

اعزاز ان کتاب خاص شیون کے لیے شائع کی گئی ہے، حضرات اہل سنت والجماعت اسے نہ دیکھیں

۷۸۶

حصہ اول

صراطِ مستقیم

(مصنف)

عالیجناب ملکی آداب مولوی سید مظہر حسن صاحب قبلہ

تعلقہ دار دامت برکاتہ و زادات افادات

(مطبوعہ)

مطبع رضائے رضا لکھنؤ

۱۳۱۹ھ

والله يهدى من يشاء المصطفى المستقيم

ذلك الكتاب الكريم لا يقو به ولا يثاق به فضل من الله العليم الحكيم وعون من
الشیطان اللعين الرحيم تذكرة لكل آداة حلیم وتبصر لمن له قلب سليم
وموعظة لكل ذي حظ عظیم مقبوع لرأس كل أفكك أثیم وموعول لأشیا
كل مبتدع شریک قاتل لجنات النعم وحاجز من نار الرحیم صول إلى النج القويم

بالصراط المستقیم

الله السيد الجليل والعبر النبيل للرفعة من العلوم والآلاء تدرها
المجتبى من ثمار الفخار اجلاها واصفاها الفاضل لا بجمل المجلد والعا
الا عزا للمجلد الجامع بين مرتبتي العلم والعمل بالتحول اكمل القبول القابض
كالبدرة الحنادس الوقف على روضة حكمة لا خلاق البائع صيته
مكرمه في الافاق صاحب المجد الا شيل المقتبس في
هذا التأليف من الوار الوحي والتنزيل الوفي في
المؤمن المولوى السيد **منظر حسن**
دامت افادته ومرارته من

مطبع رياض الريض المحمدية في القاهرة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَحْمَدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةِ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ
وَاللَّهُ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ هُ

آمتابعد۔ پس واضح ہو کہ اس کتاب کا نام صراط مستقیم ہی اور اسکی دو جلدیں
ہیں پہلی جلد مشتمل ہے ایک تمہید اور ایک مقدمہ اور ایک فاتحہ اور پانچ باب اور ایک
خاتمہ پر تمہید اسے شخص تو جو اس کتاب میں نظر کرتا ہے یہ تو بالیقین معلوم
ہو کہ تو از رستم جماد و نبات یعنی پتھر و درخت نہیں ہی چلتا ہی پھر تا ہے کھانا ہی پیتا ہی
اور یہ بھی ظاہر ہے کہ حیوان مطلق بھی نہیں ہی کہ سوائے اپنی خواہش اور مقتضائے
طبیعت کے اور کچھ نہ سمجھتا ہو بولتا ہے بات کرتا ہے آخر تو انسان ہی ہو اور تیری ہی نوع
کی شان سے یہ بات ہو کہ اپنا نیک و بد پہچانیں اور اپنا نفع و ضرر سمجھیں اور جانیں یہ بھی
ثابت ہو کہ تو طفل صغیر اور مجنون بھی نہیں ہے کہ محض لایعقل ہو ورنہ اس کتاب میں
نظر ہی کا ہے کہ کو کتاب یہ بتا کہ تو اپنا نفع چاہتا ہی یا ضرر اور اپنے انجام کی درستی چاہتا ہی
یا خرابی و بربادی اگر تحصیل نفع اور دفع ضرر کی تجھے فکر ہی نہیں تو تو صورت میں

انسان ہر اور سیرت میں وحوش و طیور سے بدتر اسلئے کہ بقدر ضرورت تو اپنا نفع و ضرر وہ بھی سمجھتے ہیں اور اپنے دشمن کو بخوبی پہچانتے ہیں کوئی آہو کسی درندے کے مسکن کے قریب ہو کے نہ نکلے گا اور کوئی کلبک کسی باز کے ساتھ پرواز نہ کرے گا اور اگر کچھ فکر ہو تو یہ بتا نفع عاجل اور فانی کا خواہاں ہے یا دائم اور باقی کا اگر عاقل ہے تو لامحالہ شق اخیر کو اختیار کرے گا تبصرہ اہل دنیا کو جو ہم بغور و تامل دیکھتے ہیں تو بعض لوگوں کو تو ایسا پالتے ہیں کہ وہ ہمہ تن اکل و شرب و عیش و آرام میں مبتلا ہیں اور کبھی اپنے آغاز و انجام کا کچھ خیال ہی نہیں کرتے یہ لوگ تو بلاشبہ حیوانات سے اپنی زندگی ہے میں بدتر ہیں اسلئے کہ نہ اُنکے برابر یہ کھا سکتے ہیں نہ پی سکتے ہیں نہ اُنکی طرح انکو آزادی حاصل ہے نہ اُنکی طرح انکا زرق و سبغ ہے اُنکی معاش اور عیش و نشاط کے لئے بڑے بڑے صحرا ہیں اور اُونچے اُونچے پہاڑ اور وسیع و عریض دریا کہ ہر چیز موافق خواہش نفس کے اُنکو وہاں بہم پہنچتی ہی اور نہایت آزادی کے ساتھ چرتے اور چلتے ہیں اور خوش فعلیاں کرتے ہیں نہ کسی حاکم کے محکوم ہیں کہ اُسکے قانون کی پابندی کرنا پڑی نہ مال جمع کر نیکی فکر نہ چور کا ڈر نہ معاش کم ہو جانے کا خطر یہاں یہ حال ہے کہ معاش محدود آزادی اور فراغت مفقود وہ بھی جب ہزار طرح کی فکر اور ضروری اور کسب کریں تو نصیب ہو اگر کسی کے پاس آبا و اجداد کی جمع کی ہوئی کچھ جائیداد اور ریاست ہے تو اُسکے انتظام میں بھی ہزار طرح کی دقتیں ہیں اور اگر زندقہ و اثاثہ ہو تو ادا کرنے کے حفاظت کی فکر بعد اُسکے بقا کی تدبیر و قبیل تجارت وغیرہ ورنہ بغیر آمد کے تو کون ہیں اور تالاب کا پانی بھی خشک ہو جاتا ہے یہ مال کب تک باقی رہ سکتا ہے پھر اس انتظام کی فکر کہ آمدنی سے زیادہ خرچ ہو ورنہ چند روز میں اصل مال ہی تلف ہو جائیگا چنانچہ یہ لوگ کہ جو راحت طلب اور عیش دوست اور خواہش پرست ہیں انہیں سے اکثر کا یہی انجام ہوتا ہے کہ چند روز میں سب جائیداد موجودہ خواہ ریاست ہو خواہ زر و مال و دولت تلف ہو جاتی ہے اور پہلے قرض ہوتا شروع ہوتا ہے پھر رہن اور بعد اُسکے بیع کی نوبت آتی ہے آخر کو امیر سے

فقیہ اور غنی سے متعلق ہو جاتے ہیں اور عیش و فراغت کی جگہ فقر و فاقہ اور راحت و لذت کے عوض رنج و مصیبت کا سامنا ہوتا ہے اور عزت کے بعد ذلت حاصل ہوتی ہے اور بعض لوگوں کو ایسا دیکھتے ہیں کہ انکو اپنی زعم میں اپنے نفع اور فائدہ کے حاصل کرنا خیال ہے اسی بنا پر ایک بڑا اور عمدہ حصہ عمر کا تو وہ تحصیل علوم و فنون میں صرف کرتے ہیں اور اس قدر محنت شاقہ کرتے ہیں کہ بعض تو امراض منکدہ میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور بعض کا دماغ ماؤف ہو جاتا ہے اور بعض جو صحیح اور تندرست رہے تو قوی کا ضعیف ہو جاتا تو یقینی ہے اور بعد اسکے سفر دور و دراز صحرا اور دریا کا پریش بعد ان سب مصائب شدیدہ کے بعض تو بے نیل مقصود رہتے ہیں اور محرومی و ناکامی ہی میں مر جاتے ہیں اور بعض کا مقصود بھی حاصل ہو جاتا ہے اب میں اور سب سے قطع نظر کر کے انھیں لوگوں کے باب میں گفتگو کرتا ہوں کہ جو کامیاب ہوتے ہیں اور جن کا مقصود حاصل ہو جاتا ہے وہ کیا ہے کہ وکیل یا بیر شر ہو گئے یا کسی عمدہ پر مامور ہوئے مختصر حالت انکی یہ ہے کہ صبح سے اٹھکے رات تک چکی پیسنا اور رات کو بیدم ہو کے بڑھنا اور پھر دوسری صبح کو اٹھکے وہی کام کرنا نہ کھانگی لذت نہ پینے کا فراہ نہ صحبت احباب کا لطف نہ کہیں آسکتے ہیں نہ جاسکتے ہیں اپنے ازواج اور اولاد تک کو جی بھر کے نہیں دیکھ سکتے عزیز و اقارب کو کون پوچھتا ہے لوگوں کو چلیا نہ بھیجتے ہیں مگر یہ نہیں سمجھتے کہ خود قید سخت بامشقت میں مبتلا ہیں آزادی کہاں اور راحت کیسی کاش یہ لوگ ایسی کوئی تدبیر کرتے کہ کبھی نہ مرتے اور ایسی حالت میں زندگی کرتے مگر یہ تو محال ہے موت کے آگے نہ وکالت چلتے ہے نہ بیر شرعی نہ حکومت نہ جی نہ ڈپٹی کشمیری وہ تو جب آتی ہی تو آرزو و ن اور حسرتوں سمیت انکو لے ہی جاتی ہے اور سب کو خاک میں ملا دیتی ہے پس ان لوگوں کو لازم ہے کہ یا تو موت سے بچنے کی کوئی تدبیر نکالیں اور یا اس امر کو محال سمجھتے ہیں تو اور کوئی صورت اپنے نفع کی تجویز کریں یہ نفع تو عقل سلیم کے نزدیک کوئی چیز نہیں ہے اول تو چند روزہ اور ان چند روز کا بھی کچھ اعتبار نہیں موت کے آنے کا

کوئی وقت مقرر و معین نہیں جس وقت آجائے صبح ہوتی ہو تو شام کے ہونے کا یقین نہیں اور شام ہوتی ہو تو رات کے کٹنے کا اعتبار نہیں پھر تو ہی انصاف کر کہ ایسے خوف کی حالت میں کونسا عیش گوارا ہو سکتا ہے اور کونسی چیز مزادی سکتی ہو اور پھر وہ عیش بھی ایسا کہ ہزار طرح کی محنت اور جانکاہی اور اسیری اور گرفتاری کے ساتھ ہو ہر چند کہ یہ لوگ بہ نسبت فرقہ اولی کے کسی قدر عالی ہمت ہیں اور انکی زندگی کی حالت بھی اُن لوگوں سے اچھی ہے مگر تو ہی انصاف کر کہ ان لوگوں کو بھی جانوروں کی آزادی سے کیا نسبت اور اُنکے عیش و فراغت سے کیا مناسبت ای عزیز یہ امر تو مسلم ہے کہ جانور نطق و عقل سے محروم ہیں اور انسان کو یہ نعمت عطا ہوئی ہے پس اگر انسانکی ہمت فقط انھیں کاموں کی درستی میں مصروف ہو کہ جو زندگانی دنیا سے متعلق ہیں اور فقط اسی امر میں وہ ہمہ تن منہمک ہو اور اپنی سعی و کوشش کو اسی کی اصلاح میں رائیگان کرتا ہے تو اُسکو حیوانات پر کیا ترجیح اور تفضیل ہے اور اس نطق و عقل سے اُسکو کیا فائدہ آخر مرنے میں تو جانور اور آدمی سب برابر ہیں بلکہ اگر غور کیجاتی ہے تو اس امر میں بھی جانور ہی بہترین اسلئے کہ یہ تو ظاہر ہے کہ موت کے تقدیم و تاخیر میں کسی ذبیحات کو اختیار نہیں زیادہ برین نیست کہ انسان اپنی عقل سے کچھ قواعد حفظ صحت کے مقرر کر کے اُن پر عمل کرتا ہے تو نظر غور و تامل سے دیکھ اور انصاف کر تو تجکو معلوم ہو جائیگا کہ کوئی کیسی ہی حکیم اور فلسفی کسی طرح کے قواعد حفظ صحت مقرر کرے اور لاکھ اُس میں کد و کوشش کرے مگر وہ سب باتیں جانوروں کو خود بخود بدرجہ اولی حاصل ہیں بلکہ کسی انسان کی قوت اور قدرت میں یہ بات نہیں ہو کہ اُن قواعد حفظ صحت کے ساتھ اُس طرح زندگی بسر کر سکے کہ جس طرح جانور کرتے ہیں اور وہ اسباب حفظ صحت انسان کے لئے ممکن ہے نہیں کہ جو جانوروں کے لئے مہیا ہیں سب سے بڑا انتظام ہوا کا ہو اور ہوا میں عقل انسانی کے نزدیک ایک تو کثافت اور غلاظت اور عفونت وغیرہ سے

اس بیمارے کو کمان نصب چھٹی بڑا انتظام اس بات کا ہو کہ کوئی فکر و تردد اور بے
 دالم لاحق نہ ہو کہ یہ امور اعضا سے رئیسہ کو ضعیف کر دیتے ہیں اور صحت میں خلل
 انداز ہوتے ہیں یہ بھی حضرت انسان ہی کو لئے مخصوص ہیں اس لئے کہ منشا انکا عقل ہی
 کہ جو ان آدمیوں کے لئے کہ ہمہ تن انتظام دنیا میں مصروف ہیں وبال ہو گئی ہے اور
 یہ مثل انھیں پر صادق آتی ہے کہ زیادہ عقل بھی اجیرن ہو جاتی ہے جانور و نکو
 اس سے کیا علاقہ یہ میں نے چند کلیات حفظ صحت بطور مشقے نمونہ از خردوارے
 لکھ دیئے ہیں ورنہ تفصیل میں بہت طول ہوتا اور مقصود اس کتاب میں اور ہی کچھ
 لکھنا ہے جو شخص کہ عقل سلیم رکھتا ہے اسکو اسباب میں اتنا ہی کافی ہے ورنہ عقل غیر
 سلیم کے لئے تو دفا تر مبسوطہ بھی کافی نہیں ہو سکتے اب میں اس نتیجہ کو لکھتا ہوں کہ
 جو اس باب میں انسان کی عقل و تدبیر و انتظام حفظ صحت اور جانور و ن کی مطلق العنانی
 اور بعقلی سے پیدا ہوتا ہے اور انسان اور جانور و ن کے حالات کا مقابلہ کرتا ہوں
 اول ضعف و قوت ہے ظاہر ہے کہ انسان بہ نسبت حیوان کے بہت ضعیف ہی
 اسپر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ انکے جتنے بڑے ہوتے ہیں اس لئے کہ اگر تو غور و تامل
 کرے تو تجھے یہ بات ثابت ہو جائیگی کہ جو چھوٹا سے چھوٹا جانور ہوتا ہے اسکو بھی اپنی
 جتنے کی حیثیت سے جو قوت ہوتی ہے وہ انسان کو اپنے جتنے کی حیثیت سے ہرگز نہیں ہوتے
 ایک چونٹی اتنی بڑی چیز اٹھا لیتی ہے کہ اگر اسے حساب سے انسان کے جتنے کے
 موافق کوئی چیز دی جائے تو وہ اسکا عشر عشر بھی نہیں اٹھا سکتا دوسرے اکل و شرب
 انسان اگر معمول و معتاد سے زیادہ کھائے تو مر جائے یا لا اقل بیمار ہو جائے جانور
 دن بھر کھایا اور پیار کرتے ہیں انکو کچھ بھی نہیں ہوتا کیا کسی جانور صحرائی کو بھی تو نے کبھی
 تھمتہ ہوتے ہوئے دیکھا یا سنا ہے اور لذائذ اور خواہشہائے نفسانی کو بھی اسی پر قیاس
 کرنا چاہئے کہ جانور جس قوت اور قدرت اور آزادی کے ساتھ اُسے متمتع ہوتی ہیں

انسان ہرگز نہیں ہو سکتا تیسری مرض اور صحت انسان انواع اور اقسام کے عوارض اور امراض میں مبتلا ہوتا ہے کہ بڑے بڑی کمائیں لطبا کے بھی اُسکا شمار و احصا نہیں کر سکتیں بہت سے انسان ایسے ہیں کہ بسبب شدت مرض و زیادتی ضعف و کمی قوت صاحب فراش ہو جاتے ہیں اور مدتوں بستر ناتوانی پر پڑی رہتے ہیں کہ اُنکو چلنا بھڑنا محال اور کروٹ لینا تک دشوار ہو جاتا ہے کبھی تو نے کسی جانور کو بھی دیکھا ہے کہ جنگل اور صحرائین بسبب بیماری کے چلنے پھرنے سے معذور ہو گیا ہو جو تھوڑی مدت و زندگی اس میں بھی کچھ شک نہیں کہ اس امر میں بھی جانور ہی اچھی ہیں اسلئے کہ یوں تو آدمی روز سے مرا کرتے ہیں لیکن جب انہیں وبا آئے تو لاشوں کا شمار نہیں ہو سکتا سچ بتا کہ اُن بڑے بڑے صحرا اور جنگلون میں کہ جہاں جانور مثل آدمیوں کے بکثرت ہوتے ہیں تو نے دو چار مردے بھی انکے ایک جگہ دیکھے ہیں مجھے تو یہ گمان ہے کہ تو نے ایک مردہ بھی انکا ایسا مذاکھا ہو گا کہ جو بغیر کسی آدمی یا دوسرے جانور کے مارے ہوئے ہے بسبب بیماری کے خود سے مرا ہو تشبیہ یہ بیان جانوران و شئی اور صحرائی کا ہے اہلی کا ذکر نہیں ہے کہ جو انسان کی قید و بند میں ہوتے ہیں یہ بیشک بیمار بھی ہوتے ہیں اور امراض ساریہ اور متعدیہ بھی انہیں پھیلتے ہیں سو یہ بھی حضرت انسان ہی کا فیض ہے اب تو مجھے بتا کہ امر معاش میں کیونکر اپنی ترجیح اور فضیلت جانوروں پر ثابت کرے گا اور کونسا فائدہ اپنی عقل کا بتاے گا اگر تو یہ کہے گا کہ ہم عمدہ عمدہ کھانے نہایت لذیذ پکا کے کھاتے ہیں تو میں جواب دوں گا کہ یہ اُنکی عمدگی اور لذت تیرے مذاق کے موافق ہی جانوروں کو جو لذت اور قوت اور منفعت نباتات خود روا اور گوشت خام سے حاصل ہوتی ہے وہ ہرگز جگہ فورمہ اور قلیا اور کباب اور پلاؤ اور پوربون اور پرائٹون سے حاصل نہیں ہو سکتے بلکہ تو تو اس شیاے قدرتی کو فاسد اور خراب کر کے کھاتا ہی جو گوشت خام میں قوت ہے وہ بچنے میں ہرگز نہیں اور یہی کیفیت غلہ کی بھی ہے لیکن چونکہ تو نہیں

ان کھانوں کا عادی ہو گیا ہے اور اسی میں نشوونما پائی ہے لہذا اسکے خلاف کچھ ممکن نہیں ہے کیا تو نہیں دیکھتا ہی خود انسان ہی کے مذاق اور طبائع میں کس قدر اختلاف ہے ایک ملک کے رہنے والے دوسرے ملک والوں کا کھانا ہرگز پسند نہیں کرتے ایرانی اور عرب ہندوستانی کھانوں سے متفرق ہیں اور اسی طرح بالعکس تو انگریزوں کو دیکھ لے کہ جن سے اس زمانے میں بوجہ حاکمی اور محکومی کے ہندوستانیوں کو زیادہ اختلاف ہے ہندوستانی کو اونکے کھانے کس قدر بد مزہ اور بدبو معلوم ہوتے ہیں اور وہ اگر انکا کھانا کھائیں تو یقیناً بیمار ہی ہو جائیں مثلاً مچھلی ہی کہ اُسکو مدت تک انگریز رکھ چھوڑتے ہیں اور ولایت سے اُسکے بکس آتے ہیں اور یہ لوگ اپنے یہاں کے بڑی بڑی دعوتوں میں اُسکا بہت فخر کے ساتھ استعمال کرتے ہیں اور نہایت مزے سے کھاتے ہیں اگر ہندوستانی اُسکی بوسونکھ لے تو یقین ہے کہ کئی روز اُسکو بھوک نہ لگے اسی طرح اگر کوئی ہندوستانی کسی انگریز کو اپنے یہاں کی مرچوں کا سالن کھلا دے تو اول تو وہ کھائی نہ سکے اور اگر کسی طرح بچر اُسکے حلق تک پہنچایا جاوے تو تو ہی بتا کہ اُسکا کیا حال ہو جب ایک نوع کے مذاق میں اس قدر اختلاف ہی تو ظاہر ہے کہ انواع مختلفہ میں کس قدر ہوگا اور اگر تو غور کرے تو اصل یہ قرار پائیگی کہ جو کھانا جس قدر جانوروں کے کھانے سے قریب اُسی قدر اُس میں زیادہ قوت اور نفع ہے جو او بالے ہوئے گوشت میں قوت اور فائدہ ہے وہ بٹھنے ہوئے میں ہرگز نہیں دتس علیٰ ہذا پس اگر انصاف کرے گا تو اس باب میں بھی جانور ہی تجھے بہتر قرار پائیگا اور اگر تو کہے کہ ہم کپڑے عمدہ اور نفیس بھنتے ہیں تو میں کہوں گا کہ اُنکو اسکی ضرورت ہی نہیں سب سے بڑی ضرورت کپڑا پہنے کی ستر عورتیں ہے سو وہ بطور کو تو اس خوبی کے ساتھ حاصل ہے کہ انسان کو ممکن ہی نہیں اب رہے وحوش و بہائم تو اُنکے پیچھے کی پردہ پوشی کے لئے تو دم ہے اور آگے کے لئے نہایت عمدہ اور مستحکم غلاف اور اگر تو بدہنہ رہے تو کس قدر مکروہ اور بدنام معلوم ہوا اور اُنکے

لئے یہی حالت نہایت خوشنما ہی علاوہ اسکے اگر تو غور کرے تو مجھے معلوم ہو جائے کہ اگر مرد و عورت ہمیشہ رہنے رہیں تو انکے آپس میں بسبب کراہت اور مساوات کے رغبت اور خواہش ہی جاتی رہے اور تو والد و ناسل ہی موقوف ہو جائے کہ جو بوجہ بقائے نوع انسانی ہی دوسری ضرورت حفاظت جسم ہی حرارت و برودت سے سو یہ بھی انکو بغیر کپڑوں کے بدرجہ اتم حاصل ہے خالق و صانع و مدبر عالم نے انکو ایسی جلد غلیظ و دبیر عطا فرمائی ہے اور اُس پر ایسے بال اور روئگئے جمائے ہیں اور اس طرح کی انکی طبیعت قوی خلق کی ہے کہ حرارت اور برودت کا انکو کچھ اثر ہی نہیں ہوتا یہاں یہ حال ہے کہ انسان کیسے ہی گرم کپڑے پہنے اور اوڑھے لیکن جب سرمای سخت ہوتا ہے اور ہوائے سرد چلتی ہے تو بدن کا پٹنے لگتا ہے اور گھر سے باہر نکلنا دشوار ہو جاتا ہے اور آگ جلانے کی ضرورت ہوتی ہے یہی حال بلکہ اس سے بھی زیادہ موسم گرما میں بادِ سموم کا ہے کہ کوئی کپڑا اس سے حفاظت تامہ نہیں کر سکتا بلکہ انسان اس باب میں بھی انھیں جانوروں کا محتاج ہی کہ عمدہ سے عمدہ لباس انکا انھیں کے جلد اور پشم ہی تیسرے ضرورت زینت و آرائش یہ بھی انسان ہی کے لئے مخصوص ہے جانور اپنے جامہ اصلی ہی میں خوشنما معلوم ہوتے ہیں تو ہی بتا کہ اگر کسی جانور کو کپڑے پہنائے جائیں تو کیسا معلوم ہوگا بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ انسان اپنا عیب چھپانے کے لئے کپڑے پہنتا ہی اسلئے کہ جانوروں میں کوئی انسانی طرح باوی العورۃ نہیں ہے اگر تو یہ کہے کہ ہم عمدہ عمدہ اور بڑی بڑی عمارتوں میں رہتے ہیں تو اسکی بھی تجھے کو ضرورت ہے جانور و نلو کچھ احتیاج نہیں اور اپنی بقدر ضرورت وہ بھی رہنے کی جگہ بنا لیتے ہیں اور بعض تو نہایت عمدگی سے بناتے ہیں یا جو ایک بہت چھوٹا طائر ہے ایسا عمدہ و مستحکم جھونچ لگاتا ہی کہ تیری عقل حیران ہو جاتی ہی اور شہد کی مکھی کہ جو نہایت ضعیف الجشہ جانور ہی موسم سے

اس طرح کی خوبصورت اور برابر خانے بناتی ہی کہ تو لاکھ علم ہندسہ اور ہیئت صرف کرے مگر ایسے کمزور اور کوٹھریاں نہیں بنا سکتا اور پھر اگر غور کر کے دیکھی تو یہ عمارات عالیہ تیرے لئے باعث زحمت و کلفت ہیں نہ موجب آرام و راحت تفصیل میں طول ہی مگر مختصراً ہر شخص عاقل سمجھ سکتا ہی کہ جہاں جب قدر کثرت عمارت ہی وہاں اُسی قدر شدت خرابی ہو اور روایت علاوہ اسکی برسات میں خصوصاً جب شدت بارش ہوتے ہی تو ہر صاحب عمارت کو خوف و خطر پیدا ہوتا ہی اور سیکڑوں مکان گر پڑتے ہیں اور ہزاروں آدمی بیچاری و بے مرجاتے ہیں کیا تو نہیں دیکھتا ہی کہ تیرے بھائیوں میں سے جو لوگ کہ بادیہ نشین ہیں اور جانوروں کے سکُن کے قریب وہ انھیں کے مقلد کس راحت و فراغت سے بسر کرتے ہیں اور تجھ سے زیادہ صحیح و تندرست اور چاق و چست رہتے ہیں اور نباتات صحرا سے جھوپڑے بنا لیتے ہیں کہ نہ اُنکے گرنے کا کچھ ڈرنہ اپنی دبے کانوں و خطر اور اگر تو یہ کہے کہ ہمیں لطف حکومت و ملک و سلطنت حاصل ہے جانوروں کو یہ کہان نصیب تو میں کہوں گا کہ اگر ایک شخص کو لطف بادشاہت اور حکومت ہی تو لاکھوں آدمیوں کو محکومی کی اسیری و ذلت اور حکم اکثر پر کیا جاتا ہے نہ اقل پر اگر جانور لطف حکومت سے محروم ہیں تو قید محکومی سے بھی آزاد اور حاکم اور بادشاہ کو بھی کیا خال راحت ہوتی ہے اگر عاقل اور بیدار اور دوراندیش اور مدبر ہی تو ہر وقت فکر انتظام ملک میں مبتلا و گرفتار کھانا و پینا اور سونا تک و شوار راحت کہان اور فراغت کیسی اور اگر غافل اور راحت طلب اور عیش دوست ہی تو ملک تباہ رعیت برباد اور غنیمت کو جب اسکے غفلت کا حال معلوم ہو تو وہ آگے اسکا ملک و سلطنت چھین لیتا اور یہ بادشاہ سے فقیر ہو جاتا ہی اور اُسی کی قید و بند میں مرجاتا ہی یا دار پر چڑھایا جاتا ہی اور اگر تو بنظر تعق و غور دیکھ تو تجھ کو ثابت ہو جائیگا کہ محکومی سے زیادہ کوئی چیز انسانی لئے موجب ذلت و خواری و محنت و زحمت و اسیری و گرفتاری نہیں ہے لیکن

انکی لیے بسبب و ناسبت طبع و فساد نیت و زوالت خصلت یہ امر ایسا ضروری و
لابد ہی ہو گیا ہی کہ اس سے چارہ نہیں ہی اگر انکی لئے کوئی حاکم یا بادشاہ نہ ہو تو سب
آدمی آپس میں لڑ کے مرجائیں اور ہرگز نوع انسانی صفحہ ہستی پر باقی نہ رہے اتفاق
انہیں مفقود و اور نزاع و نفاق ہر وقت موجود جانوروں میں یہ بات نہیں ہی ہزاروں
وحوش و بہائم جنگوں میں ایک ہی جگہ رہتے ہیں اور ساتھ ہی چرتے ہیں اور ساتھ ہی
دوڑتے ہیں اور ساتھ ہی ٹھرتے ہیں اور ساتھ ہی شب بسر کرتے ہیں نہ آپس میں لڑتے
ہیں اور نہ جھگڑتے ہیں بلکہ ایک دوسرے کے لئے جان دینے کو موجود ہو جاتا ہی
اور اگر کوئی درندہ انکے جنگل میں آجاتا ہی تو یا تو اتفاق کر کے ساتھ سب اس سے
بھاگ جاتے ہیں اور یا اپنے میں قوت پاتے ہیں تو یکجا مجتمع ہو کے اُس سے
مقابلہ کرتے ہیں اور یہی حال طیور کا بھی ہی چنانچہ مشاہدہ ہی کہ اگر کوئی چڑیا کسی جانور کو
دوسرے جانور کے ساتھ کہ جو اُس کا موذی ہو بانڈھ کے ایک جگہ کسی میدان میں
ڈال دیتا ہے اور وہ شور کرتا ہی تو اُسکی فریاد رسی کے لئے چاروں طرف سے اُسکے
ہمجنس جانور موذی پر حملہ کرتے ہیں اور صیاد کے دام مکرو فریب میں گرفتار ہو جاتے ہیں
جب انکے اتفاق کی یہ حالت ہی تو پھر انکو حاکم اور بادشاہ کی کیا ضرورت بلکہ جو جانور
کہ انسان پالتا ہی انہیں اسکے تاثیر صحبت سے البتہ مادہ جنگ و جدال پیدا ہو جاتا ہے
اب رہے سباع اور درندے انکی خصلت اور طبیعت بیشک آدمی کی سی ہے لیکن
انہوں نے گویا یہ آپس میں فیصلہ کر لیا ہے کہ علیحدہ علیحدہ اپنی مسکن میں رہتے ہیں
ایک جگہ مجتمع ہی نہیں ہوتے کہ باعث کشت و خون ہو اور اگر تو یہ کہے کہ ہم کشتیاں بنا کر
دریا کے پار اتر جاتے ہیں تو جانور بغیر کشتی کے تیر کے اُس پار جاتے ہیں اور جس قدر
تیری کشتی کو غرق ہونے کا خوف ہوتا ہے اُس قدر انکو نہیں ہوتا اور بالفرض اگر
کوئی جانور دُوب بھی گیا تو ایک ہی کا نقصان ہوا اور اگر تیری کشتی ڈوبی تو سب کو

آدمی کی جان گئی اور اگر تو کہے کہ ہم بڑے بڑے جہاز بنا کے سمندر کا سفر کرتے ہیں تو یہ تیری بوالہوسی اور زیادہ طلبی اور کثرت احتیاج کا باعث ہی جانوروں کو ایسے سفر دور و دراز اور اس طرح کے تھکے میں گرفتار ہونے کی ضرورت ہی کیا ہی اور خلاصہ تقریر یہ ہے کہ خشکی کے جانور صحرا میں اور پانی کے جانور دریا میں تجھ سے بہتر ہیں لاکھ تو مستحکم جہاز بنا لے مگر کیا مچھلیوں وغیرہ کے برابر بخوف و خطر سمندر میں سیر کر سکتا ہے اور اگر تو یہ کہے کہ ہمیں عقل سے یہ فائدہ ہو کہ ہم باوصف ضعیف قوی اور جثہ بڑے بڑے جانور ان قوی الجثہ کو اپنے قابو میں لاتے ہیں اور مطیع و منقاد بناتے ہیں اور اُنے ہر طرح کا اپنا کام نکالتے ہیں پہلے تو تو اس بات کا انصاف کر کہ کیا تجکو اپنی عقل کی خوبی فقط اسی قدر ثابت ہوئی کہ تو بے عقل بیچاروں پر ظلم کرے اور اُنکو اذیت و تکلیف دی اور پھر یہ بتا کہ تجکو باوصف اس اختیار کے بھی جانوروں پر کس بات میں فوق ہوا اگر تو گھوڑے پر سوار ہو کے دس کوس جائیگا تو ایک جانور اپنے پاؤں کی قوت سے بیس کوس جا سکتا ہے اور پھر تیرے برابر اُسکو ماندگی نہوگی اور نہ مرے گی دانہ و گاہ کی کچھ فکر اور طیور کی سرعت سیر کو تو تیری ریل بھی نہیں پہنچ سکتی اور اگر تو بیل بیچاروں کو پکڑ کے اُن سے ہل جوتا ہے اور کھیت بوتا ہے تو جب وہ اُگتے ہیں اور تیاری پر آتے ہیں تو تو لاکھ انتظام کرے مگر جانور بقدر ضرورت اُسہیں سے کھائی جاتے ہیں اور توروں کے رہجاتا ہے اور مثیل صادق آتی ہے کہ محنت کسی کشید و بمطلب کے رسید اور اگر تو ان بیچاروں پر اپنا اسباب بار کرتا ہے تو جانوروں کے پاس کوئی اسباب ہی نہیں ہے کہ اُنکو اسکی ضرورت ہو اور اسی پر اور باتوں کو قیاس کئے اور اگر تجھے عقل سلیم ہو اور غور کرے تو تجکو معلوم ہو جائے کہ خالق عالم نے کہ جو قادر اور حکیم ہے تیرے غور کے توڑنے کے لئے چھوٹے سے چھوٹے اور ضعیف ضعیف جانوروں کو تیرے اوپر ایسا مسلط کر دیا ہے کہ تیرا کچھ اُن سے زور نہیں چکنا چکیاں دن بھر

تجکوستایا کرتی ہیں اور کٹھن اور پھر رات بھر تیری بوٹیاں نوچا کرتے ہیں اور خون
 پیا کرتے ہیں یہ چند باتیں میں نے اس مقام پر لکھی ہیں اسی کے اوپر اور امور معاش
 کا بھی قیاس کرنا چاہئے یہ حال تو زندگی کا ہر اب اسکا بھی خیال کرنا چاہیے کہ بعد
 موت کے کیا ہوگا اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ اگر تو نے اپنی ساری قوت اور ہمت
 اور عقل اور دانائی دنیا ہی کے بند و بست میں صرف کر دی اور مرنے کے بعد کی کچھ
 فکر نہ کی اور اسکی طرف کچھ عقل کو متوجہ نہ کیا تو جس قدر زندگی میں جانور تجھ سے بہتر ہیں
 اس سے ہزار درجہ زیادہ بعد موت کے بہتر ہونگے یہ مقام اسکی تفصیل کا نہیں ہے
 مگر جب اسکے بیان کا موقع آئیگا تو اس امر کو بھی یہ کتاب تیرے اوپر بخوبی ثابت
 کر دے گی اگر تیری عقل سلیم ہے تو تو اس بات کو سمجھ گیا ہوگا کہ اس تقریر سے یہ مقصود
 نہیں ہے کہ جانور انسان سے افضل ہے اور اب میں یہ تصریح بیان کرتا ہوں کہ اصل میں
 ہرگز جانور آدمی سے بہتر نہیں بلکہ انسان ہی افضل ہے اور کیسا افضل کہ جس قدر جانور
 ہیں سب انسان ہی کی راحت و آرام یا تنبیہ و تادیب یا دوسرے کسی کام کے
 لئے پیدا ہوئے ہیں اور انسان سب حیوانوں کا سردار اور حاکم اور بادشاہ ہے
 لیکن وجہ افضلیت کی کیا ہے آخر تو یہی کہ گاہ کہ عقل ہے کہ جس سے انسان
 نیک و بد کی تمیز کر سکتا ہے اور جانور کو یہ جو ہر لطیف عطا نہیں ہوا پس تو ہی انصاف
 کر کہ جانور کو تو عقل عطا ہی نہیں ہوئی اگر وہ نیک و بد کی تمیز نہ کر سکے تو اسکا کیا
 قصور اور یہ ثابت ہو گیا کہ اسکو قوائے حیوانی اور طبعی انسان کے قوائے حیوانی
 اور طبعی سے بہت زیادہ قوی عطا ہوئے ہیں پس اگر انسان وہ کام نہ کرے کہ
 جسکے واسطے اسکو عقل دی گئی ہے اور ہمہ تن خواہشہائے نفسانی میں کہ جو
 جانوروں کا کام ہے مبتلا ہو جائے اور عقل کو بالکل بیکار کر دے تو کیا وہ
 جانوروں سے بدتر نہ ہو جائیگا فرض کر کہ اگر کوئی بادشاہ اپنی سلطنت کا کاروبار

چھوڑ کے رعایا کے سے کام کرنے لگی تو اُسکا کیا انجام ہو گا یہ ظاہر ہے کہ چونکہ اُس نے
 ناز و محبت میں پرورش پائی ہے لہذا نہ رعایا کی سی محنت اور جفا کشی کر سکے گا نہ رعایا
 کی طرح کوئی پیشہ جانتا ہو گا پھر رعایا کی نظر میں اُسکی کیا خاک وقعت باقی رہیگی اور
 دوسرے بادشاہ جو اُسکے امثال اور اقران میں سے ہوں اُسکو کیا کہیں گے اور
 کس نظر سے دیکھیں گے اور کس بے لطفی اور ذلت اور خواری سے اُسکی عمر بسر
 ہوگی انسان کی بھی بعینہ یہی مثال ہو اور بنا اُسکی سلطنت اور حکومت کی عقل سلیم ہو
 اگر اُس نے اُسکو چھوڑ دیا اور اُسکے مقتضی پر عمل نہ کیا تو خواہ مخواہ جانوروں سے
 بدتر ہے اسی عزیز تو بہت اچھی طرح غور کر کے دیکھ لے کہ خالق اور مدبر عالم نے
 کہ جو حکیم علی الاطلاق ہوں اپنی ہر مخلوق کو موافق اُسکی ضرورت کے اعضا اور
 جوارح اور قوتے عطا فرمائے ہیں اُسکی تفصیل میں تو بہت طول ہے اور
 شاید اس کتاب میں کسی مقام پر یہ مصالح اور حکم بیان بھی کئی جائیں مگر مختصر طور پر
 چند مثالیں میں یہاں لکھتا ہوں مثلاً وحوش و بہائم کو چونکہ زمین پر چلنے اور دوڑنے
 کی زیادہ ضرورت تھی انکو چار پاؤں عطا ہوئے طائر وں کو چونکہ بسبب پر وں کی
 اُسکی بہت کم ضرورت ہوئی انکو دو ہی پاؤں عطا ہوئے انکے لئے نہایت سخت و محکم
 دانت ہیں کہ گھانس وغیرہ کو اچھی طرح چیا سکین انکو فقط دانہ چکنے کی ضرورت ہو
 لہذا اُسی کے واسطے فقط سنقر عطا ہوئی درندوں کو چونکہ گوشت کھانکی ضرورت ہو
 لہذا انکو اُسکی مناسب اعضا ملے ہیں مثل ناخن تیز و دندان قاطع کے کہ جو اور جانوروں کے
 پاس نہیں ہیں اسی طرح طائر وں میں سے بھی جو جانور کہ شکاری اور گوشت کھانے
 والے ہیں انکو اور ہے طرح کی منقار اور چنگل عطا ہوئے ہیں ہاں بھی کو خرطوم عطا
 ہوئی ہے اسلئے کہ اُسکا قد اونچا تھا اور گردن چھوٹی تھی نہ اُسکا منہ زمین تک پہنچ
 سکتا تھا کہ گھانس چرسے اور نہ زیادہ اونچا ہو سکتا تھا کہ درخت سے پتے اور شاخیں

توڑ کے کھائے اور اسی پر توہر جانور کے اعضا کو قیاس کر سکتا ہے انسان کو جو عقل اور فہم اور منطق عطا ہوا تو اس کا کیا باعث کیا فقط اسی واسطے کہ کہاے اور پئے اور عورتوں سے صحبت کرے یہ تو ثابت ہو چکا کہ جانور و نہیں ان باتوں کی انسان سے زیادہ قوت ہی پھر عقل کا کیا فائدہ اگر حکومت ہوئی تو کیا اور ریاست ملی تو کیا آخر ان سب باتوں کا نتیجہ وہی لذائذ نفسانی ہیں کہ جو فقط زندگی تک محدود ہیں اور زندگی ایک بہت ہی بے ثبات چیز ہے اور پھر اس زندگی میں بھی جو صحت اور تندرستی ہو ورنہ اک تھوڑی سی بیماری انسان کو سارے مزے بھلا دیتی ہے اسی عزیز عقل نہایت شریف چیز ہے یہ بڑی پست ہمتی ہی کہ انسان اس کو فقط زندگی ہی کے انتظام و بندوبست میں صرف کر دے اور پھر مر کے خاک میں مل جائے اور اس کا کچھ بھی خیال نہ کرے کہ بعد مر نیکی کیا ہوگا میری یہ غرض نہیں ہے کہ انسان امور معاش کا کچھ انتظام ہی نہ کرے اور اس کو بالکل معطل چھوڑ دے اس لئے کہ بغیر غذا کے زندہ نہیں رہ سکتا اور بغیر کپڑوں کے بھی گزارہ نہیں ہو سکتا اور بغیر نکاح کے بھی چارہ نہیں ہے کہ اگر سلسلہ نواسل منقطع ہو جائے تو پھر دنیا میں انسان کا وجود ہی کا ہے کو باقی رہ جائے اور علاوہ اسکے بہت سے امور ہیں کہ اُن سے چارہ نہیں ہے ان سب کو کرے مگر مقصود یہ ہے کہ ان باتوں میں ایسا مبتلا نہ ہو جائے کہ جو اصل غرض عقل کے عطا ہونے سے اس کو بالکل بھلا دے بلکہ مقدم اُسی کو سمجھنا چاہیے ای ناظر کتاب معلوم نہیں کہ تو کس حالت میں ہے اگر اُن لوگوں میں سے ہے کہ جو مقتضائے عقل سلیم کام کرتے ہیں تو یہ کتاب تیرے لیے ایک عمدہ معین و مشیر ہوگی اور اس کا ملاحظہ کرنا تجھے بھی فائدہ دے گا لے ہوگا اس واسطے کہ سوائے چند انسان کامل عقل و ذکاوت کی انفس کے کہ جو گذر گئی اور اب انہیں سے کوئی باقی نہیں ہے اور اس کتاب میں اُن کا ذکر بھی ضرور آویگا اور کوئی ایسا انسان دنیا میں نہیں ہے کہ جس کو عقل و نصیحت کی ضرورت نہ ہو اور اگر تو ان لوگوں میں

سے ہر کہ جنکی عقل سلیم نہیں تو تجکو اس کتاب کے دیکھنے سے فائدہ ہونا مشکل ہے مگر بالکل قطع امید بھی نہیں ہو سکتی شاید اس کتاب کے فیض صحبت سے تجکو بھی سلامتی ملے اور عقل حاصل ہو جائے اور اگر تو ان لوگوں میں سے ہو کہ تیرا قلب اور عقل سلیم ہی مگر بعض وجوہ و موانع کہ جن کا ذکر اور علاج عنقریب آتا ہے وہ تجکو اصل مقصود خلقت انسان و عطاے عقل سمجھنے نہیں دیتی یا مقتضائے عقل پر عمل نہیں کرنے دیتی تو گویا تیری ہی لئے یہ کتاب لکھی گئی ہے اور میں تجکو بشارت دیتا ہوں کہ اگر تو بغور و قائل اس کتاب کو دیکھے گا اور سمجھے گا اور اُس پر عمل کرے گا تو تجکو ایسی جیتا ملے گی کہ اُس کے بعد موت نہیں اور ایسی صحت کہ اُس کے بعد مرض نہیں اور ایسی راحت و لذت کہ اُس کے بعد رنج و اذیت نہیں اور ایسی عزت کہ اُس کے بعد ذلت نہیں اور ایسی توانگری کہ اُس کے بعد فقری نہیں اور ایسی قوت و جوانی کہ اُس کے بعد ضعف و پیری نہیں اور ایسا ملک و سلطنت کہ جو ہر شہید و فرید و ن و دار آ و سکندر وغیرہ کے ملک و سلطنت سے کہیں بہتر ہے اس لئے کہ اُنکی بادشاہت زمین کے ایک حصے میں محدود تھی اور تجکو ایسی سلطنت ملے گی کہ کم سے کم تمام روے زمین کے برابر ہوگی اور اس سے زیادہ کی بھی امید ہے اور اُن لوگوں کا ملک معرض فنا و زوال میں تھا آخر وہ سب مر ہی گئے اور زمین کا پیوند ہو گئے اور نام کے سوا اب اُنکا نشان تک باقی نہیں ہے شعر نہ گور سکندر نہ ہی قبر دارا + مٹے نامیوں کے نشان کیسے کیسے + اور تجکو ایسا ملک عطا ہوگا کہ اُسکو فنا و زوال نہ ہوگا اور تو ابد الابد بلا شرکت غیر اُس پر قابض و متصرف ہوگا اور حکومت و سلطنت کرے گا نہ غنیم کا کچھ ڈر نہ موت کے آنے کا خوف و خطر یہ ہے مقتضائے عقل کا کہ ایسی نعمت عطا اور سلطنت کبریٰ کے لئے انسان سعی و کوشش کرے اور اسی واسطے اُسکو عقل عطا ہوئی ہے نہ یہ کہ مثل جانوروں کے عمر چند روزہ کو لذات ناپائیدار کی تحصیل میں

بسر کر دے جب تو اس مقام پر پہنچے تو شاید یہ کہے کہ مجاہد یہ سب کچھ کہاں ملے گا اور کیوں کر ملے گا تو یہ امر تو ہر عاقل پر ثابت ہے کہ یہ دنیا سے ناپائدار ان چیزوں کے ملنے کا مقام نہیں لیکن جہاں کہیں کہ یہ سب کچھ ملے گا اُسکو بھی یہ کتاب بتا دے گی اور اُسکی ملنے کی تدبیر بھی سکھا دے گی اب میں تجکو وہ شرائط اور آداب بتاتا ہوں کہ اس کتاب کے دیکھنے کے لئے ضروری اور لازمی ہیں اور وہ تین شرطیں ہیں اول بنظر غور و تامل ملاحظہ کرنا اسلئے کہ بے اعتنائی سے بطور سرسری دیکھنا کچھ مفید نہیں ہوتا دوسرے فہم و ادراک اور تیسرے اُسپر عمل کرنا شرط اول کے لئے شرط دوم کی ضرورت ہے اسلئے کہ جوابات سمجھ میں نہیں آئے اُسکے ملاحظہ میں پھر جی بھی نہیں لگتا اور شرط سوم بالکل موقوف و منحصر ہے اسی شرط دوم پر اسلئے کہ جوابات سمجھ ہی میں نہ آئیں اُسپر عمل کیونکر ہو سکتا ہے لہذا شرط دوم کا بیان مقدم کیا گیا اب پہلے تجھے یہ سمجھنا چاہئے کہ وہ کون سے امور ہیں کہ جو انسان کو امر حق کے سمجھنے سے باز رکھتے ہیں اور مانع ہوتی ہیں اور اُنکے دفع کی تدبیر کرنا چاہئے آگاہ ہو کہ آدمی جو دنیا میں پیدا ہوتا ہے تو خواہ مخواہ اُسکے لئے کمان اور باپ عزیز و اقارب کنبہ اور قبیلہ ہم سایہ اور محلہ ہوتا ہے اور انہیں لوگوں میں پیام لطفولیت سے تربیت اور نشوونما پاتا ہے اُنکے کھول کے انہیں سب کو دیکھتا ہے اور انہیں کی زبان سیکھتا ہے اور انہیں کا طریقہ اور انہیں کی عادت اور انہیں کا مذاق اور انہیں کا دین و مذہب اُسکی آب و گل میں سرایت کر جاتا ہے جب وہ بڑا ہوا اور سن تمیز اور رشد کو پہنچا تو انہیں میں کا ایک ہو جاتا ہے اب اگر اُس نے کوئی بات سنی یا دیکھی کہ جو اُسکے قوم اور قبیلہ کے طریقے اور مذاق کے موافق ہے تو بہت جلد اُسکی سمجھ میں آ جاتی ہے اور اگر وہ بات اس کے خلاف ہوئی تو کیسے ہی حق و راست و درست و قریب الفہم ہو مگر یہ شخص اُسکو نہیں سمجھتا اور اُسکو ایک شے عجیب معلوم ہوتی ہے اور نہایت تعجب اور حیرت سے اُس میں نظر کرتا ہے اور

اس کیفیت اور عادت کا انسان سے وضع ہونا بہت مشکل ہے اب میں اس کے وضع ہونے کا تجکو علاج بتاتا ہوں واضح ہو کہ خالق و مدبر عالم نے کہ جو نہایت رحیم و کریم ہے انسان کی اصل فطرت ایسی خلق کی ہے کہ جو حق پسند اور انصاف دوست ہے اور خلعت عقل و فہم اپنے فضل و کرم سے عطا فرمایا ہے پس انسان کو چاہئے کہ اپنی اصل فطرت کے طرف رجوع کرے اور عقل کو مشعل راہ گردانی اور اُسی خالق رحیم پر توکل کر کے اُسی سے استعانت اور طلب توفیق کرے اور بعد اُس کے غور و تامل سے دیکھے کہ ایک امر خاص میں جب دو شخص مختلف ہونگے تو آیا ممکن ہے کہ دونوں حق پر ہوں یا نہیں بدیہی ہے کہ ممکن نہیں یا دونوں باطل پر ہونگے یا ایک حق پر ہوگا تو دوسرا بالضرور باطل پر ہوگا یہ محال ہے کہ دونوں حق پر ہوں مثلاً ایک شخص کہے کہ زید درخت ہے اور دوسرا کہے کہ پتھر ہے تو یقیناً دونوں کا قول باطل ہوگا اور اگر ایک شخص کہے کہ زید درخت ہے اور دوسرا کہے کہ آدمی ہے تو یہ کیسے ممکن ہے کہ زید درخت بھی ہو اور آدمی بھی ہو لا محالہ ایک ہی شخص کا قول حق ہوگا اور اس بات کا سمجھنا کچھ دشوار نہیں ہے اور ہر عاقل اسپر یقین کرے گا پس جب یہ بات تیری سمجھ میں آجائے اور اسپر یقین کر لے تو اب اس بات میں غور کر کہ دنیا میں بہت ایسی قومیں ہیں کہ اس کا طریقہ و مذہب تیری قوم کے خلاف ہے اور جب دو آدمی کہ اسپرین مختلف ہوں دونوں حق نہیں ہو سکتے تو اس قدر قومیں جو اسپرین مختلف ہونگی سب کی سب کیونکر حق پر ہونگی آخر ایک ہی قوم کا قول حق ہوگا اور بچھے یہ کہانے معلوم ہوا کہ تیری قوم نہایت عاقل اور دانا ہے اور تیرے ہی آباد و اجداد بڑے محقق تھے کہ وہ کسی بات میں غلطی کر ہی نہیں سکتے تھو ممکن ہے کہ وہ باطل پر ہوں اور کوئی قوم حق پر ہو اور اس بات کا سمجھ میں آنا بھی کچھ مشکل نہیں ہے اور ہر عاقل اسکو بھی قبول کر لے گا پس تو جب اسکو سمجھ لے اور مان لے تو اب حق کے دریافت کرنے پر کمر ہمت چست و مضبوط باندھ اور

تقصیب اور رعایت قوم و آبا و اجداد کو طاقِ نسیان پر رکھ دے جب تیری حالت ہو جائیگی اُس وقت تیرے ویدہ دل کہ جن پر تعصب کے پروے پڑے ہو ہی ہین روشن ہو جائیگی اور تجکو حق حق اور باطل باطل معلوم ہونے لگے گا اور اس کتاب کے مطالب بھی بخوبی سمجھ میں آنے لگیں گے مگر بشرطیکہ اسپر راسخ اور ثابت قدم رہے اور تقلیدِ آبا و اجداد سے بالکل دست بردار ہو جائے اور تعصب کی ہوا فوکی جھونکے تیرے عقل کے چراغ کو گل اور تیرے پاؤں کو متزلزل نہ کر دین اس مقام پر یہ شبہ تجکو نہ ہو کہ جب بہت سے مذہب اور طریقے ہین تو میرے عقل کہاں تک کام کر سکتی ہے اور یہ کیوں ممکن ہے کہ میں ہر مذہب کے دلائل پر نظر کروں اور حق و باطل میں تمیز کروں اور پھر جو بات میری سمجھ میں آئے اُس کے حق ہونے کا نشین بھی کر لوں شاید میں خود ہی سمجھنے میں غلطی کروں اسلئے کہ تعصب سے خالی ہونا اور تقلیدِ آبا و اجداد کا ترک کرنا یہ تیرا کام اور امر حق کا سمجھا دینا یہ اس کتاب کا اگر تو اپنے دعویٰ میں صادق ہوگا تو یہ کتاب بھی اپنے قول میں کاذب نہوگی و ما تو فیقہ الالبان علیہ توکلت والیہ اینب جب تو خداوندِ کریم کے فضل و احسان سے اس کتاب کے مطالب کو سمجھنے لگے گا تو اب تیری شرط باقی رہ جائیگی یعنی اسپر عمل کرنا یہ دوسری شرط سے بھی زیادہ مشکل ہے اسلئے کہ مشاہدہ ہے کہ بہت سی باتیں ایسی ہین کہ انسان اُنکو سمجھتا ہی اور جانتا ہے کہ یہ نہایت خوب اور بہترین مگر افسوس کہ اُنپر عمل نہیں کرتا اور بہت سے امور اُسکو مانع ہوتے ہین مین یہاں چند موانع لکھتا ہوں بغور و تامل ملاحظہ کرنا چاہئے اول وہی پابندیِ طریقہ آبا و اجداد اور محبت و مروت اہل و عیال و قوم و قبیلہ کہ انسان اپنے مذہب و طریقِ قدیم کو گواہ کا باطل اور مہمل ہونا اچھی طرح اسپر ثابت ہو جائے انہیں وجوہ سے ترک نہیں کرتا اور دوسرے مذہب کو گواہ کا حق ہونا اُسکے ذہن نشین ہو جائے اختیار نہیں کرتا حالانکہ یہ امر کہ قدرِ خلافت عقل و

انصاف ہی دوسرا مانع خواہش نفس و لذات جسمانی ہی کہ جو بات کہ انسان اسکے خلاف دیکھتا ہے گودہ کیسے ہی حق ہو اول تو اُسکو سمجھتا ہی نہیں اور ہزار طرح کے تاویلات کر کے وہ مہملہ کر کے اُسکو اپنے مطلب کے موافق قرار دے لیتا ہے اور اگر سمجھا بھی تو خواہش نفسانی کے خلاف اُسپر عمل کرنا بہت دشوار ہوتا ہی اور جو طریق حق ہو گا ضرور سہی کہ اُس میں بعض قواعد و ضوابط ایسے بھی ہوں کہ جو انسان کی خواہش ہائے نفسانی و حیوانی کو روکیں اور اُسکو بعض لذات سے منع کریں تاکہ وہ درجہ پست حیوانیت سے نکل کر درجات عالیہ تک پہنچے کہ جسکے واسطے وہ خلق ہوا ہے تیسرا مانع طمع ہے جب انسان اپنے مذہب قدیم کو ترک کرنے کا اور دوسرے طریق کے اختیار کرنے کا ارادہ کرے تو ممکن ہی کہ اُسکو یہ مانع بھی پیش آئے کہ اپنے مورث کے میراث نہ ملنے کا اندیشہ ہو یا کوئی ایسی آمدنی کہ جو اُسکو مذہب کی بنا پر ملتی ہو اُسکے بند ہو جانے کا خیال جیسے ہندو کے یہان برہمن و پڈت وغیرہ یا نصارا کی یہان پاڈری یا مسلمانوں کے یہان پیرزاوے اب میں تجھ کو ان تینوں موانع کی دفع کرنے کا علاج بتاتا ہوں ظاہر ہی کہ منشا ان تینوں کا ایک ہی چیز ہے یعنی خواہش نفس امارہ اسلئے کہ ترک مذہب آبائی و ترک لذات جسمانی و حیوانی و ترک طمع یہ سب اُسی خواہش کے برخلاف ہیں لہذا انکا علاج بھی ایک ہی ہو گا یعنی اُس خواہش کا پابند نہ ہونا اور اُسکا بہت بڑا علاج غور و فکر و تدبیر ہو دنیا کی ہویا اور لذات فانیہ کی بے ثباتی میں چونکہ یہ مقام تفصیل کا نہیں ہے اور اکثر نفوس کے لئے اسی قدر کھدینا کافی نہیں اسلئے کہ خواہش نفس امارہ سخت مرض مملک ہے لہذا میں انشاء اللہ عزیز اس کلام کی تفصیل مناسب حسب ضرورت فاتحہ الكتاب میں بیان کروں گا اوسکا انتظار کرنا چاہی چوتھا مانع خوف اور اندیشہ ضرر ہے اور یہ دو جہتوں سے ہوتا ہی ایک اپنے اہل مذہب قدیم کی طرف سے اور دوسرا حاکم وقت کی جانب سے تجھ کو اور جمیع طالبان حق کو اس بات کا شکر کرنا چاہئے کہ یہ زمانہ

خوف و خطر کا نہیں ہر اور تحقیق اور طلب حق کے لئے نہایت مناسب و مساعد ہی اسلئے
 کہ یہ کتاب زبان اردو میں خاص کر کے اہل ہند کے لئے لکھی جاتی ہو اور ہندوستان
 کا بادشاہ اور حاکم اسوقت ایسا بے تعصب اور انصاف و دوست اور رعایا پرور ہی کہ اُسکو
 کسی کے طریق اور مذہب و ملت سے کچھ تعلق نہیں اور ہر شخص مطلق العنان و آزاد ہے
 یہاں تک کہ خود اپنی اہل مذہب کی جانب داری نہیں کرتا اور کل اپنی رعایا کو ایک ہی
 نظر سے دیکھتا ہے اور جب تک کہ کسی شخص کا فعل خود اُسکے یا کسی دوسرے کے
 ضرر و نقصان مال و جان کا باعث یا موجب فتنہ و فساد نہ ہو تب تک اُس سے تعین
 نہیں کرتا اور اصل خوف حاکم وقت کا ہوتا ہی جب یہ نہیں ہے تو پھر اور دوسرے کے
 ضرر کا کیا اندیشہ اسلئے کہ اسوقت ہمارا حاکم اور بادشاہ ایسا بیدار اور منصف ہی کہ کسی
 عزیز و قریب و قوم و قبیلہ سے کسی شخص کو خوف ضرر نہیں ہو سکتا اور میں اس بات کا بھی
 وعدہ کرتا ہوں کہ جو شخص رعایا میں سے اس کتاب پر عمل کرے گا اُس سے زیادہ حاکم
 وقت کی نظر میں کہ جس سے مجھ کو اس بات میں حسن ظن ہی کوئی دوسرا عزیز و کرم اور
 قابل رعایت نہ ہو گا اسلئے کہ پہلی تعلیم اس کتاب کی یہ ہو گی کہ انسان کو چاہئے کہ
 فتنہ و فساد و نزاع و جدال و خصومت فیما بین سے باز رہے ظلم نہ کرے کسی کا حق
 نہ غصب کرے کسی کو اینداز نہ پہونچائے اسلئے کہ نشان سب خصائلِ رذیلہ کا وہی
 خواہش نفسانی و حیوانی ہی کہ جس کا علاج بخوبی تمام اس کتاب میں موجود ہے
 پس ظاہر ہے کہ جو شخص ان حرکات غیر مذہبہ سے باز رہے اور عدل و انصاف
 اور سلامت روی اختیار کرے اُس سے زیادہ کون حاکم منصف کی نظر میں عزیز و کرم
 ہو سکتا ہے بلکہ میں تو یہ کہتا ہوں کہ اگر کل رعایا اس کتاب پر عمل کرے تو فیما بین نزاع
 و خصومت ہی باقی نہ رہاے اور عدالت میں کسی مقدمے کے دائر ہونے کی نوبت
 نہ آئے چنانچہ اس باب میں اول تو فاتحۃ الکتاب قابل ملاحظہ ہے اور بعد اُسکے اور

مقامات شاید توجب ان دعاوی کو کہ جو اول ہی سے کی گئی ہیں دیکھے تو کہے اس کتاب کا مصنف عجب طرح کا آدمی ہی عجیب و غریب دعویٰ کرتا ہے کہ جن کا ایسا امکان بشری سے خارج معلوم ہوتا ہے تو میں کہوں گا کہ تیرا یہ گمان صحیح ہی مگر میں نے امکان اور قوت بشری کے اعتماد پر یہ دعویٰ نہیں کئے بلکہ اسکے اعتماد پر کئے ہیں کہ جسے زمین اور آسمان اور انسان و حیوان کو پیدا کیا ہے اور انسان کو عقل و فہم کے ساتھ مخصوص فرمایا ہے اور اسکو طریق ہدایت بتایا ہے اور اُسی کے کلام سے اپنے دعوؤں کو ثابت کروں گا نہ اپنی تقریر و تحریر سے تو اُنے شانہ و عظم برہانہ اب میں اُسی پر توکل و اعتماد کر کے اس کتاب کو شروع کرتا ہوں و ہو جسی و نعم الوکیل مقدمۃ الکتاب اور اُس میں تین فصلیں ہیں فصل اول اسی ناظر کتاب اگر تو عاقل و دانا ہے تو تجھے تین باتوں میں فکر کرنا چاہیے اول یہ کہ دنیا میں تو کیونکر آیا ہے آیا خود بخود پیدا ہو گیا ہے یا کسی نے تجکو پیدا کیا ہے دوسرے یہ کہ کیونکر آیا ہے یعنی علت غائی تیرے پیدائش کی کیا ہے تیسرے یہ کہ تجھے کیا کرنا چاہئے ہر چند کہ تیسری بات موخر ہے لیکن چونکہ اسی سے دونوں پہلی باتوں کی تحقیق ہوتی ہے لہذا اسکا بیان مقدم کیا جاتا ہے پہلے تجھے اس بات میں نظر کرنا چاہیے کہ دنیا میں انسان کو کسی مذہب کی پابندی کرنا بہتر ہے یا لامذہب رہنا اگر تو تھوڑی سے بھی فکر و غور کر لگا اور تیری عقل سلیم ہے تو تجکو یہ بات بہت جلد معلوم ہو جائیگی کہ انسان کے لئے لامذہب رہنے سے زیادہ کوئی امر قبیح نہیں ہے چند وجوہ سے اول یہ کہ جو شخص لامذہب ہو اُسکی کسی بات کا اعتبار نہیں ہو سکتا اور حاکم وقت کو ذرہ در ذرہ نین سے زیادہ اُسکا انتظام ضروری بلکہ واجب و لازم ہو اُس لئے کہ ہر مذہب میں گو وہ کیسا ہی صریح البطلان ہو کچھ نہ کچھ پابندی قواعد و رسوم کے ہوتے ہی اور یہ شخص جب بے قید و مطلق العنان ہوا تو اسکو نہ کسی کا مال چھین لینے میں کچھ باک ہوگی اور نہ ہتک حرمت کرنے میں اور نہ مار ڈالنے میں بلکہ یہ شخص بمقتضائے خواہش نفسانی و طبیعت حیوانی عمل کرے گا اور ظاہر ہے کہ یہ امور قبیح

کسی مذہب میں جائز نہیں اور جو شخص کہ لاندہب ہو اسکو تو سب کچھ مباح و جائز ہو لہذا اس شخص کے سبب سے تمام رعایا و برایا کے جان و مال و آبرو ہمیشہ معرض تلف میں رہیگی علاوہ اسکے نہ اس شخص کے قول و اقرار کا اعتبار نہ عہد و پیمان کا استحکام ہوگا عدالتوں میں اس سے حلف کیونکر لیا جائیگا اور اس سے کوئی معاملہ کیونکر کیا جائیگا رہا خوف حاکم وقت سو یہ ایک بہت بے اعتبار و ضعیف چیز ہے اس واسطے کہ کوئی حاکم عالم الغیب تو ہوتا نہیں کہ اپنے کل رعایا کے اسرار و امور پوشیدہ پر مطلع ہو لہذا یہ شخص اگر حاکم کے خوف سے ظاہر میں کوئی فعل بد نہ کرے گا تو چھپا کر یگا آخر چور اور بد معاش بھی یہی کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ اگر دنیا میں سب یا اکثر لاندہب ہوں تو تمام معاملات عالم درہم و برہم ہو جائیں اور کسی کے جان و مال اور آبرو محفوظ نہ رہے اور اگر بعض بھی ایسے ہوئے تو جب بھی اُن سے خوف و خطر اور اندیشہ نقصان و ضرر ہو اگر کوئی شخص لاندہب بہت کچھ اظہار غش و چلتی اور سلامت روی کا کرے تو ہرگز اسکا اعتبار نہیں ہو سکتا بلکہ یہی معلوم ہوگا کہ یہ اس شخص کا مکر و فریب ہے تاکہ لوگ اس سے مطمئن رہیں اور وہ اپنے آزار نہوں اور یہ اس پر جسے میں اپنا مطلب حاصل کرے اور ظاہر ہے کہ جب اس شخص کا حاکم و رعایا اور اپنے امثال اور اقربان کسی کی نظر میں اعتبار نہ رہا تو کس بے لطفی کے ساتھ اسکی زندگی بسر ہوگی دوسری قباحت یہ ہو کہ اس شخص لاندہب کے لئے اسکی مان اور بہن اور بیٹی اور خالہ اور بھوٹی اور اپنی جو رواد و غیر کے یہ سب برابر ہیں اسلئے کہ کچھ حلال و حرام تو اسکے بیان ہی میں جب ایسا ہوا تو کیونکر کسی کا نسب صحیح ہوگا کیونکر کسی کو میراث ملے گی نہ باپ بیٹے میں تمیز رہیگی نہ بھائی بھائی میں اولاد کی پرورش کیونکر ہوگی عزیز و اقارب کی آپس کی محبتیں کیونکر باقی رہ جائیں گی ہر عاقل اس بات کو سمجھ سکتا ہو کہ ایسی حالت میں عجیب و غریب و برہمی و بے ہوشی اور دنیا کا کوئی انتظام قائم نہ ہو سکی گا اگر کوئی اس مقام پر چلے

کہ مجوس بھی اسی کو قریب قریب کرتے ہیں حالانکہ وہ پابند مذہب ہیں تو میں کہوں گا کہ انکی
 مذہب کے باطل ہونے میں بھی کچھ شک نہیں ہے علاوہ اسکے لا اقل اس قدر تو اُنکے
 بیان ہے کہ ایک کی جو دو دوسرے کے پاس نہ جائے اس سے نسب کا حال تو
 معلوم ہوتا ہے بیان تو یہ بھی قید نہیں ہے تیسری قباحت یہ ہے کہ جب انسان لا مذہب
 ہوا تو نہ وہ خالق و صانع حکیم کا قائل ہو گا نہ جزا و سزا و ثواب و عقاب و بہشت و دوزخ
 و حشر و نشر کا پس لا محالہ اُسکو یہ بات مان لینا پڑے گی کہ جو کچھ ہے وہ بھی حیات دنیا ہے اور انسان
 مثل نباتات کے ہے کہ اوگتا ہے اور چند روز کے بعد خشک ہو جاتا ہے یا مثل حیوانات کے
 کہ پیدا ہوتا ہے اور ایک مدت تک کھاتا اور پیتا ہے اور بعد اُسکے مر جاتا ہے اور جب
 اس بات کا قائل ہو اتنا سنی اسکا اقبال کر لیا کہ میں مثل جانور کی یا اُس سے بھی بدتر ہوں اور
 سارا شرف اور فضل اُسکا جاتا رہا اسی عزیز نہایت افسوس کی بات ہے کہ انسان باوصفت
 اس قدر عقل و فہم کے مثل جانور کے یا اُس سے بھی بدتر قرار پائے بلکہ حاکم وقت کو چاہئے
 کہ ایسے شخص کے قتل کرنے پر قاتل سے قصاص بھی نہ لے جیسے کہ جانوروں کے مافالہ پر
 قصاص نہیں لیتا اسلئے کہ یہ شخص اپنے اقبال سے جانور بن گیا جو تھی وجہ یہ کہ اگر بفرض
 محال اسی لا مذہب کی رائے صحیح ہو تو جو لوگ پابند مذہب ہیں اُنکا کیا نقصان و ضرر اسلئے
 کہ وہ بھی مثل اکل و شرب وغیرہ تمام لذائذ جہانی سے متنع ہوتے ہیں سوائے اسکے کہ انکو
 تھوڑی سے محنت و مشقت عبادت کی اٹھانا اور پابندی قواعد مذہبی کی کرنا پڑے حالانکہ
 یہ پابندی اُنکے لئے امور معاش میں بھی مفید ہے جیسا کہ کسی قدر وجہ اول میں بیان ہوا
 اور آئندہ بالتفصیل معلوم ہو گا اور اگر اسکی رائے غلط اور اہل مذہب کی رائے صحیح ہوئی
 تو تو ہی انصاف کر کہ بعد موت اس لا مذہب کا کیا حال ہو گا اور یہ اُس جہان میں بھی
 جانوروں سے ہزار درجہ بدتر اور عذاب ابدی میں گرفتار ہو گا یا نہیں اور مقتضای عقل یہ
 ہے کہ جس میں احتمال ضعیف بھی ضرر کا ہو اُس سے احتراز کرے چہ جا کہ اہل مذہب

بہ نسبت لازمہ ہوں کے دنیا میں بہت ہیں اور کثرتِ رائے بھی اسی طرف ہی اور سب
جزا و سزا و ثواب و عقاب کے قائل ہیں گو انواع میں اختلاف ہو یہ چار وچہین بطور
اجمال میں نے یہاں بیان کی ہیں ورنہ انکی تفصیل کے لئے تو بڑے بڑے دفتر بھی
کافی نہیں ہو سکتے اور علاوہ اسکے اور بہت سے قباحتیں ہیں اور اسقدر تو ہر عاقل سمجھ
سکتا ہو کہ جو طریقہ کہ باعثِ برہمی انتظامِ عالم ہو اُس میں کیا کیا خرابیاں نہوں گی اب میں
الباطل باطل اور احقاقِ حق کی طرف متوجہ ہوتا ہوں اور منشا میرا یہ ہے کہ مقدمہ کتاب
میں بطور اجمال کل مذاہب مختلفہ باطلہ کو دلائل عقلیہ و اضمحہ بدیہیہ سے رو کر کے دین
و مذہب حق کو ثابت کروں اور باودی النظر میں جو مذہب کہ حق معلوم ہو اسکے قواعد اور
ضوابط اور اصول و فروع کے لئے ابواب و فصول مقرر کروں اور اسی کے ضمن میں ہر
مذہب باطل کے رد بہ تفصیل مناسب بیان کروں اگر میرا مالک و خالق مجھ کو توفیق اور
قوت و فرصت عطا فرمائے میں اُسی پر توکل کرتا ہوں اور اُسی سے مدد چاہتا ہوں
اور اگر تیرے نیت خالص ہوئے اور تو طالبِ حق ہو اور اُس نے چاہا تو مقدمہ کتاب
میں بالا جمال اور ابواب و فصول میں بالتفصیل تجھ کو معلوم ہو جائیگا کہ ادیان و مذاہب
مختلفہ میں سے دین و مذہب حق کا دریافت کرنا امکانِ بشری سے خارج نہیں ہے
بلکہ نہایت آسان ہے اب پہلے میں لازمہ ہوں اور دہریوں کی رد کرتا ہوں اور اسی کے
ضمن میں اور بعض مذاہب و اضمحہ البطلان بھی آجائینگے تبصرہ امی ناظر کتاب اگر توفیق فرماتا ہے
لازمہ یہ تو میں تجھے سوال کرتا ہوں کہ یہ سب موجودات قدیم ہیں یا حادث اگر تو کہیگا کہ سب قدیم ہیں
تو احمق و مجنون ہو آخر تو بھی انہیں موجودات میں سے ہی کل تو تو پیدا ہوا آج قدیم کیونکر
ہو گیا اسی طرح سب حیوان اور انسان پیدا ہوتے ہیں اور مر جاتے ہیں اور نبات
اور اشجار پہلے ادگتے ہیں اور پھر خشک ہو جاتے ہیں یہ قدیم کیونکر ہوئے اعداد اگر
تو کہیگا کہ سب حادث ہیں تو میں کہوں گا کہ انکا پیدا کرنے والا کون ہے اسلئے کہ کوئی

حادث بغیر محدث کے نہیں ہو سکتا جب ہم کسی مٹی کے برتن کو دیکھتے ہیں تو جانتے ہیں کہ اسکو کسی کمہار نے بنایا ہے اور جب کسی عمارت کو دیکھتے ہیں تو جانتے ہیں کہ کوئی اسکا معمار ہے اسطرح ہر مصنوع سے اُسکی صانع کا یقین ہو جاتا ہے یہ کیسے ممکن ہے کہ ہم آسمان و آفتاب و مہتاب و ستاری و زمین اور پہاڑ اور دریا اور انسان و حیوان وغیرہ اور انہیں عجیب و غریب صنائع و بدائع دیکھیں اور مشاہدہ کریں اور یہ بھی یقین کر لیں کہ یہ سب حادث ہیں اور پھر کسی صانع حکیم کے قائل نہ ہوں اور انکا خالق اور محدث اور مدبر کسی کو نہ سمجھیں اور جانیں کہ یہ سب خود بخود پیدا ہو گئی ہیں حاشا و کلا کوئی عاقل اسکو قبول نہیں کر سکتا اور اگر تو کہیگا کہ بعض ان موجودات میں سے حادث ہیں اور بعض قدیم ہیں تو میں پوچھوں گا کہ جو حادث ہیں اُنکو کس نے پیدا کیا ہے پس اگر تو کہیگا انہیں نے کہ جو قدیم ہیں تو پہلے میں تجھے یہ سوال کروں گا کہ تیرے نزدیک قدیم کون کون سی چیزیں ہیں لامحالہ تو انہیں چیزوں کو بتائیگا کہ جن کا وجود تیرے اور تیرے اسٹال حیوانات و اشجار وغیرہ کے وجود پر مقدم ہے اور تجھ کو انکی ابتداء سے خلقت بوجہ کوتاہی نظر اور کمکی عقل کے محسوس اور معلوم نہیں ہوے مثل آسمان و زمین و شمس و قمر وغیرہ کے پس میں یہ پوچھوں گا کہ ان سب نے ملکہ محدثات کو پیدا کیا ہے یا انہیں سے بعض نے اگر تو کہیگا کہ بعض نے تو میں پوچھوں گا کہ وہ کون ہے اگر تو کہیگا کہ زمین تو میں کہوں گا کہ آسمان اُس سے بہتر اور اعلیٰ اقدار پر ہے یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ خالق اپنے سے بہتر مخلوق کو پیدا کرے اور اگر تو کہیگا کہ آسمان ہے تو میں کہوں گا اُسے اپنے سے بہتر اجسام کو کہ جو روشن اور نورانی ہیں مثل کواکب و شمس و قمر وغیرہ کے کیونکر پیدا کیا اور اگر تو کسی ستاری کا نام لیگا تو میں کہوں گا کہ چاند اُس سے بہتر ہے اور اگر تو چاند کو بتائیگا تو میں کہوں گا کہ آفتاب اُس سے بہتر اور روشن تر ہے اور اگر تو آفتاب کو سب کا خالق قرار دیکھا تو میں کہوں گا کہ اُممیں توصفات حدوث اور مخلوقیت کے پائے جاتے ہیں سب کو نکلتا ہے اور شام کو غروب ہو جاتا ہے

اور کبھی سنخ اور کبھی سفید اور کبھی زرد اور نور اُسکا کبھی کم ہو جاتا ہے کبھی زیادہ
ایک ابر کا ٹکرا اور سیاہ آندھی اُسکو چھپا لیتی ہے اور گہن اُسکو بے نور کر دیتا ہے اپنی حرکت میں
بے اختیار معلوم ہوتا ہے اور طلوع و غروب میں مجبور و ناچار ان سب علامات سے
صاف ظاہر ہے کہ وہ مخلوق ہے نہ خالق اور مصنوع ہے نہ صانع اور مقہور و مغلوب ہے نہ
قادر و غالب کسی دوسرے کا محکوم و تابع ہے نہ خود متوج و حاکم ایسی شے کو مجمل حوادث
و تغیرات ہو ہم خالق و صانع عالم کیونکر کہہ سکتے ہیں اور اگر تو کہیگا کہ ان سب نے ملکر عالم کو
سید کیا ہے تو میں پوچھوں گا کہ یہ سب فاعل قادر و مختار ہیں یا مجبور و مضطرب بے اختیار مثل
آگ کے کہ اُسکا کام جلانا ہے مگر اس میں کچھ اُسکا اختیار نہیں اگر تو کہیگا کہ فاعل مختار ہیں
تو میں کہوں گا کہ ان میں تو کوئی علامت قدرت اور اختیار کی نہیں معلوم ہوتی زمین کو
آدمی جوتے ہیں اور اُس میں کنوئیں اور تالاب اور نہریں وغیرہ کھودتے ہیں اور اُس میں
سڑکیں بناتے ہیں اور اُسکی مٹی کو لیکے آگ میں جلاتے ہیں اور اُس سے برتن
وغیرہ بناتے ہیں ضعیف سے ضعیف جانور اُس میں سوراخ کر دیتا ہے اور اُسکا ہرگز
اختیار نہیں معلوم ہوتا کہ اُنکو روکے اور منع کرے اور اپنے جسم کو پچائے تو ہی انصاف
کر کہ یہ علامتیں عجز کی ہیں یا اختیار کی اور گواہرام سماویہ تک انسان کا ہاتھ نہیں پہنچ
سکتا مگر وہ بھی بادی النظر میں عاجز و بے اختیار معلوم ہوتے ہیں آسمان ہمیشہ گردش میں
ہے اور کبھی ٹھہر نہیں سکتا طلوع آفتاب اُسکو روشن کر دیتا ہے اور تاریکی شب بے نور
بنادیتی ہے اگر ستاروں کی روشنی نہ تو دکھائی بھی نہ دے چنانچہ جب شب تاریک
میں ابر غلیظ ہوتا ہے تو مطلق معلوم نہیں ہوتا ستارے بھی اپنے طلوع و غروب حجاب
و ظہور و حرکات میں بے اختیار ہیں اور یہی حال چاند کا بھی ہے اور اُسپر زیادتی یہ ہے
کہ سطح کو نہایت باریک اور کاہیدہ اور کج ہو کے کہ جسے ہلال کہتے ہیں مغرب کی جانب سے
نکلتا ہے اور بہت جلد غروب ہو جاتا ہے اور پہلی تاریخ سے کچھ بڑھنا شروع ہوتا ہے

یہاں تک کہ چودھویں رات کو پورا اور کامل ہو جاتا ہے اور پھر پندرہویں رات سے کھٹنا شروع ہوتا ہے اور کاہیدہ ہونے ہوتے اخیر راتوں میں مثل اول کے ہو جاتا ہے اور پھر بے نور ہو کے ایسا چھپ جاتا ہے کہ کئے راتوں میں نظر ہی نہیں آتا جسکو مخلوق کہتے ہیں اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اُس کے عین کمال میں کہ جب بدر تمام ہوتا ہے گن لگ جاتا ہے اور اُسکو تاریک و بے نور کر دیتا ہے اور آفتاب کے حالات و تغیرات تو میں پہلے ہی بیان کر چکا ہوں اسے شخص نہایت افسوس ہے کہ تو ان مخلوقات کے تغیرات اور ضعف اور عجز کو اپنی آنکھوں نے دیکھے اور پھر انہیں کو خالق سمجھے اور ان کے حالات کا مشاہدہ کر کے خالق و صانع حقیقی کی طرف پے نہ لیجائے اور اُسکی حکمت بالغہ اور صنعت کاملہ کا قائل نہ ہو بڑی شرم کی بات ہے علاوہ اسکے یہ ظاہر ہے کہ انہیں سے بعض قوی ہیں اور بعض ضعیف ہیں اگر فاعل قادر و مختار ہیں تو جو قوی ہے اور دنگ و دفع کیوں نہیں کرتا اور کیوں اپنے ملک سلطنت میں شریک رکھتا ہے اور خود اکیلا مالک مستقل نہیں ہو جاتا دو بادشاہ ایک ملک میں اور دو حاکم ایک شہر میں اور دو مالک و متحد ایک گھر میں نہیں رہ سکتے یہ اتنے بہت سے حاکم اور بادشاہ کیونکر سلطنت و خدائی کرتے ہیں اور کس طرح انتظام عالم درست رہتا ہے شاید تو کہے کہ انکی سلطنت جمہوری ہے اور انکے اسپین اختلاف و نزاع نہیں سب ملکی مشورے سے کام کرتے ہیں تو میں کہوں گا کہ گو تیرا یہ قول ہستی کی قابل ہو گا مگر میں اسکا جواب بھی دو طرح پر دیتا ہوں کہ تیرے اوپر اچھی طرح حجت تمام ہو چکا اور تیرا کوئی شبہ باقی نہ رہا ہے اول یہ کہ اتفاق جب ہوتا ہے کہ طبائع میں اختلاف نہ ہو اور ظاہر ہے کہ ان سبکی طبیعتوں میں کس قدر اختلاف ہے زمین کو آسمان سے کیا ربط یہ کس قدر پست اور وہ کیسا بلند اجرام سماویہ گو سب جہت اعلیٰ میں ہیں مگر ستاری آفتاب کے سامنے نہیں ٹھر سکتے اور چاند کے آگے بھی جب وہ پورا اور کامل ہوتا ہے تو بے نور ہو جاتا ہے شمس و قمر میں بھی توافق نہیں ایک روشن و نورانی بالذات ہے اور دوسرا بالغیر

یعنی ماہتاب کا نور آفتاب سے مستفاد ہے پھر انکے آپس میں اتفاق کیونکر ہوگا تو
یہ کہ میں تجھے سوال کرتا ہوں کہ یہ سب غنی بالذات ہیں یا محتاج اگر تو شق اول کا
قائل ہوگا تو میں کہوں گا کہ پھر انکو پارسمنٹ کر نیکی کیا احتیاج اور اگر ثانی کو اختیار
کرے گا تو میں کہوں گا کہ بڑی نا انصافی اور ظلم اور نادانی کی بات ہے کہ جسکو تو محتاج غیر کا
سمجھے اُسی کے خدائی کا قائل ہو اور اگر تو یہ کہی کہ ان سب کے کام علیحدہ علیحدہ ہیں اور
ہر ایک کی مخلوقات جدا تو میں کہوں گا کہ یہ خلاف مشاہدہ اور ہدایت ہی مثلاً
درخت زمین میں سے اُگتے ہیں دریا پانی پانی میں اور شبنم سے بھی مستفیع اور ہوا
سے سرسبز و بار آور ہوتے ہیں اور آفتاب سے اُنکے میوے پختہ ہوتے ہیں یہ
سب ان اجسام میں سے ایک کے ساتھ کیونکر مخصوص ہو سکتے ہیں اور اسی پر اور
چیزوں کا بھی قیاس کرنا چاہیے اور اگر تو کہیگا کہ یہ سب اجسام قدیمہ فاعل مختار نہیں ہیں
تو انکو مجبور و مضطرب بے اختیار ماننا پڑے گا پس میں کہوں گا کہ جو چیزیں ایسی ہوں وہ
خالق و صانع عالم کیونکر ہو سکتے ہیں بلکہ ضرور ہے کہ یہ سب مخلوق ہوں اور کوئی
دوسرا انکا خالق اور مدبر ہو کہ نہ اپنی ذات میں انکا شبہ ہو اور نہ صفات میں لیکن شاید
تو یہ کہے کہ کوئی کسی کا خالق اور مدبر نہیں ہے اور ان سب کے اجتماع سے ایسے
تاثیرات ہوتے ہیں کہ اُنکے سبب سے محدثات مثل حیوانات و نباتات وغیرہ کے
خود بخود پیدا ہو جاتے ہیں اور پھر فنا ہو جاتے ہیں تو میں پوچھوں گا کہ اپنے
تاثیرات کے بخشنے میں یہ سب مختار ہیں یا محض مجبور و بے
اختیار اگر تو کہے گا کہ مختار ہیں تو پھر وہی رد و دفع اور
نقص و حصر عام و متوجہ ہوگی کہ جو پہلے گذر گئی اور اگر تو کہے گا
کہ مضطرب و بے اختیار ہیں تو جب بھی پھر اُسی طرح انکا کوئی موثر اور خالق اور مدبر نہ ہوگا
پڑے گا وہاں مطلوب اور اگر تو طبعی ہے اور طبیعت کو خالق قرار دے گا تو میں تجھے پوچھوں گا

کہ طبیعت سے کیا چیز اور کسی طبیعت مراد لیتا ہے اگر تو کہیگا کہ ہر شے حادث کی طبیعت
 تو میں پوچھوں گا کہ تو اس طبیعت کو اُس شے میں داخل اور دونوں کے وجود کو ساتھ
 سمجھتا ہے یا خارج اور اسکے وجود کو مقدم اگر شق اول کو اختیار کریگا تو میں کہوں گا کہ اگر
 طبیعت پہلے سے موجود نہ تھی تو اُسے اس شے کو کیونکر پیدا کیا یہ کس طرح ممکن ہے کہ چیز
 خود معدوم ہو وہ کسی دوسری چیز کو پیدا کرے اور اگر شق اخیر کو اختیار کرے گا تو میں
 پوچھوں گا کہ تو اس طبیعت کو کہ جس کا وجود شے حادث کے وجود پر مقدم سمجھتا ہے حادث
 سمجھتا ہے یا قدیم اگر حادث سمجھتا ہے تو اول تو حادث کا حادث کو پیدا کرنا خلاف عقل ہے
 اور دوسرے طبیعت کے لئے بھی تجھ کو کوئی دوسرا خالق فرض کرنا پڑے گا اس لئے
 کہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ کوئی حادث بغیر محدث کے نہیں ہو سکتا پھر اس قول واہی سے
 تجھ کو حاصل کیا ہو گا اگر ہر شے حادث کا تو کوئی خالق سمجھے تو اس میں کیا قیاحت ہے اور
 اسکی کیا ضرورت ہے کہ ہر شے کے خلق کی لئے ایک طبیعت فرض کرے اور پھر اُسکا خالق دوسرا
 قرار دے اور اگر قدیم سمجھتا ہے تو لا تعد ولا تحصى تجھ کو قدیم اور خالق فرض کس بنا پر یہی
 یعنی ہر شے حادث کے لئے ایک قدیم اور خالق اور ظاہر ہے کہ یہ بات کس طرح کی بہرہ
 اور خلاف عقل ہے اور اگر ہر نوع کی طبیعت مراد لیگا تو نوع کوئی شے خاص نہیں ہے
 کہ اپنے افراد سے علیحدہ ہو مثلاً انسان سے مراد اُسی کے افراد زیریں بکر خالد بن عبد یہ کہ
 انسان کوئی شے خاص ان افراد سے خارج اور علیحدہ ہو کہ اُسکی طبیعت تو مراد لیتا ہو لہذا
 ترے اس قول میں کئی شے پیدا ہونگے اول یہ کہ تو انواع کے ہر ہر فرد کی طبیعت
 مراد لے تو یہ وہی قول ہے کہ ہر شے حادث کی طبیعت مراد لینا اور اسکی رو پہلے ہی چکی
 دوسرے یہ کہ ہر نوع کے لئے ایک طبیعت علیحدہ اور خارج از اجسام فرض کرے تو ابھر
 بھی وہی اعتراض اور ہونگا کہ جو ابھی ہر شے حادث کی طبیعت خارج از شے فرض کرنے پر وادہ ہو چکی تیرے یہ
 کہ تو ہر نوع کیلئے ایک دفعہ فرض کر دے اسکی طبیعت مراد لے یعنی حیوان کیلئے نطفہ حیوان اور مرغ کیلئے بیضہ یا مرغ

اور درخت کے لئے تخم یا درخت اس حالت میں تجھے سوال کیا جائیگا کہ آیا ان سب
سلاسل میں سے ہر سلسلہ کے لئے تو کوئی پہلا مادہ تجویز کرتا ہے یا نہیں کہ وہ سلسلہ
اسکی طرف منتہی ہوتا ہو اگر شق اول کو اختیار کرے گا تو تجھے یہ بتانا ہوگا کہ تو اس
مادے کو قدیم سمجھتا ہے یا حادث اگر قدیم سمجھتا ہے تو لازم ہے کہ جو شے قدیم اور ازلی ہو وہ فانی
نہو بلکہ ابدی و سرمدی بھی ہو پس مجھے یہ بتانا کہ پہلا مادہ کونسا ہے اور کہاں ہے مثلاً پہلا
انسان یا نطفہ کہاں موجود ہے کہ اسکی طبیعت نے سب آدمیوں کو پیدا کیا اور اسی طرح
پہلا حیوان یا نطفہ اور پہلا مرغ یا بیضہ اور پہلا درخت یا تخم اور اگر حادث سمجھتا ہے تو میں
پوچھوں گا کہ اب وہ موجود ہے یا فنا ہو گیا اگر موجود ہے تو کہاں ہے ذرا مجھے بھی دکھا دے
کہ اسکی زیارت سے مشرف ہوں اور اگر فنا ہو گیا تو اب کیونکر اپنے نوع کی انسداد کو پیدا
کرتا ہے کیا یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی شے معدوم کسی کو پیدا اور موجود کر سکے اور اگر شق ثانی کو اختیار
کرے گا یعنی کہیگا کہ ہم ان سب سلاسل کو کوئی انتہا نہیں فرض کرتے بلکہ ہمیشہ سے کھتی
آئے ہیں کہ آدمی سے نطفہ پیدا ہوتا ہے اور نطفے سے آدمی اور مرغ سے بیضہ اور بیضے سے
مرغ اور درخت سے تخم اور تخم سے درخت تو میں کہوں گا کہ ای شخص مجبوظ و مہمل پھر تو کسکو
کسکا خالق سمجھتا ہے آیا باپ کو بیٹے کا اور تخم کو درخت کا اگر ایسا ہے تو ہر شخص کو یہ اختیار کیوں نہیں
کہ اپنے لئے حسب و نحوہ جتنے چاہے اولاد پیدا کرے حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ بعض آدمی تمام عمر
اسی افسوس و حسرت میں مبتلا رہتے ہیں کہ ہمارے کوئی اولاد ہو اور نہیں ہوتی یا بعض
اسکے کہ اُنکے ازواج متعدد ہوتے ہیں یا ایک ہی سہی اور اُنکی رجولیت میں بھی کچھ فرق
نہیں ہوتا اگر تو کہے کہ اُنکو کوئی مرض ہوتا ہے تو میں کہوں گا کہ جب اُنکو خود اختیار ہے
تو اپنے سین میں مریض کیوں کرتے ہیں اور بعض آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ کثرت اولاد
گھبرا جاتے ہیں اور بوجہ قلت معاش وغیرہ کے چاہتے ہیں کہ اب ہمارے یہاں
اولاد نہو مگر نہیں رکتی اور خواہ مخواہ ہوتی ہے اور اگر تو یہ کہیگا کہ کوئی کسیکا خالق نہیں ہے

بلکہ ہر حیوان میں انتشار نشیئہ اور ہر نطفہ میں بیشتر حیوان اور اسی طرح ہر درخت میں
 بے شمار خزانہ ہر چیز میں بے شمار تہذیب پھرتی ہوئی ہے اور یوں نہیں ایک دوسری سے
 تخلیق جلتے آتے نہیں بلکہ ہر کون کا کہ اسے عقل کے دشمن قیامت کا تو قائل نہیں
 پھر بتا کہ یہ کیسے ممکن ہے کہ ایک شے محدود اشیائے غیر محدودہ کا احاطہ کر سکے
 اور پھر کہ ہر شے میں سے کون نکالنا ہے اور کون اسکو قوت نشوونما
 عطا کرتا ہے اور اس میں کمال سے آجاتی ہے یہ بندہ ضعیف انتشار اللہ المستعان
 صنائع و بدائع تو اللہ و تواسل کو اسی کتاب کے باب اول کی فصل اول میں بیان
 کر چکا اسکو تو غور سے دیکھنا اور پھر اپنی عقل کی طرف رجوع کر کے سمجھنا کہ آما ممکن
 ہو کہ بغیر خالق و صنائع حکیم کہ یہ سب ہو گیا ہی آپ ہو اگرے حادثا کوئی
 منتقل ہوتا اسکو قول نہیں کر سکتے اور اگر تو کہے گا کہ ان اجسام کی طبیعت مراد ہے
 کہ جسکو ہم قدیم جانتے ہیں تو میں پوچھ چکا ایک جسم کی یا سب اجسام کی اگر ایک جسم کی
 طبیعت مراد ہے گا اور اسکو خالق عالم سمجھے گا تو وہی اعتراض اس پر بھی وارد ہوئے گا
 کہ جو اس جسم کی خالقیت پر ہو چکی ہیں اور اگر سب اجسام کی طبیعت مراد ہے گا
 تو اس پر بھی وہی اعتراضات سابق متوجہ ہونگی اور اگر ایسی کوئی طبیعت فرض کریں
 ان سب اجسام کے اجتماع اور امتزاج سے تیرے نزدیک ہم پہنچی ہو تو میں پوچھ چکا
 یہ کہ یہ حادثہ یا قدیم اگر تو میرا کہ حادثہ ہو تو اول تو یہی محذور لازم آئے گا کہ حادث خالق
 عالم نہیں ہو سکتا اور دوسرے میں اقسام کے اجتماع اور امتزاج سے طبیعت بسم
 پہنچی ہے وہ بھی حادث و ناقص قرار پائیگی اسلئے کہ دو حال سے خالی نہیں
 یا اس کے اختیار سے ایسا ہوگا یا سب اختیار ہی سے اگر اختیار کا قائل ہوگا تو یہ معقول
 ہو قائل مختار کو اس کی احتیاج کہ دور سے شے سے مزوج ہو کے ایک شے ثالث کو
 پیدا کرے اور اسکو خالق عالم قرار دے اور خود معطل و بیکار ہو جائے اور

اگر بے اختیار ہی کا قائل ہو گا تو یہ سب اجسام عاجز و مجبور قرار پائیں گے اور یہ دلیل حدوث ہی نہ قدم اور علامت مخلوقیت ہی نہ خالقیت اور اگر اس طبیعت کو قدیم فرض کرے گا تو تجھے اجتماع نقیضین کا قائل ہونا پڑے گا یعنی جس شے کو تو یہ خود کہتا ہے کہ اجتماع اجسام سے حادث ہوئے اسی کو پھر قدیم کہے گا ایک ہی چیز حادث بھی ہو اور قدیم بھی یہ کیسے ہو سکتا ہے اور اگر تو باوصف اسکے بھی اپنی جہل مرکب سے باز نہ آئیگا اور کہیگا کہ ہم طبیعت کو حادث جانتے ہیں مگر حدوث زمانے کے قائل نہیں بلکہ حدوث ذاتی مراد لیتے ہیں جیسے کہ بعض فلاسفہ عالم کی نسبت اور بعض عقل اول کی بابت کہا کرتے ہیں تو میں کہوں گا کہ فلاسفہ کے اس قول کی رد اسی کتاب کے باب التوحید میں موجود ہے اگر آنکھیں ہوں تو اُسے دیکھ لے حالانکہ میرے اس قول کو اُنکے قول باطل سے بھی کوئی مناسبت نہیں وہ جس شے کے حدوث زمانے کے منکر ہیں اُسکو علت اولی کا معلول سمجھتے ہیں اور علت اولی کو قدیم وغنی بالذات جانتے ہیں اور تو اس طبیعت کی نسبت ان اجرام و اجسام کی طرف کرتا ہے کہ جنکے سوا سے آثار حدوث و احتیاج ظاہر ہیں اور تفصیل اس بحث کی رو فلاسفہ میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ اور اگر طبیعت کو تو ان سب اجسام اور اشیاء سی مجبور اور منزه فرض کرے گا اور اُسکو سب کا خالق قرار دے گا تو میں یہ پوچھوں گا کہ وہ حادث ہی یا قدیم اگر حادث کہے گا تو پھر یہ اعتراض وارد ہو گا کہ جو شے خود حادث ہو وہ خالق عالم کیونکر ہو سکتی ہے اور اُسکے لیے بھی تجھ کو کوئی دوسرا محدث و خالق فرض کرنا پڑے گا اور اگر قدیم کہے گا تو میں یہ سوال کروں گا کہ اُسکے صفات کیا ہیں آیا اُسکے لیے حیات اور قدرت اور علم اور ادراک اور اسادہ ہو یا نہیں اگر اس میں سے ایک صفت کا بھی تو انکار کرے گا تو اُسکی خالقیت کسی طرح ثابت نہیں ہو سکتی جو چیز کی خود ہی قائم نہ ہو وہ دوسرے شے کو کیونکر پیدا کر سکتی ہے اسی طرح اگر اُسی قدرت ہی نہ ہوگی تو کیونکر پیدا کرے گی اور اسی طرح علم و ادراک نہ ہو گا تو شخص جاہل سے کیونکر ممکن ہے کہ

انواع و اقسام کے اشیا کہ جنہیں صنعتہا سے گونا گون ہوں پیدا کرے اور انکی پرورش اور رزق وغیرہ مایحتاج کا متکفل رہے اور اگر ارادہ نہوگا تو ظاہر ہو کہ کوئی شخص بغیر ارادہ کے کوئی فعل نہیں کر سکتا نہ کہ ایسا فعل عظیم مثل خلقت عالم کے پس اگر تو نے یہ سب صفات طبیعت میں ثابت کئے اور انکا قائل ہوا تو پھر میں یہ سوال کروں گا کہ آیا یہ سب صفات اُس میں مثل صفات مخلوقات کے ہیں یا ایسے اعلیٰ و ارفع و اوسع کہ فیما بین کسی طرح کی مشابہت ہی نہیں ہو سکتی اگر شق اول کا قائل ہوگا تو محال ہو کہ تو اُس طبیعت مفروضہ کی خالقیت ثابت کر سکے اسلئے کہ مخلوقات کے یہ صفات ناقص و ناتمام ہیں مثلاً انسان ہے کہ اُسکی حیات عارضی ہو اور قدرت ناقص اور علم اور ادراک محدود اور ارادہ ناتمام ایسے صفات ناقصہ کے ساتھ کوئی خالق عالم کیونکر ہو سکتا ہے اور اگر شق اخیر کو اختیار کرے گا اور اُسکو ایسے صفات کے ساتھ موصوف سمجھے گا کہ جو مثل اُسکی ذات کے صفات مخلوقات سے کسی طرح کی مشابہت نہیں رکھتی تو میں کہوں گا کہ تو نے ایسی خالق کا نام طبیعت کیونکر کہا ہے کہ جو بادی النظر میں بے ادراک و شعور معلوم ہوتی ہے اسے نادان عقل کے دشمن یہ کیونکر کہتا کہ خالق عالم وہ ذات منزہ صفات ہے کہ جو حی و قیوم و قادر و عالم و مدبر و مرید و سمیع و بصیر و لطیف و خیر ہے اور موحیدین کے روش کیونکر نہیں اختیار کرتا اسلئے کہ اب تجھ میں اور انہیں فقط نزاع لفظی اور نام کا فرق باقی رہ گیا کہ تو طبیعت کو خالق عالم کہتا ہے اور وہ اللہ جل جلالہ و علو شان کو اب تو ہی انصاف کر کہ خالق عالم کا طبیعت نام رکھنا اچھا ہے یا اللہ و رحمن و رحیم کہ جسکے واسطے اور بہت سے اسماء حسنہ ہیں تو غور کر اور سمجھ کہ طبیعت کس طرح کا نالائق نام ہے کہ اُسکا بے شعور و ادراک بلکہ جزو مخلوقات ہونا اس نام ہی سے ظاہر ہو پھر کس قدر نازیبا و غیر مناسب ہو کہ تو خالق عالم کا ایسا نام رکھے اور اگر تو دہری ہو یعنی زمانے کو خالق عالم سمجھتا ہے تو میں تجھے یہ سوال کرتا ہوں کہ زمانے سے تو کیا مراد لیتا ہے آیا یہی روز و شب

وہاں در سال کو جو غیر فار اور سخت ناپائدار ہیں روز آتے ہیں اور چلے جاتے ہیں اگرچہ ہر
 سال میں مراد ہی تو غیبِ نادان ہی مجھے یہ بتا کہ عالم کو کس دن یا کس پہنچے یا کس سال سے
 پیدا کیا اور اُسکی تخصیص کی کیا وجہ ہے مجھے یہ گمان کسی طرح نہیں ہو سکتا کہ کوئی عاقل
 انہیں سے کسی کو خالق عالم قرار دے اور اگر تو یہ کہے گا کہ ہم کسی کو کسی کا خالق نہیں
 سمجھتے بلکہ اس بات کے قائل ہیں کہ سب اشیاء اتفاقاتِ زمانہ سے پیدا ہوئے ہیں اور
 مرورِ ایام و شہور سے نابود و فنا ہو جاتے ہیں تو میں کہوں گا کہ یہ بکرات و حرامت ثابت
 ہو چکا کہ کوئی حادثہ بغیرِ محدث اور کوئی مصنوع بغیرِ صانع اور کوئی مخلوق بغیرِ خالق
 نہیں ہو سکتا اور اگر زمانے کو ان سب سے مجرد فرض کرے گا تو ہر سوالات گھٹے
 بھی ہونگے کہ جو طبیعی سے ہوئے تھے اور وہی نتیجہ اُنکا ظاہر ہو گا کہ جو بہرِ احوال و
 بھی ایسے خالق کا قائل ہونا پڑے گا کہ اپنی ذات و صفات میں مخلوقات سے مشابہ
 نہ ہو اور کامل میں جمیع الوجوہ ہو پھر نتیجہ بھی یہی کہا جائیگا کہ تو ایسے خالق کا نام زمانہ و دہر
 کیوں رکھتا ہے اسے شخص معلوم نہیں کہ تو خالق اور صانع جیسے ہی کا کیوں منکر ہے اور
 اُسکے نام پاک سے تجلو کیا عداوت ہی شاید تجلو بہتہ ہو کہ جو چیز خواہ ظاہری سے
 محسوس و معلوم نہ ہو ہم اُسکے وجود کے کیونکر قائل ہوں تو میں کہوں گا کہ قارِ مطلق
 نے اپنے مخلوقات میں بھی ایسی چیزیں خلق کی ہیں کہ جو خواہ ظاہری سے محسوس
 نہیں ہوتیں مثلاً عقل و روح و نفسِ ناطقہ وغیرہ کے بلکہ آثار و علامات سے عازم
 ہوتے ہیں مثلاً جب انسان اور حیوان چلتے اور پھرتے اور کھاتے اور پیتے ہیں تو وہ
 ہوتا ہی کہ انہیں روح ہی اور جب بے حس و حرکت ہو جاتے ہیں تو معلوم ہوتا ہی کہ وہ مرنے
 مفارقت کر گئے اور انہیں اب نہیں ہے بڑے افسوس کی بات ہے کہ ایک محسوس
 حادثہ کے وجود پر تو اُسکے آثار و علامات سے یقین کریں اور اُسکو پہچان لیں حالانکہ
 نہ اُسکو دیکھ سکتے ہیں اور نہ اُسکی آواز سن سکتے ہیں نہ اُسکو چھو سکتے ہیں نہ چکھ

کہتے ہیں نہ جو نگہ سکتے ہیں اور ان سب مخلوقات کو ناگون اور مصنوعات
 بقلمون سے انکے خالق اور صانع کو نہ پہچانیں اور اُسکے وجود کے اقرار کرنی
 میں سوائیہ اور مشاہدہ کی ضرورت سمجھیں یہ عجیب و غریب بات ہے حالانکہ مخلوق کو
 خالق سے کیا مشابہت اور مصنوع کو صانع سے کیا مناسبت کہاں روح ایک
 مخلوق حادث و ناچیز اور کہاں خالق قدیم و حکیم و قوی و عزیز مصرعہ بہ بین
 تفاوت رہ از کجا است تا کجا + یہ میں نے فقط ایک روح کی مثال لکھی ہے ورنہ بہت
 سی ایسی چیزیں ہیں کہ اُنکا وجود یقینی ہے اور جو اس ظاہری سے محسوس نہیں ہیں
 مثل عقل و نفس و ناطقہ و قوائے انسانی مثل حافظہ و وائہ و تخیلہ و جاذبہ و ماسکہ
 و دافعہ و غیر ہا کے سب کے مسئلہ کو تطویل لا طائل سمجھ کے ترک کر دیا تنبیہ
 آگاہ ہو کہ جو لوگ خالق و صانع حقیقی کے منکر ہیں اور عالم کو قدیم سمجھتے ہیں اوںکو
 عربی میں طبعہ اور مادہ اور دہر یہ کہتے ہیں اور اُنکے آپس میں بہت اختلاف ہے
 اگر ان سب کے اقوال نقل کئے جاتے اور ہر بات کا جواب لکھا جاتا تو اول تو
 طول بہت ہوتا اور دوسرے عوام کہ جو علم منطق و فلسفہ سے ناواقف ہیں اوںکی
 سمجھ میں نہ آتا لہذا حق سبحانہ تعالیٰ کے فضل و احسان اور اُسی کی حسن فوق
 یہ ایسی تقریر جامع کی گئی ہے کہ کوئی قول ان لوگوں کا ایسا نہیں ہے کہ جسکے روح
 تقریر سے نہو جائے پھر اس پر خوبی یہ کہ عام فہم ہے اور جسکو کچھ بھی عقل سلیم ہے
 وہ اس بات کو بھی سمجھ گیا ہو گا کہ گواہ تک فقط لاندھیوں سے ظاہر ہیں مخاطبہ
 رہا اگر مقدمہ کتاب سے یہاں تک اسی تقریر سے اکثر مذاہب باطلہ کی رد ہوئی
 مثل اُن لوگوں کے مذاہب کے کہ جو ستارے یا چاند یا آفتاب وغیرہ کو اپنا معبود
 اور خالق یا شریک باری تعالیٰ قرار دیتے ہیں اور جو اجسام ارضیہ کے مثل
 پتھر اور درخت و دریا وغیرہ کی پرستش کرتے ہیں اُنکی رو بھی بدرجہ اولیٰ ہے

جب کل کرہ زمین خالق و معبود نہیں ہو سکتا تو اُسکے اجزا کیونکر ہو سکتی ہیں اور جو
 اور مشرک ہیں انکی بھی رو ہی اسلئے کہ اس تقریر سے نفی شرک بخوبی ظاہر ہے اور
 انہیں مشرکین میں مجوس بھی داخل ہیں اسلئے کہ وہ یزدان و اہرمن دو خالق کے
 قائل ہیں لیکن میں فقط اسی تقریر پر اکتفا نکر وں گا اور انشاء اللہ العزیز مجوس اور
 بت پرستوں کی رد علیحدہ لکھوں گا اسلئے کہ اب اس زمانے میں اُن لوگوں کا کہ جو
 ستارے یا چاند یا آفتاب کی پرستش کرتے ہیں وجود علیحدہ بہت کم معلوم ہوتا ہی
 لہذا اُنکے لئے اسی قدر تقریر کافی ہی اور موجود ہیں وہ مجوس اور بت پرست انہیں
 و مذہبوں کے تحت میں داخل ہیں اور اگر علیحدہ بھی ہوئے تو شاؤ و ناوہ و النادر
 کا معدوم اب میں طبعیہ اور دہریہ کی طرف پھر متوجہ ہوتا ہوں اسلئے کہ اسباب میں
 ابھی مجھے کچھ گفتگو باقی ہی العزیز اگر تجھے کچھ عقل سلیم ہی تو تو اس بات کو بھی باور کریگا
 کہ مثلاً اس فرقہ باطلہ کا وہی خواہش نفسانی اور طبیعت حیوانی ہی کہ جسکی متابعت
 سے میں تجکو منع کر چکا ہوں اسلئے کہ اس طریقے سے زیادہ کسی طریقے میں
 آزادی نہیں ہی اور ان لوگوں کو اپنے لذات نفسانی کے حاصل کرنے میں
 کسی طرح کی پابندی نہیں نہ کوئی چیز حلال نہ حرام نہ کچھ مستحسن نہ قبیح جو جاہلین
 اور جو چاہن پئین اور جو چاہن کریں اور جو چاہن کہیں پس دو حال سے خالی
 نہیں یا یہ لوگ اپنے مذہب کا بطلان سمجھتے ہیں مگر خواہش نفس اور محبت
 آزادی اُسکو ترک نہیں کرنے دیتی یا سمجھنے نہیں دیتی اسلئے کہ بدیہی ہو کہ جو بات
 خلاف خواہش نفس و مقتضائے طبیعت ہو وہ سمجھ میں نہیں آتی گو کیسی ہی حق
 اور راست و درست ہو ہماری سرکار و ولیمدار کو خداوند عالم اس فرقے کے
 شر و فساد سے محفوظ رکھے کہ ہم اُسکے عہد سلطنت و حکومت میں بار و صف تمالف
 مذہب نہایت آرام و آسائش اور آزادی و فراغت سے بسر کرتے ہیں اسلئے

کہ یہ فرقہ منحوسہ جس دولت اور حکومت میں پیدا ہوا ہے اُس پر بہت جلد زوال آگیا
 ہے ناظرین کتب تواریخ و سیر پر یہ امر پوشیدہ نہیں رہ سکتا اگر نظر بصیرت و بین
فصل دوم اے ناظر کتاب اگر فصل اول کے مضامین اور دلائل و برہین
 بخوبی تیرے ذہن نشین نہیں ہوئے تو تو عجلت نہ کرنا اور گھبرانا نہیں ابھی تو گویا
 اصل کتاب شروع بھی نہیں ہوئی بھلا جلد اول کے پانچون باب تو بغور و تامل
 ملاحظہ کر لے شاید تیرا مادۂ قابل اور نیت خالص ہو اور خداوند عالم تیرے
 ہدایت کرے اور اگر اُسکے فضل و احسان سے تو سمجھ گیا ہے اور یہ بات تجھ کو بخوبی
 معلوم ہو گئی ہے کہ آدمی کو لاندہب رہنا اچھا نہیں اور پابندی مذہب خوب
 چیز ہے اور خالق و صانع حقیقی کا تو قائل ہوا اور صدق دل سے اُس پر ایمان لایا
 تو اس مقدمے کے پہلی بات تجھ کو معلوم ہو گئی کہ دنیا میں تو کیونکر آیا ہے یعنی
 خود بخود نہیں آیا بلکہ اُسے خالق عالم نے تجھ کو بھی پیدا کیا ہے اب تجھے اس بات کا
 دریافت کرنا باقی رہ گیا کہ کیونکر آیا ہے یعنی علت غائی تیرے پیدائش کی کیا ہے
 آگاہ ہو کہ جس راستے پر تجھ کو چلنا ایسا ضروری اور لا بدی ہے کہ بغیر اُسکے تو آدمیوں
 کے شمار میں نہیں آ سکتا وہ ایک ایسی راہ ہے کہ اُس میں بہت سے چاہ عمیق ہیں
 اور سیکڑوں دام مکرو فریب بچھے ہوئے ہیں لیکن ہر مقام مخدوش اور خوفناک
 ایک ایسا چراغ ہدایت اور نور معرفت روشن ہے کہ آدمی اُسکی روشنی سے
 بخوبی راہ راست کو دیکھ سکتا ہے اور ہر چاہ تاریک اور دام نزدیک سے بچ
 سکتا ہے لیکن یہ روشنی چشم ظاہر سے نہیں معلوم ہوتی بلکہ دیدہ عقل سے
 و کملائی دیتی ہے لہذا جن لوگوں کی عقل پر غفلت و خواہش نفس کو پردے
 پڑے ہوئے ہیں اُنکو یہ راہ تاریک معلوم ہوتی ہے اور کچھ سوچھائی نہیں دیتا
 پس وہ کسی کنوئین میں گر پڑتے ہیں یا کسی حال میں گرفتار ہو جاتے ہیں اور

پھر اُس سے نکلنا بہت مشکل ہوتا ہے مگر یہ کہ اُنکا مالک اور خالق انہیں سے کسی پر
رحم کرے اور اس مملکہ سے نجات بخشنے کہ وہ روشنی اُسکو دکھائی دینے لگے اور
اُس قید و بند سے چھٹ کر راہ راست پر آجائے مین ایک بندہ ذلیل و ضعیف
و گنہگار خدا کے قادر و مختار و رحیم و غفار کا ہون اور اُسی کی مدد اور حسن
توفیق سے تجو اُس راہ پر چلنے کے لئے تین چراغ دیتا ہوں اگر اُنکو لے کے
چلیگا تو خدا چاہے گا سیدھا منزل مقصود کو پہنچ جائیگا و ما توفیقہ الا
باللہ علیہ توکلت والیہ انیب مصباح اول ہر انسان کہ جسکو کچھ بھی
عقل سلیم ہو یا سانی سمجھ سکتا ہے توحید نہایت خوب چیز اور شرک بہت بری
بات ہے اور فصل اول مین دلائل نفی شرک کسی قدر بیان ہو چکے مین اور
یہاں پر باجمال اُنکا اعادہ کرتا ہوں اگر عیاذاً باللہ تو دو خدا کا قائل ہو تو دو خدا
سے خالی نہیں یا دونوں مین اختلاف سمجھے گا یا اتفاق اگر اختلاف سمجھے گا
تو مین حال سے خالی نہیں یا دونوں کو قوی سمجھے گا یا دونوں کو ضعیف یا ایک
قوی دوسرے کو ضعیف اگر تیسرے نزدیک دونوں قوی مین تو ظاہر اور بدیہی ہے
کہ اُنکے اختلاف و نزاع سے کیا حرج و مرج زمین و آسمان مین پیدا ہوگا اور
انتظام عالم کیسا درہم و برہم ہو جائیگا اور اگر دونوں ضعیف مین تو تو ہی انصاف
کہ ضعیف پہلے خدا ہی کیا کرے گا اور اگر ایک قوی ہے اور ایک ضعیف تو
اول تو ضعیف کی خدائی نہیں ثابت ہو سکتے اور دوسرے مین یہ سوال کرونگا
کہ قوی ضعیف کو دفع کیوں نہیں کر دیتا اور خود اکیلا مالک مستقل کیوں نہیں ہو جاتا
تو ہرگز اسکا جواب نہیں دی سکتا اور اگر دونوں مین اتفاق سمجھیگا تو خواہ مخواہ ایک کی
دوسرے کے ساتھ احتیاج ثابت ہوگی اور محتاج ہرگز خدائی کے لائق نہیں سکتا
اور یہ بات ظاہر ہے کہ جب دو خدا کا وجود ثابت ہو تو زیادہ کا ہر جہ اولی ثابت ہوگا

چونکہ امر توحید نہایت واضح اور روشن اور قریب بعقل ہوا اور یہ مقام بھی جہل اور اختصار کا ہی لہذا اسی قدر پر میں نے اکتفا کی انشاء اللہ العزیز اس کتاب کو باب اول میں کہ جو باب التوحید ہوا طرح کو دلائل و حقائق و معارف بیان ہوئی کہ تیری دیدہ دل روشن اور پر نور ہو جائیگی مگر نیت خالص اور عزم درست شرط ہے اب میں تجکو یہ نصیحت کرتا ہوں کہ تو ہرگز ہرگز مذاہب مختلفہ میں سے کسی ایسے مذہب کے نزدیک نہ جانا کہ جس میں کسی طرح کا شرک ہو اور یہی چراغ اول راہ ہدایت کا ہی کہ جو میں تجکو دیتا ہوں اور یہ بتا کید کہ دیتا ہوں کہ اس روشنی سے تو علیحدہ ہوا اور مملکت میں گرفتار ہو گیا اور یہ بھی تجھے بتاؤ دیتا ہوں کہ شرک کے بہت سی اقسام ہیں انکی تفصیل انشاء اللہ مستعان آئندہ معلوم ہوگی منہ بیاہ دوم میں اول ہی سے کہ رہا ہوں کہ خالق و صانع حقیقی نے انسان کو اسی واسطے عقل عطا فرمائی ہے کہ اور جانوروں پر اسکو ترجیح و فضیلت ہو اور نیک و بد پہچانے اور نفع و ضرر کو سمجھے کہ جس میں ایک بہت بڑا دھوکا ہوتا ہے اور شیطان ملعون کہ جو بنی آدم کا دشمن قدیم ہے اس مغلطہ عظیم ہے ایک ایسا جال تیار کیا ہے کہ اس میں ہزاروں پھنڈے ہیں اور اسکو اس سے راہ راست اور صراط مستقیم پر بھجایا ہے کہ ہر تجکو چلنا ہے اور اس جال میں زیادہ تر وہی لوگ گرفتار ہوتے ہیں کہ جسکو عقل کا دعویٰ اور اسی پر اعتماد اور تکیہ ہے اور اس مردود کا قاعدہ ہے کہ ہر انسان کو اسی راہ سے بھکا تا رہے کہ جسکی طرف اسی متوجہ و منہمک پاتا ہے مثلاً عابد و نکو عبادت کی راہ سے اور عاقلون کو عقل کی راہ سے اور عالمون کو علم کی راہ سے شاید برصیہ یا عابد کی حکایت تو نے نہیں سنی کہ جو مشہور ہے کہ کتب تواریخ و سیر میں مندرج ہے اور مثل اسکی اور بہت سے حکایتیں ہیں انشاء اللہ العزیز فاتحہ الكتاب میں کہ جو مواعظ حسنہ پر مشتمل ہے اس مطلب کی تفصیل اور یہ حکایت موعظہ دیگر حکایات

کے حسب گنجائش مقام بیان کروں گا۔ تجھے اُسکا منتظر رہنا چاہیے اس جگہ میرا
 یہ مقصود ہے کہ تجکو آگاہ کر دوں کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے انسان کو جو عقل عطا فرمائی ہے
 اُسکے ہر امر میں اک حد معین کر دی ہے کہ وہ اُس سے تجاوز نہیں کر سکتی اور میں تجکو
 یہاں دلائل عقلی ہی سے عقل کو حدود ثابت کئے دیتا ہوں تاکہ تو اُسکو دوسرے احوال
 ہدایت کا سمجھے اور اودن حدود سے تجاوز نہ کرے ورنہ خواہ مخواہ شیطان کو دام گرفتار
 میں گرفتار ہو جائیگا۔ حد اول یہ بات انسان کو عقل سے بخوبی معلوم ہو سکتی ہے کہ ہمارا
 اور تمام موجودات اور مخلوقات کا ایک خالق اور صانع ہے مگر ہرگز عقل اُسکی کئے
 ذات کو نہیں دریافت کر سکتی اس واسطے کہ عقل بھی مخلوقات حق سبحانہ تعالیٰ میں
 سے ایک مخلوق ہے اور یہ امر عقلا محال اور مستح ہے کہ مخلوق اپنی خالق تک پہنچ سکے اور
 اُسکی کئے ذات کا ادراک کر سکے ایضاً یہ آیا تو نہیں دیکھتا کہ اکثر مخلوقات کی حقیقت و
 ماہیت تیری عقل نہیں دریافت کر سکتی پھر تو ہی بتا کہ خالق عالم کی حقیقت کا کیونکر
 ادراک کر سکی گی پس تجکو لازم ہے کہ اپنی عقل سلیم سے خالق و صانع عالم کی وجہ کا یقین کر کہ
 اُسپر ایمان لائے اور ہرگز اُسکی کئے ذات کے دریافت و ادراک میں غور و فکر نہ کرے ورنہ
 وہاں تک تیری عقل کی رسائی تو ہوگی نہیں خواہ مخواہ تو گمراہ ہو جائیگا۔ حدود دوم جب تجکو
 یہ معلوم ہو گیا کہ موجودات کا کوئی خالق و صانع ہے تو یہ بھی عقل سے بآسانی دریافت ہو سکتا ہے
 کہ وہ حی و قیوم ہے اسلئے کہ جو خود ہی حی و قائم ہوگا وہ دوسری شے کو کیونکر پیدا کر سکتا ہے
 اور قادر و توانا ہے اسلئے کہ بغیر قدرت کے بھی کسی کا پیدا کرنا محال ہے اور عالم و دانا ہے اسلئے
 کہ جس چیز کا علم ہی ہوگا اُسے پیدا کیونکر کرے گا اور مدد و سمیع و بصیر ہے اسلئے کہ بغیر
 ادراک کی بھی خلق اشیا غیر ممکن ہے اور مرید بھی ہے اسلئے کہ بغیر ارادہ کی بھی کوئی فعل نہیں
 ہو سکتا اور قدیم اور زلی ہے اسلئے کہ حادث خالق عالم نہیں ہو سکتا جب تجکو یہ سب صفا
 معلوم ہو گئے کہ جو خالق عالم کے لئے ضروری وہ لازم ہیں تو یہ بھی عقل سے دریافت ہو سکتا ہے

کہ صفات خالق مثل صفات مخلوق نہیں ہو سکتی اور اُسکی ذات پر زاید اور اُس سے
 علیحدہ اور مغایر نہیں ہیں مثل انسان کے کہ جب حیات اُس میں حلول کرے
 تو زندہ رہے ورنہ مر جائے اور تحصیل علم کرے تو عالم ہو ورنہ جاہل اور اگر بھول
 جائے جب بھی جاہل ہو جائے اور آنکھ نہ تو نہ دیکھ سکے اور کان نہ تو نہ سن سکے
 صفات خالق عالم ایسی نہیں ہیں بلکہ اُسکی عین ذات میں یعنی اپنی ذات ہی سے
 حی ہے اور اُسی سے قادر اور اُسی سے عالم اور اُسی سے سمیع و بصیر اس لئے کہ اگر اُسکی
 صفات غیر ذات ہوں تو دو حال سے خالی نہیں یا قدیم ہو گئے یا حادث اگر
 قدیم سمجھے جائیں تو تعدد و قدام لازم آئے گا ایک اُسکی ذات اور کئی صفات اور سو کہ
 ایک ذات کے اور کوئی قدیم نہیں ہو سکتا علاوہ اسکے خالق عالم کو ان صفات
 قدیمہ کی طرف احتیاج لازم آئیگی حالانکہ وہ غنی بالذات ہے غیر کا محتاج کیونکہ
 ہو سکتا ہے اور اگر حادث سمجھے جائیں تو خالق مثل مخلوق کے محل حوادث قرار پائے گا
 کہ پہلے نہ تھا اور پھر حی ہو گیا اور پہلے عاجز تھا اور پھر قادر ہو گیا اور پہلے جاہل تھا
 اور پھر عالم ہو گیا معاذ اللہ یہ کیونکہ ہو سکتا ہے پس جب ثابت ہو گیا کہ صفات اسکے
 عین ذات ہیں تو اُنکی کنہ کو بھی دریافت کرنا مثل اُسکی ذات کے عقل مخلوق کے
 حد سے باہر اور خارج ہے اور اس میں بھی فکر کرنا موجب ضلالت و گمراہی حد سوم
 جب حق سبحانہ تعالیٰ کے فصل و احسان سے تو نے اُسکی ذات و صفات کو اپنے
 عقل کی حد رسائی تک پہچان لیا تو یہ بھی عقل سے بہرہ ریز معلوم ہو سکتا ہے کہ وہ
 حکیم علی الاطلاق ہے اس لئے کہ جو حکیم نہ ہو وہ ایسے عجیب و غریب مخلوقات کہ جو انواع
 و اقسام کے صنائع و بدائع پر مشتمل ہیں کیونکہ پیدا کر سکتا ہے اور تیر بھی بدیہی ہے کہ حکیم
 سے کوئی فعل خالی از حرکت اور عبث اور بیفائدہ نہیں ہو سکتا پس تجاہل جو اسے پیدا کیا
 اور عقل و فہم عطا فرمایا اور سب حیوانات پر تجلہ حکومت بخشی اور انکو تیری لیے مخر و مطیع کر دیا

اور اگر تو بہتر معرفت دیکھے تو حقیقت میں آسمان و زمین اور آفتاب اور مہتاب اور
ستارے اور ابر و ہوا یہ سب تیرے کام میں مصروف ہیں اور مخلوقات میں سے
کوئی ایسا نہیں کہ جس سے تجلکو نفع نہ پہنچتا ہو یہ تو مقام اجمال کا ہے تفصیل اسکی
باب اول کی فصل اول میں معلوم ہوگی یہ سب کیوں کیا اور تجلکو کس لئے ایسی فضیلت
اور بزرگی بخشی اور اس طرح کی نعمتیں عطا فرمائیں کیا اسی لیے کہ تو جانور و انکی طرح
اکل و شرب و دیگر لذات جسمانی میں تمام عمر مبتلا رہی اور پھر ایک دن مر کے خاک میں
مٹ جائے یہ تو ایک فعل عبث اور بیفائدہ ہے اور ایسا فعل حکیم علیم قادر و مختار سے
ہرگز نہیں ہو سکتا پس اس سے یہ ثابت ہوا کہ تجلکو کسی امر عظیم و عمدہ کے لئے پیدا کیا ہے
اور وہ سوائے اسکی اور کوئی بات نہیں ہو سکتی کہ تو اسکی عبادت اور بندگی بجالا سکے
اور اسکی اطاعت فرمانبرداری ہر کام میں اختیار کرے اور اسکی قہر و غضب
سے خائف و ترسان رہی اور کوئی بات ایسی نہ کرے کہ جو اس کے خلاف مرضی اور باعث
ناراضی کا ہو یہاں تک تو تیری عقل پہنچ سکتی ہے لیکن اس بات کو ہرگز نہیں دیکھا
کر سکتا کہ اسکی عبادت کیلئے کونسا طریقہ اختیار کرنا چاہیے کہ جو اسکو پسند آئے اور کون کوئی
باتیں موجب اسکی خوشی اور رضا مندی کی ہیں اور کون کونسے باعث اسکی
ناراضی اور غضب کا اگرچہ اسقدر معلوم ہو سکتا ہے کہ اچھی باتیں موجب اسکی
خوشی کا ہیں اور بُری باتیں باعث اسکی ناخوشی کا مگر اسکی تفصیل عقل بشری میں
کہاں آسکتی ہے اشخاص تو بہ نظر غور و تامل ملاحظہ کر کہ ایک حاکم اور بادشاہ دنیا کی
مرضی تو بغیر اس کے آگاہ کئے ہوئے دریافت نہیں ہو سکتے اُس قادر مطلق کی مرضی
کہ جو ملک الملوک ہے کیونکہ عقل سے معلوم ہوگی پس ضرور ہوا کہ وہ خالق رحیم و کریم
اپنے رضا و غضب سے بندوں کو مطلع فرمائی تاکہ اُنکو اسکی بندگی و اطاعت میں
کوئی عذر و حجت باقی نہ رہ جائے اور اگر بغیر اتمام حجت کی خطا و قصور پر مواخذہ کرے

تو یہ اس کے فضل و احسان اور رحم و کرم کی نہایت بعید ہو اور یہ امر بھی ظاہر ہو کہ ہر انسان کو ایسی قابلیت کہان ہو سکتی ہے کہ اس کا محرم راز اور اس کے کلام و خطاب کی سرفراز ہو لہذا ضرور ہے کہ وہ اپنے اور اپنی خلق کے درمیان میں ایسے لوگوں کو واسطہ قرار دے کہ جو دو جہتیں ہوں یعنی ایک جہت قدسی کہ اُس کی اپنے خالق کی اُس کے معارف و احکام کو اخذ کریں اور دوسری جہت بشری و انسانی کہ اُس کی اور آدمیوں کو پہنچائیں اور ان کی ہدایت کریں اور آدمی ان کو اپنا بھجنس سمجھ کے اُسے موانست اور مخالفت کریں اور وحشتناک نہوں اور یہی وہ لوگ ہیں کہ جن کو عربی میں نبی اور رسول کہتے ہیں اور فارسی میں پیغمبر کہ اپنی خالق کا پیغام اُس کے بندوں کو پہنچا تو ہیں تاکہ موجب اُس پیغمبر کے ہدایت کی لوگ اپنی خالق اور معبود کی عبادت و عفت کریں اور مستحق نعمات اخروی ہوں کہ جو غیر فانی اور ہمیشہ کو لیے باقی ہیں اور اگر انہا نہ ہاں تو عذاب ابدی میں مبتلا ہوں جب تک جو یہ سب کچھ معلوم ہو گیا تو لازم ہے کہ ہرگز انبیاء علیہم السلام کے دائرہ اطاعت کی قدم باہر نہ رکھے اور اُن کے احکام کو بلا عذر و حجت تسلیم کر لے اور ہرگز اس میں اپنی عقل ناقص کو دخل نہ دے اور ہر حکم کی علت اور مصلحت دریافت کرے ورنہ اس لئے کہ عقل کا مقتضایہ ہے کہ حاکم کو پہچان لے اور اُس کے صدق و کذب کو دریافت کر لے اور جب یہ معلوم ہو جائے کہ اس کا حاکم ہونا حق اور درست ہے تو پھر اُس کے ہر حکم میں دخل و معقولات کرنا یہ بالکل خلاف عقل ہے تو حاکم دنیا کے احکام میں تو دخل دی نہیں سکتا اور اُس کے ہر حکم کی مصلحت کو دریافت کر نہیں سکتا پھر تو ہی انصاف کر کہ حاکم دین کے ہر حکم کی مصلحت کیونکر پری عقل دریافت کر سکتی ہے یہ دوسرا چراغ راہ ہدایت ہے اور خلاصہ اس تقریر کا یہ ہے کہ جو حدود عقل کی رسائی کے ہیں اُسے تجاوز نہ کرے یعنی حق سبحانہ تعالیٰ کی کائنات و صفات کے سمجھنے کا ارادہ نہ کری اور انبیاء علیہم السلام کے احکام میں عقل کو

داخل ندری اور ولائل اثبات رسالت اس کتاب کے باب سوم میں آویں گے
 انشاء اللہ تعالیٰ اگر تجھ کو اس قدر کافی نہ ہو تو اس باب کو بغور و تامل ملاحظہ کرے
 مصباح سوم جب تجھ کو یہ بات معلوم ہوگی کہ انبیاء علیہم السلام خالق عالم کے سفیر
 اور اُس کے اور خلق کے درمیان میں واسطہ ہیں تو مقتضای عقل یہ ہو کہ تو اُن کے حق میں
 افراط و تفریط اور اُن کے مرتبہ میں زیادتی و کمی نہ کرے افراط و زیادتی سے یہ مراد ہے کہ اُن کو مرتبہ
 عبودیت سے بڑھاکو الٰہیت کی حد تک پہنچا دے اور تفریط و کمی کا یہ مطلب ہے کہ امور
 قیمہ اور معاصی کے اتنی طرف نسبت کرے امر اول اس سب سے محال ہے
 کہ جب وہ اس واسطے مبعوث اور مقرر ہوئے ہیں کہ خلق کو خالق کی طرف ہدایت
 کریں اور اُس کی رضا مندی کو بتائیں اور اُس کے قہر و غضب سے ڈرائیں تو یہ کیسی ممکن ہو کہ
 اس راہ راست کو چھوڑ کے خود اپنے نفس کی طرف خلق کو دعوت کرنے لگیں اور
 آپ ہی خدا بن بیٹھیں اور امر دوم اس لئے متمنع ہے کہ جب اور لوگوں کو وہ امور قیمہ سے
 منع کرنے کے لیے آئی ہیں تو یہ کیوں نہ ہو سکتا ہے کہ خود ہی اُن کے مرتکب ہوں اور یہ بھی تجھ کو
 عقل سے معلوم ہو سکتا ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ کہ جو عادل و کریم ہے ہرگز اپنے بند و نیکو
 ایسی تکلیف نہ دے گا کہ جو مالا یطاق ہو یعنی اُس کی طاقت و قوت سے باہر ہو اور یہ امر
 بھی ظاہر ہے کہ دین حق میں دو باتوں کا ہونا ضرور ہے ایک عقائد کہ جس پر مکلف ایمان
 لائے اور ایک احکام کہ جن پر وہ عمل کرے اور یہ امر مصباح دوم میں ثابت ہو چکا ہے
 کہ احکام الٰہی میں سے ہر حکم کی علت و مصلحت عقل بشری دریافت نہیں کر سکتی اس واسطے
 کہ اُس پر اُس کو فقط عمل کرنے کا حکم ہو گا نہ اُس کی علت و مصلحت دریافت کرنے کا لیکن عقائد
 کہ جن پر ایمان لانے کی تکلیف دی گئی ہے اُس میں ہرگز کوئی ایسی بات نہونی چاہیے
 کہ جبکہ عقل بشری سمجھ سکے اور اُس کے اور اک سے عاجز ہو ورنہ انسان ہرگز اُس پر یقین
 نہیں کر سکتا اور ایمان نہیں لاسکتا اور اگر ایسا ہو تو پھر حق و باطل میں تمیز کیونکر آتی رہے

ہر لہذا انبیاء علیہم السلام ہرگز ایسی بات پر ایمان لانے کا حکم نہ دینگے کہ جو عقل بشری میں نہ آسکے پس نہ ہمارے نہ ہمارے تو ایسے مذہب کو نہ اختیار کرنا اور ہرگز اس کے نزدیک نہ جانا کہ جس میں نبی گو خدا سمجھتے ہوں یا اس کی طرف امور قبیحہ کی نسبت کرتے ہوں اور اس کو سب عیوب اور معاصی سے پاک اور معصوم نہ جانتے ہوں یا اس مذہب میں ایسے اعتقادات ہوں کہ جو عقل کے خلاف ہوں یہ تیسرا چراغ راہ ہدایت ہی ای عزیز ان تینوں چراغوں میں سے پہلے چراغ کو اپنی دہانے طرف رکھلے اور دوسرے کو اپنے آنکھوں کے سامنے اور تیسری کو اپنے بائیں طرف اور راستی پر بخوف و خطر سیدھا انہیں کی روشنی میں چلا جاؤ کیون تو کون تجھ کو بھکا دیتا ہے اور تھکیو نہ لگتا ہے ہو جاتا ہے اور جب تجھ کو راہ ہدایت اور صراطِ مستقیم واضح و روشن ہو جائے تو اس عاصی کو بھی دعاؤ خیر سے یاد کرنا اور اس التماس کو بھول نہ جانا اب خدا کی فضل سے تجھ کو اس مقدمہ کے دوسرے بات بھی معلوم ہو گئی یعنی دنیا میں تو کیون آیا ہے اور علت غائی تیری پیدائش کی کیا ہے اس لئے کہ اگر تجھ کو عقل سلیم ہو تو یہ بات اس فضل کی مصباح سوم سے تجھ پر بخوبی روشن ہو گئی ہوگی کہ تو اپنی خالق کی عبادت اور اطاعت کر نیکی لے دنیا میں آیا ہے لیکن ابھی تیسری بات میں بہت کچھ باقی ہے اور تجھے یاد ہو گا کہ وہ یہ ہے کہ تجھ کو کیا کرنا چاہیے اور اس کا تمام ہونا موقوف ہے دین و مذہب حق کے دریافت کرنے اور اس کے طریقہ کے موافق عمل کرنے پر لہذا اب اسی مقدمہ کی فصل سوم کو بغور و تامل ملاحظہ کر فصل سوم اور اُس میں چند عقبات ہیں عقبہ اول الغریزہ ہے ان چراغوں کو لیکے تحقیق کی راہ پر چلے گا تو تجھ کو پہلے ایک دھم بزرگ ملے گا کہ جو عقل فاسدہ اور ادھام باطلہ کے تار و پوس سے بنا گیا ہے یہ دھم فاسدہ ہے اور اسی کا ایک شعبہ طریقہ طبعیہ و دھریہ بھی ہے کہ جسکی رو فصل اول میں ہو چکی اور میں نے اس سبب سے اُن لوگوں سے ابدا کی کہ وہ صنائع حقیقی کے قطعاً منکر ہیں اور

اُنکے سوا اور فلاسفہ بالکل یہ انکار نہیں کرتے جب تو اس دام کو نزدیک سے
 دیکھے گا تو تجھ کو مصباح اول سے معلوم ہوگا کہ اس میں توحید نہیں اور دوم سے
 روشن ہوگا کہ یہ لوگ انھیں باتوں کے تحقیق کرنے کے درپے ہیں کہ جن کا دریا
 کرنا حد و عقل بشری سے بالکل باہر ہے اور جو اپنے عجب و خود پسندی و نخوت
 و غرور کے کسی کی تقلید و اطاعت و پیروی انکو گوارا نہیں ہے لہذا مصباح ہدایت
 رسالت سے کہ جو انوار فیوض الہی سے روشن ہے کو سونے و درہن اور بہشت
 انبیاء علیہم السلام سے قاطبہ منکر و نفور چاہتے ہیں کہ ہر بات کو اپنی عقل
 ناقصہ ہی سے دریافت کر لیں اور اسی پر انکو اعتماد و تکیہ ہے لہذا خود بھی گمراہ ہو گئی
 ہیں اور لوگوں کو بھی گمراہ کرتے ہیں اور خود ان لوگوں کی اقوال میں اس قدر
 اختلاف ہے کہ جسکی حد نہیں اور بڑی بڑی کتابوں میں انکا حصر نہیں ہو سکتا اور اگر
 بنظر غور و تامل دیکھا جائے تو حقیقت میں انکا کوئی دین و مذہب نہیں جو جسکی
 عقل میں آئے وہی اُسکا مذہب ہے اور حق و باطل اُس مذہب کا دریافت کیا
 جاتا ہے کہ جو معین و مشخص ہو جبکہ ایسا نہیں ہے تو عدم تعین و مشخص خود اُسکے لئے دلیل
 البطلان ہے اور بیان اس دلیل کا یہ ہے کہ میں فلسفی سے پوچھتا ہوں کہ آیا تو کسی خالق
 و صانع کا قائل ہے یا نہیں اگر کہیں گے تو میں کہوں گا کہ تو طبعی و دھرمی ہو اپنے
 مذہب کی رد و فصل اول مقدمہ و نیز فصل اول باب التوحید میں دیکھ لے اور
 اگر اقرار کریگا تو میں کہوں گا کہ آیا تجھے اپنی خالق اور صانع کی بندگی و عبادت اور فرمان
 برداری و اطاعت کرنا چاہئے یا نہیں اگر کہیں گے تو میں کہوں گا کہ بڑی ناہنجار
 اور ظلم کی بات ہے کہ جو تجھ کو باپ کے صلب سے ماں کے رحم میں لایا اور ایک
 قطرہ آب سے خلق اور اُس سے مضئہ گوشت بنایا اور پھر اُس سے استخوان
 پیدا کرے اور انہیں گوشت اور پوست جمائے اور پھر تیرے سب اعضا و جوارح

بنائی اور تیرے قالب میں روح کو پھونکے اور اس مقام تک تار یک میں قبل
حلول روح اور بعد اُس کے تجکو غذا پہونچائی کہ تو اس سے نشوونما پائی اور پھر اُس کے بعد
جب تیری خلقت پوری ہو جائے تو تجکو ایسی قوت بخشی کہ تو اس مقام تک
سے باہر آئے اور تیری مان کو تیری دُپرا یا مہربان فرمائی کہ وہ تجکو اپنی جان
سے زیادہ عزیز سمجھے اور تیری لئے تیری پیدائش کی پہلے ہی سوا سکی چھاتیوں میں
رزق مناسب کہ جو دودھ ہی مہیا کر رکھی کہ وہ تجکو پلائی اور تو اس سے پرورش پائی
اور روز بروز تیرے اعضا و جوارح بڑھیں اور قوت پکڑیں اور مضبوط ہوں بعد
اُس کے تجکو دانست عطا فرمائے کہ تو دودھ کو چھوڑ کر اس سے سخت چیزوں کو
قطع کرے اور کھائے تاکہ تیرے اعضا میں سختی و صلابت اور قوت پیدا ہو
اور پھر تجکو ہوش و حواس عطا کرے اور روز بروز انہیں ترقی بخشی یہاں تک
کہ تیری عقل کامل ہو اور پھر تجکو انواع و اقسام کی نعمات از قسم ماکول و مشروب
و ملبوس و مرکوب وغیرہ عطا کرے اور تو باوجود ان سب نعمتوں اور کرامتوں کے
کہی کہ مجکو ایسے خالق و منعم و رازق کی اطاعت و بندگی نہ بجالانا چاہیے اور شکر
اُسکی نعمات کا نہ ادا کرنا چاہیے بڑی حیف کی بات ہے قطعہ ابر و باد و نہ و خورشید و
فلک و درکار اندھے تا تو نانی بکف آری و بغفلت بخوری ہا ہمہ از بہر تو سرشتہ و
فرمان بردار ہا شرط انصاف نہایت کہ تو فرمان نہ بری ہا اور اگر کہے گا کہ ہاں کرنا
چاہیے تو میں پونچھوں گا کہ اُسکی عبادت اور بندگی کا مجکو طریقہ بتا کہ کیا ہے اور
کس طرح کرنا چاہیے اگر تو کوئی بات بتلائیگا تو میں پونچھوں گا کہ اُسکی سند تیرے
پاس کیا ہے اور ہمکو کیونکر معلوم ہو کہ یہ طریقہ صحیح اور راست و درست ہی اور خدا کو
یہی پسند بھی ہے اور تجکو کہاں سے اور کیونکر معلوم ہوا اگر تو کہے گا کہ عقل و معلوم
ہوا تو میں کہوں گا کہ تیرے اور بھائی جو مثل تیری عقل و فہم و علم رکھتے ہیں وہ

اور ہی کچھ کہتے ہیں اور تیری رائے سے انکی رائے بالکل مختلف ہی اور جب کہ خالق اور صانع عالم کی طرف سے لوگوں کے پاس کوئی سند نہیں ہی اور سارا دار و مدار عقل پر ہی اور عقول کا یہ حال ہی کہ ایک دوسرے سے مختلف ہیں تو ہم کسی عقل کو صحیح اور کسی قول کو درست سمجھیں اور کس کا کہنا مانیں علاوہ اسکے کچھ فقط عباد ہی پر موقوف نہیں ہی تم لوگ اپنے خالق کی پہچاننے میں اور اسکی صفات کو جاننے میں بھی آپس میں مختلف ہو کوئی کچھ کہتا ہی کوئی کچھ کہتا ہی اور پھر اپنی قول کی حقیقت کیلئے کوئی اُس خالق حقیقی کی طرف سے کسی طرح کی سند اپنی پاس نہیں رکھتا پھر ہم کس کا کہنا صحیح جانیں ہم کو تو تمہارے اقوال سے نہ خدا کی معرفت حاصل ہوتی ہی نہ اسکی عبادت کرنے کا طریقہ معلوم ہوتا ہی پھر ہم کیا کریں اور کہاں جائیں اگر تو کہے گا کہ تم بھی اپنی عقل سے دریافت کرو تو میں کہوں گا کہ بھائی نہ ہو تمہاری سی عقل ہی اور نہ اُسپر ایسا اعتماد و تکیہ کہ اُسی سے سب کچھ دریافت کر لیں پھر تمہیں بتاؤ کہ ہم کیا کریں مجھ کو معلوم نہیں کہ تو اسکا کیا جواب دیگا شاید تو یہ کہے کہ جو لوگ رسالت کے قائل اور انبیاء علیہم السلام کے پیرو ہیں انکے آپس میں میں بھی اختلاف ہے تو میں کہوں گا کہ یہ تیری سمجھ کا پھیر ہی اول انبیاء سے خاتم انبیاء تک کسی میں اختلاف نہیں ہی سب کا ایک ہی قول ہی سب خدا کو واحد لا شریک عالم و دانا قادر و توانا سمیع و بصیر حکیم و خبیر اور تمام خلق کا خالق اور رازق جانتے ہیں اور سوائے اُسکے کسی کو نہ خالق اجسام سمجھتے ہیں نہ کسی دوسرے کی عبادت جائز جانتی ہیں نہ اسکی ذات و صفات ملک و سلطنت میں کسی کو شریک سمجھتے ہیں نہ تیری طرح انہیں سے کوئی عقول عشرہ وغیرہ کی خالقیت کا قائل ہی نہ خدا کی قدرت و خُتیا کا منکر کہ تیری طرح کہتا ہو کہ واحد سوائے ایک چیز کی دوسری چیز کو پیدا کر ہی نہیں سکتا آسمان و زمین و عقل وغیرہ کسی کو قدیم نہیں سمجھتے بلکہ تمام مخلوقات کو حادث جانتے

ہیں سب فرشتوں کے وجود کے قائل ہیں شیطان کا وجود بھی کہ جو تیرا بہکانیو
 ہی ہرنی کی کتاب سے ثابت ہے قیامت کی آنے کا سب کو اقرار ہے اور سب پر ارشاد
 فرما گئی ہیں کہ ایک دن تمام مخلوقات فنا ہو جائیگی اور آسمان و زمین اور آفتاب
 و مہتاب و ستاری وغیرہ کچھ باقی نہ رہیگا اور بعد اُسکے پھر حق سبحانہ تعالیٰ اپنی قدرت
 کاملہ سے سب کو زندہ کرے گا جزا و سزا اعمال میں بھی اُنکی آپس میں اختلاف نہیں ہے
 بہشت و دوزخ کے بھی سب قائل ہیں بعثت انبیاء علیہم السلام و نزول وحی وغیرہ
 میں بھی سب کو اتفاق ہے اور اسی پر اور امور اعتقادی کا بھی قیاس کر لے اب ہا اُنکی
 شرائع کا اختلاف سو یہ مصلحت زمانہ ہے یعنی جس نبی کے زمانے کے لئے
 جو احکام مناسب اور قرین مصلحت تھی حق سبحانہ تعالیٰ نے وہ اُس پر نازل فرمائے
 اور اس سے زیادہ دلیل اتفاق کی کیا ہوگی کہ جو نبی مبعوث ہوا ہے اُس نے نبی سابق
 اور مقدم کی اور اُسکی کتاب کی اور اُسکے جمیع اقوال کی تصدیق کی ہے اور یہ فرمایا ہے
 کہ جو ایک نبی کی نبوت سے بھی انکار کرے گا وہ کافر ہو جائیگا اور دین خدا سے خارج
 اور اختلاف شرایع کی سبب کو بھی بیان فرمایا ہے اور میں انشاء اللہ العزیز اسی کتاب
 میں اس بحث کو بالتفصیل لکھوں گا اور سب کا توافق اور تطابق بخوبی اُنہیں حضرات کے
 کتب موجودہ سے ثابت کر دوں گا اب رہا امتوں کا اختلاف تو یہ دو حال سے
 خالی نہیں یا اُنہوں نے احکام الہی و اقوال رسالت پناہی میں اپنی عقل کو دخل
 دیا ہے اور اس سبب سے مختلف اور گمراہ ہو گئے ہیں تو یہ آپ ہی لوگوں کی شاگردی ہے
 اور یا اپنی خواہش نفس کے متابعت کی ہے اور یہ امر باعث اختلاف ہوا ہے مثلاً
 حضرت موسیٰ جب کوہ طور پر تشریف لیگے تو اپنی قوم و امت میں حضرت ہارون
 اپنی بھائی کو اپنا خلیفہ و جانشین مقرر کر گئے اور سب سے کہہ دیا کہ اُنکے خلاف نہ کرنا
 مگر اُن لوگوں نے اُنکا کہنا مانا اور اپنے خواہش نفس اور سامری کے بہکانے سے

گو سالہ پوچھنے لگے اسمین حضرت موسیٰ پر کیا الزام ہے اور حضرت ہارون کا کیا قصور
یا حضرت عیسیٰ جب آسمان پر تشریف لیگے تو اپنی امت میں حضرت شمعون کو
کہ جنکو پتھر بھی کہتے ہیں اسلئے کہ وہ دین کے کاموں میں نہایت سخت تھوڑی
وغلیفہ وجانشین مقرر کر گئے مگر لوگوں نے انکی اطاعت سے عدول کر کے
اورون کی پیروی اختیار کی اسمین حضرت عیسیٰ کا کیا قصور اور حضرت شمعون کا
کیا اختیار اسی پر اور اختلافات کو بھی قیاس کر لے اور ایک امت کو دوسرے
امت سے جو اختلاف ہے اُسکی وجہ صریح ظاہر ہو کہ وہی خواہش نفسانی اور محبت
دین آباؤی ہی اور تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ لعنت انبیاء علیہم السلام دو طرح پر ہے
اول یہ کہ ایک نبی جو صاحب شریعت و کتاب ہوا اُسکے بعد اور انبیاء ایسے مبعوث
ہوئے کہ جن پر کوئی کتاب اور شرع علیحدہ نازل نہیں ہوئی اور اُسی پہلے نبی کے
تابع اور پیروا اور اُسی کے شریعت کے حافظ رہے اور خود ہی اُسپر عمل کرتے رہے
اور اور لوگوں کو بھی اُسی کی طرف ہدایت کیا کئے اور دوسرے یہ کہ جب ایک
نبی کی لعنت کو عرصہ ہوا اور دین خدا میں لوگوں کی اتباع ہوا وہوس و اغوا
شیطان کے سبب سے بہت اختلاف اور خرابیاں پیدا ہوئیں تو حق سبحانہ تعالیٰ
نے دوسرے نبی کو مبعوث فرمایا اور چونکہ بسبب مرور ایام لوگوں کی طبائع اور
امزجہ اور قوی میں اختلاف پیدا ہو گیا اور احکام اول انکی حالت کے مناسب
نہ رہے لہذا اُس نبی کو علیحدہ شریعت اور کتاب عنایت فرمائی کہ جو اُس زمانے
کے لوگوں کے لئے مناسب تھی پس نبی سابق کی امت نے بوجہ اپنی خواہش
نفس و محبت دین قدیم اس نبی لاحق کی نبوت سے انکار کیا اور نفسانیت کی
سبب سے اُسکی متابعت اختیار نہ کی چنانچہ ظاہر ہو کہ ہر اہل کتاب اپنی نبی مابعد کا
منکر ہے اور انبیاء سابق کا کوئی بھی انکار نہیں کرتا اگر تجکو طلب حق منظور ہے

تو اسکا دریافت ہونا کچھ مشکل نہیں ہے بشرطیکہ تو متابعت ہو او ہوس و محبت
 مذہب آباؤی میں گرفتار نہ واسلئے کہ فقط تجلوا سقدر لازم ہے کہ جو پیغمبر سب سے آخرین
 ہو اسکی حقیقت نظر انصاف و غور و فکر سے دریافت کر لے جب اسکی حقیقت تیری
 اوپر واضح و ثابت ہو جائیگی تو اہم سابقہ کے اختلاف میں نظر کرنے کی کوئی ضرورت
 ہی باقی نہ رہیگی اور اصل میں اطاعت و پیروی اسی پیغمبر کی واجب و لازم ٹھہریگی
 اب رہا اس پیغمبر کی امت کا اختلاف تو اسکا بیان انشاء اللہ العزیز اس کتاب کی
 باب چارم میں بالتفصیل آویگا اسکو بغور و تامل ملاحظہ کر لے خدا چاہے گا کوئی
 امر سیری اور پیشقبہ نہ رہیگا علاوہ اسکے نبی کی امت میں جو اختلاف ہوتا ہے تو دو حال سے
 خالی نہیں ہوتا بعض لوگ تو حق کو سمجھتے ہیں اور بسبب نفسانیت کے اُسپر عمل نہیں
 کرتے اسکا الزام خود انکے اوپر ہے نہ پیغمبر و شریعت پر اور بعض لوگ حق کو نہیں سمجھتے
 اور اسکی تحقیق و جستجو میں رہتے ہیں اور حق ان سے یکے نزدیک وہی ہے کہ جو کچھ خدا و رسول
 نے فرمایا اور اُسپر عمل کرنے کا حکم دیا تم لوگوں کے یہاں جو اختلاف ہے تو کونسا امر حق
 قرار پائیگا کہ جسکی تلاش و جستجو کیجاوے اور اگر تو یہ کہو کہ انبیاء علیہم السلام کے پاس اپنی
 حقیقت پر کون سی سند اور دلیل ہوتی ہے تو میں کہوں گا کہ اول دلائل قطعیہ و اضحہ کہ
 جو ہر شخص کی عقل میں آسکتے ہیں اور دوسری خوبی احکام شریعت کہ جو مصالح دنیا و
 آخرت پر مشتمل ہیں اور میرے معجزات اور خوارق عادات کہ مثل اسکا امکان بشری
 سے خارج ہے مثلاً بعض انبیاء نے عصا کو اثر دھا بنا دیا اور بعض نے مردوں کو زندہ
 کیا اور بعض نے ایک انگشت مبارک کے اشارے سے چاند کو دو ٹکڑے کر دیا کہ تیرا
 جو مذہب ہے کہ اجرام سماویہ قایل خرق و التیام نہیں باطل ہو گیا اسلئے کہ سب فی
 اس معجزے کو اپنی انکے سے معافیہ کیا اور اب اس زمانے میں تو اتراخیار و شہرت
 آثار اُسپر دلیل واضح و بین ہی نہیں واضح ہو کہ ان لوگوں کے اقوال مختلفہ کا جمع کرنا

اور اسکی رد لکھنا کوہ کندن و گاہ برآوردن ہی اور کچھ فائدہ بھی نہیں اسلئے کہ اول تو جو لوگ علم فلاسفہ سے واقف نہیں وہ انکے اقوال کا مطلب ہی نہیں سمجھ سکتے اور دوسرے یہ کہ جب ان لوگوں کے ہنا محض عقل کے اور پر ہی اور کسی نبی کے قائل نہیں اور کسی شرع و کتاب کی پابند نہیں تو لامحالہ انکی اقوال کی مدد بھی دلائل عقلی سے کیجائیگی اور جب ہم نے دلیل عقلی ہی سی یہ امر ثابت کر دیا کہ عقل رضا و غضب خالق حقیقی اور اس کے طریق عبادت کے دریافت اور ادراک کے لئے کافی نہیں تو یہی ایک دلیل ایسی جامع ہے کہ انکی کل اقوال کی رد کے لئے کافی ہو اور اس دلیل کا حق درست ہونا ان لوگوں کو آپس کا اختلاف کے سبب سے بخوبی ثابت لیکن بطور اختصار میں اس قدر کہتا ہوں کہ جب یہ لوگ صانع عالم کی قدرت کے منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ سوائے ایک چیز کے کہ جو عقل اول ہی اور کسی کو پیدا نہیں کر سکتا اور تمام مخلوقات کو عقول عشرہ وغیرہ نے پیدا کیا ہی اور پھر عالم کو قدیم جلتے ہیں تو ان لوگوں کے مشرک ہونے میں کوئی شک نہیں اور اس سے زیادہ اور شرک کیا ہو گا کہ خالق حقیقی کو محض بے اختیار و مجبور و لاچار سمجھی اور تمام مخلوقات کا خالق اور ان کو قرار دے اگر تیری عقل سلیم ہی تو تجھ کو اسی قدر کافی ہے اور یہ مقام بھی اجمال کا ہی لہذا میں اسی پر اکتفا کرتا ہوں + ایا فلسفہ دان بسیار گوئی نبویم بہا ہیکہ گوئی بیوئی + سخن در جہان بہر توحید نیست + بنا گفتن و گفتن از بیست عقبہ و وہم جب تو حق سبحانہ تعالیٰ کے فضل و احسان سے دام فلاسفہ سے نکل گیا تو تجھ کو چند مذاہب مختلفہ میں نظر کرتا ہوگی پہلا انہیں سے مذہب مجوس ہے کہ جنکو آتش پرست بھی کہتے ہیں اور وجہ اسکی تقدیم کے یہ ہے کہ ان لوگوں کے دساتیر کے ملاحظہ سے معلوم ہوا کہ یہ مذہب طریقہ فلاسفہ سے اقرب ہے اور اس پر زیادتی یہ ہے کہ یہ لوگ یزدان و اہرمین دو خالق کے قائل ہیں اور اسی اعتبار سے انکو عربی میں تنویہ بھی کہتے ہیں نیک چیزوں کا خالق یزدان کو قرار دیتے ہیں اور بد چیزوں کا اہرمین کو اگر تجھ کو کچھ بھی

توحید کے حقیقت و خوبی معلوم ہو گئی ہو تو اسی اعتقاد کے سبب سوائے مذہب ہر
نفرت ہو جائیگی اور اُس پر طرہ یہ ہے کہ آفتاب اور مہتاب اور ستارے وغیرہ کل اجسام فانی
کی پرستش اور عبادت کرتے ہیں اور آگ کی سب سے زیادہ چنانچہ جب انکی قوم
میں حکومت و سلطنت تھی تو سیکڑوں برس تک تشخانے روشن رہتے تھے اور
بجھنے نہیں پاتے تھے اور اب بھی بقدر وسع اہتمام کرتے ہیں اور انکے یہاں کے
معاملات کا یہ حال ہے کہ مان اور نانی اور دادی اور بیٹی اور بہن اور بھوپھی اور خالہ
کسی کو حرام نہیں جانتے اور سب کو ساتھ نکاح جائز سمجھتے ہیں چنانچہ بہن بنی سہیلیا
نے اپنی بیٹی ہما کو زوجہ بنایا تھا اور اس سے دار اب پیدا ہوا اور اُس سے دارا
کہ جسکو سکندر نے شکست دی اور اُسکے ملک کو چھین لیا اور وہ اپنے ملازموں
کے ہاتھ سے قتل ہوا الیہ عزیر جب اس مذہب کے قبایح اور شایع کا یہ حال ہے تو
کون عاقل اسکی طرف رغبت کرے گا اور مجبوزیادہ لکھنے کی کیا ضرورت ہے لیکن تاہم
میں اسی قدر پر اکتفا کر ڈنگا اور انشاء اللہ العزیز باب التوحید میں انکی رو مختصر علیحدہ
لکھوں گا عقیدہ سوم دوسرا مذہب بت پرستوں کا ہے اس فرقے کی عجیب کیفیت ہے
اول تو یہ لوگ اپنے یہاں کے اوتار و نکو خدا سمجھتے ہیں اور کہتی ہیں کہ الحیا ذابا لشہ
خداوند عالم انہیں حلول کر گیا تھا اور اُس پر تکلف یہ ہے کہ اُنکے اور نیز اپنے دیگر بزرگان
دین کی طرف عجیب و غریب امور شیعہ و قبیحہ کی نسبت کرتے ہیں کہ جسکے سے
انسان کو کراہت شدید پیدا ہوتی ہے اور عجیب و غریب واقعات خلاف عقل بیان
کرتے ہیں انشاء اللہ العزیز انکے یہاں کے بعض حکایات و معاملات باب التوحید
میں انکی رو کے ذیل میں بیان کروں گا دوسرے یہ کہ مخلوقات میں سے مثل آفتاب
و مہتاب و کواکب اجرام سماویہ اور پتھر اور درخت اور دریا وغیرہ اجرام ارضیہ
کوئی چیز ایسی باقی نہیں ہے کہ جسکی یہ پرستش اور اُسکے آگے سجدہ نہ کرنے ہوں اور ہرگز

ہرگز اپنی خالق اور مالک اور صانع اور پروردگار کا سجدہ نہیں کرتے نہ اسکی عبادت و بندگی بجالاتے ہیں کیا تعجب کی بات ہی تیسرے یہ کہ اپنے دین و مذہب میں کسی دوسرے کو داخل نہیں کر سکتے حالانکہ جو مذہب حق ہو چاہے کہ وہ عام ہو کہ ہر شخص اسکو اختیار کر سکے جب ایسا ہی تو بالفرض محال اگر کسی کو انکی مذہب کی حقیقت ثابت بھی ہو جائے تو وہ بچارہ کیا کرے اس میں داخل تو ہو ہی نہیں سکتا شاید یہ لوگ یہ عذر پیش کریں کہ ہمارے نزدیک سب مذہب حق ہیں اور ہر شخص کو اپنے مذہب ہی کا پابند رہنا بہتر ہے تو میں کہوں گا کہ اور لوگ تمہارے مذہب کو باطل سمجھتی ہیں اور تم انکے مذہب کو حق لہذا انکے مذہب کی حقیقت تو بالاتفاق ثابت ہو گئی اور تمہارے مذہب کے حق ہونے میں شک رہا اور عقل کا مقتضایہ ہی کہ جس بات کی خوب سے بالاتفاق ثابت ہو آدمی کو وہی اختیار کرنا چاہیے اور جس میں تردد اور خوف ضرر ہو اسکو ترک کر دینا چاہیے لہذا تمکو تمہارے ہی قول سے لازم ہو گیا کہ اپنے مذہب کو ترک کرو اور دوسرا مذہب اختیار کرو ہر چند کہ انکی بات میں زیادہ گفتگو کرنے کی کوئی ضرورت نہیں لیکن چونکہ ان لوگوں کی ہندوستان میں کثرت ہے کہ جہاں کی باشندوں کے لئے خاصکر یہ کتاب لکھی جاتی ہے لہذا میں باب توحید میں حتی الوسع انکی افہام و تفہیم میں کوشش کروں گا شاید یہ لوگ اپنی ضلالت و گمراہی سے باز آئیں اور دین حق کو اختیار کریں انشاء اللہ تعالیٰ یہاں طالب حق کے لئے اسی قدر کافی ہے اور ہر شخص عاقل کو بادی النظر میں انکے مذہب کا بطلان بخوبی معلوم ہو سکتا ہے عقیدہ چہارم اسے عزیز جب تو ان مذاہب باطلہ کی ظلمت و تاریکی سے نکلی گا تو آگے بڑھے گا تو تیرے اور انوار حق کی بیچ میں فقط ایک پردہ و حجاب کہ جو مانع تجلی و ظہور ہی باقی رہ جائیگا ہر چند کہ یہ حجاب نہایت کثیف اور غلیظ ہی لیکن اب سے زیادہ نہیں کہ جو آفتاب کو چھپا لیتا ہی مگر تاہم اسکی روشنی ظاہر ہوتے ہے

اور لوگ اُس سے متمتع ہوتے ہیں اور پھر اپنے عدم ثبات اور قرار کے سبب سے جلد دفع ہو جاتا ہے اور خورشید منور کا چہرہ پہلے سے بھی زیادہ صاف اور روشن ہو کر نظر آنے لگتا ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ جب مذاہب متذکرہ بالا کا باطل ہونا تجکو معلوم ہو گیا تو اب فقط اہل کتاب باقی رہ گئی کہ جو بعثت انبیاء و نزول وحی و کتاب وغیرہ کے قائل ہیں اور یہ تین فرقہ ہیں ایک یہود اور ایک نصارا اور ایک اہل اسلام اور ان تینوں فرقوں میں اصل اختلاف تو فقط اسی قدر ہے کہ ہر فرقہ مقدم فرقہ مؤخر کے نبی کا قائل نہیں ہے یعنی یہود دو پیغمبروں کے منکر ہیں اور نصارا ایک پیغمبر کے لیکن اس اختلاف کے سبب سے توحید وغیرہ اور ضروریات دین میں بھی سخت اختلاف پیدا ہو گیا ہے اور میں رد و فلاسفہ میں بیان کر چکا ہوں کہ ہر نبی ما بعد اپنے نبی ماسبق کی کتاب اور جمیع اقوال و اعتقادات کا معترف و مصدق ہوتا ہے لہذا بدیہی اور ضروری ہے کہ اگر نبی مؤخر حق پر ہوا تو اہم سابقہ جو اس کی نبوت کے منکر ہوئے وہ خواہ مخواہ باطل پر ہونگے اس لئے کہ نبی مؤخر کی امت تو سب انبیاء کی نبوت کی مقرر ہوئی اور اہم سابقہ اس نبی کے منکر کہ جس کی نبوت ثابت ہو چکی اب تجکو فقط دو باتوں کی تحقیق باقی رہ گئی ایک دین اسلام و پیغمبر اسلام کی حقیقت اور دوسرے اُن امور کا حق یا باطل ہونا کہ جس میں یہود و نصارا کو اہل اسلام سے اختلاف ہے چونکہ امر مؤخر مستلزم تحقیق امر مقدم ہے لہذا اُس کا بیان بھی مقدم کیا جاتا ہے واضح ہو کہ ان تینوں فرقوں کے اُس میں چند امور میں اختلاف ہے چونکہ یہ مقدمۃ الكتاب مقام اجمال ہے لہذا میں اُن میں سے بعض باتوں کا کہ جو اصل اصول ہیں یہاں ذکر کرتا ہوں اول یہ کہ مسلمان کہتے ہیں کہ خدا ایک ہے اور کوئی اُس کی ذات و صفات اور قوت و اقتدار میں شریک نہیں اور کوئی اُس کا مثل و شبیہ و نظیر نہیں ہے اور کوئی صفت حادثہ مثل صفات مخلوق کے اُس میں نہیں

بمثل کھانے اور پینے اور سونے وغیرہ کے اور اُس میں کسی طرح کا تغیر نہیں ہوتا مثل
اسکے کہ آدمی پہلے طفل صغیر اور ناتوان ہوتا ہی اور بعد اُسکے جوان و قوی اور پھر بڑھا
اور ضعیف ہو جاتا ہے نہ کوئی اُسکی زوجہ ہی نہ کوئی بیٹا ہی نہ کوئی مان ہی نہ کوئی باپ
ہی وقت علی ہذا غیر ہا اس لئے کہ یہ سب صفات مخلوقیت اور حدوث ہیں اور حق سبحانہ
تعالیٰ قدیم و ازلی وابدی ہی اور یہود حضرت عزیر پیغمبر کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں اور
نصارا حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا بھی کہتے ہیں اور خدا بھی کہتے ہیں اور تیسرا یسے
تین خدا کے قائل ہیں انکے یہاں کی متقدمین تو خدا اور حضرت عیسیٰ اور حضرت مریم
ان تینوں کو خدا جانتے ہیں اور متاخرین حضرت مریم کی جگہ روح القدس کو شریک
کرتے ہیں اور یہ سب لوگ اُسکے قائل ہیں کہ حضرت عیسیٰ کئی مہینے تک مان کے
پیٹ میں رہی اور اُسکے بعد مثل اور لڑکوں کے پیدا ہوئے اور وہ پختہ تھے اور
روتی تھی اور پھٹتے تھے پہلی ہی تھی بعد اُسکے جوان ہوئے اور مثل اور آدمیوں کے نشوونما
پائے اور کھاتے تھے اور پیتے تھے اور چلتے تھے اور پھرتے تھے اور سوتے تھے اور
جاگتے تھے اور پیشاب کرتے تھے اور پینچا نہ جاتے تھے اور مثل اسکے اور سب صفات
آدمی کے انہیں موجود تھے اور پھر خدا لے قدوس و قدیم تھے اور یہودیوں نے
اونکو زبردستی پکڑ کے صلیب دیدے یعنی سولی پر چڑھا دیا اور وہ مر گئی اور روح
مبارک جسم شریف سے مفارقت کر گئی اور پھر خدا لے حی و قیوم ازلی و ابدی تھے
تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً دوسرے یہ کہ مسلمان کہتے ہیں کہ نبی کو پیا
کہ پاک و پاکیزہ اور طاہر و مطہر اور اول عمر سے آخر عمر تک سب گناہوں سے بری و معصوم
ہوا اور یہود و نصارا کی کتابوں میں کہ جنکو وہ لوگ کتب سماویہ اور نزل من اللہ سمجھتے
ہیں کوئی فعل شنیع اور قبیح باقی نہیں ہے کہ جسکی نسبت انبیاء علیہم السلام کی ذات
مقدسہ کی طرف نہو یہاں تک کہ ان لوگوں کا مغاوا اللہ زنا کرنا اور جھوٹ بولنا

اور خدا پر تہمت و افترا کرنا اور بت پرستی کرنا تک لکھا ہوا ہے مسلمان یہ نہیں کہتے کہ انکی کتاب میں جھوٹی ہیں بلکہ انکی اصل کتب کے تو نسل اپنی کتاب اللہ کی تصدیق کرتے ہیں بلکہ یہ کہتے ہیں کہ ان کتابوں میں تحریف ہو گئی ہو اور لوگوں نے یہ جھوٹے قصے اپنی طرف سے انہیں داخل کر دیئے ہیں انبیا علیہم السلام ان قبایح سے پاک و پاکیزہ ہیں اور ہرگز اس طرح کے افعال شنیعہ اُن سے سرزد نہیں ہو سکتے اور قرآن مجید سے بھی اس امر کی تصدیق ہوتی ہے کہ ان کتابوں میں تحریف بہت ہوئی ہے اور جب قبل نزول قرآن ان کتابوں کا محرف ہونا ثابت ہوا تو جب سے اب تک اس مدت مدید میں نہیں معلوم کیا گیا کہ تغیر تبدیل ہوا ہو گا اور حال ان کتابوں کی عدم تحفظ کا یہ ہے کہ اصل انجیل حضرت عیسیٰ کے بعد ہی سے غائب اور مفقود ہو گئی فقط اُسکی ترجمے شائع اور متداول ہیں اسکا کوئی شخص انکار نہیں کر سکتا اے ناظر کتاب جب تو اس مقام پر پہنچے اور شاید انکی کتاب میں ملاحظہ کی ہوں تو تجھکو اس بات کا تعجب ہو گا کہ ایسے امور قبیحہ انکی کتابوں میں کیونکر مندرج ہیں اور کیونکر پاؤں میں ان کتابوں کا ہر زبان میں ترجمہ کروا کے بانٹتے پھرتے ہیں اور انکی مطالعہ اور ملاحظہ کی طرف ہر شخص کو دعوت کرتے ہیں تو میں کہوں گا کہ تو فقط نہیں باتوں کا تعجب نہ کریں ایک بات اس سے بھی زیادہ تعجب انگیز تجھکو بتانا ہوں اور وہ یہ ہے کہ اب بھی باوصف تبدیل و تحریف کے انکے یہاں کی کتابوں میں حق سبحانہ تعالیٰ کی توحید اور اُسکا وحدہ لا شریک ہونا مفصل اور مکرر نہایت ظاہر اور واضح طور پر لکھا ہوا ہے اور یہ لوگ ان سب مطالب کو آخر دیکھتے ہی ہونگے لیکن پھر شکست کو قابل ہیں اور وہ خدا کے شریک بتاتے ہیں تعالیٰ اللہ عما یشرکون تو گھبرا نہیں میں انکی کتابوں میں توحید کا موجود ہونا اس کتاب کے باب التوحید میں کہ جو باب اول ہے اور سب قصص اور حکایات امور شنیعہ کہ جو انبیا علیہم السلام کو

نسبت انکی کتابوں میں لکھی ہوئے ہیں باب النبوة میں کہ جو باب سیوم ہی انشاء اللہ الغفر
 بتفصیل و تصریح لکھوں گا اور انکی کتابوں کی ہر ہر مقام کا پتہ و نشان بھی بہت واضح
 کر کے لکھوں گا تو انکی کتابوں میں خود معائنہ کر لینا کہ میرا یہ بیان صحیح ہے یا غیر صحیح ہے
 یہ کہ مسلمان کہتے ہیں کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے جو اوامر و نواہی ارشاد فرمائے ہیں اور
 حدود و معین کر دیئے ہیں اگر انسان اُنکے خلاف کرے گا اور محصیت سے نہ بچی گا تو عذاب
 الیم میں مبتلا ہوگا اور جہنم میں داخل کیا جائیگا اور اگر خلاف نہ کرے گا یعنی اوامر کو بجا لائے
 اور نواہی سے بچے گا اور حدود و اللہ سے تجاوز نہ کرے گا تو مستحق نعمات ابدی ہوگا اور
 بہشت میں اُسکو رہنے کے لئے مقام کریم ملے گا ہاں البتہ چونکہ خداوند عالم رحیم
 و غفار ہے اور انبیاء علیہم السلام کو خصوصاً ہمارے نبی صلوات اللہ علیہ وآلہ کو مرتبہ
 شفاعت حاصل ہے لہذا یہ ممکن ہے کہ حق سبحانہ اپنی فضل و رحمت اور انبیاء علیہم السلام
 کی شفاعت سے جس گنہگار کو چاہے بخش دے بشرطیکہ اُسکا ایمان درست اور
 اعتقاد صحیح ہو اور سب مسلمان خدا کی رحمت اور اپنے پیغمبر کی شفاعت کے
 امیدوار ہیں مگر یہ کہتے ہیں کہ انسان کو یہ لازم نہیں ہے کہ اسپر تکیہ کر کے بیخوف
 و خطر گناہوں کا مرتکب ہو بلکہ اُسکو چاہیے کہ اپنے معبود برحق کو ہر وقت اپنے
 حال کا حاضر و ناظر جانے کہ اطاعت و عبادت چست باندھے اور جن باتوں کا
 اُسے حکم کیا ہے اُنکو بجالائے اور جن باتوں سے منع فرمایا ہے اُس سے بچتا رہے
 اور نصار کہتے ہیں کہ جو شخص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مصلوب ہو کے تمام
 خلق کے گناہوں کا کفارہ ہو جائے پر اور معاف اللہ کے روز و وزخ میں رہنے
 پر ایمان لائے اُسکو سب کچھ مباح ہے چاہی چوری کرے چاہے زنا کاری چاہے
 جھوٹ بولے چاہے کسی کو قتل کرے اُسکا کوئی پوچھنے والا نہیں ہے نہ اُسکو کسی
 عمل خیر کی نیکی ضرورت ہے نہ کسی عمل بد سے بچنے کی تنبیہ اسے عزیز تو ہی انصاف کہ

کہ جن لوگوں کے یہ اقوال اور اعتقادات ہوں اُنکے مذہب کی طرف کوئی عقل
 کیونکر راغب ہو سکتا ہے اور کس طرح اُسے اختیار کر سکتا ہے اور جب ان دونوں مذہبوں کا
 باطل ہونا ظاہر اور واضح ہوا تو لامحالہ مذہب اسلام کا حق ہونا ثابت ہو گیا لیکن فقط
 اسی قدر پر اکتفا نہیں کی گئی ہے بلکہ اسکی حقیقت پر انشاء اللہ تعالیٰ ایسے دلائل و دھنچے
 اور براہین قاطعہ اس کتاب میں آئیں گے کہ جو شخص کچھ بھی عقل سلیم رکھتا ہو گا اور چشم
 بصیرت سے دیکھے گا اُسکا دل روشن ہو جائیگا اور اُسی واسطے یہ کتاب لکھی جاتی
 ہے اور میں اس مقام پر چند دلائل کا بالا جمال کر کرنا ہوں کہ جنکی تفصیل اکتساب کے
 ابواب و فصول آئندہ میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ اول توحید اور اُسکے حقائق و دھنچے
 و معارف کا بیان کہ جو کلام اللہ و کلام رسول و کلام اہلبیت علیہم السلام میں موجود ہیں
 و وہم مواعظ و نصائح و طرق تزکیہ نفس و مصالح و حکم کہ جو اس دین متین میں ہیں
 اور خوبی و ستائش احکام شرع شریف کہ جو فوائد دنیا و آخرت پر مشتمل ہے سو وہ محجزات
 و خوارق عادات کہ جو حضرت خاتم النبیین شفیع المذنبین اور اُنکے اہلبیت طاہرین
 سے ظاہر ہوئے چہارم طہارت و پاکیزگی و پاکدامنی و معصوم ہونا آنحضرت اور
 اُنکے اہلبیت علیہم السلام کا جمیع معاصی و عیوب سے اول عمر سے آخر عمر
 تک و نیز ان حضرات کے ریاضات و مجاہدات و عبادات پنجم بشارت
 کہ جو باوصف تحریف و تبدیل اب بھی حضرت اور اہلبیت حضرت کی نسبت کتب
 عمدہ عتیق و عہد جدید یہود و نصاریٰ میں موجود ہیں دلیل اول باب التوحید میں و
 دلیل دوم اس کتاب کے جلد دوم میں و نیز ایک حصہ اُسکا فاتحۃ الکتاب میں
 و دلیل سوم و چہارم و پنجم باب النبوت و باب الامامت میں ملاحظہ کرنا چاہیے اور
 اسکے سوا اور بہت سے دلائل انشاء اللہ العزیز اس کتاب میں آویں گے
 اور اصل یہ ہے کہ کوئی خوبی کسی دین و ملت حقہ ماسلف میں ایسے نہیں ہے

کہ جو اس دین میں اسلام میں موجود نہ ہو اور تمام انبیاء سابق کے خصائل حمیدہ اور صفات پسندیدہ ہمارے حضرت اور ان کے اہلبیت میں مجتمع ہیں بیت نبی یوسف کنت موسیٰ دم عیسیٰ واری یا انجہ خوبان ہمہ دارند تو تنہا داری یا اگر کسی کو یقین نہ آوے تو یہ کتاب موجود ہو دیکھ لے عیان را چہ بیان ہر چہ کہ کسی فرد بشر کی مجال نہیں ہے کہ محاسن دین اسلام و حضرت خاتم النبیین اور ان کے اہلبیت طاہرین کا احصا کر سکے مجہ بندہ ضعیف و ذلیل کی کیا بساط اور اس کتاب میں کہاں وسعت و گنجائش مگر ذریعہ میں آفتاب کا نور نظر آتا ہی اور قطرے میں دریائے ذخار کی ماہیت معلوم ہوتی ہی ایسی ہی اس کتاب کو بھی سمجھنا چاہئے اب میں مقدمہ کو ختم کرتا ہوں اور فاتحہ کتابی سے تجلوا انشاء اللہ العزیز انوار ہدایت و معرفت نظر آنے لگیں گے مگر چشم بصیرت شرط اعلام اکامہ کو جب میں نے اس کتاب کو لکھنا شروع کیا ہی تو یہ ارادہ کر لیا تھا کہ جب تک باوری النظر میں اور مذاہب کا بطلان اور دین اسلام کی حقیقت باجمال و اختصار دلائل عقلیہ سے نہ ثابت کر لوں تب تک کسی آیت یا حدیث سے استدلال نہ کروں اور اسی سبب سے میں نے ایک تمہید اور ایک مقدمہ قبل شروع کتاب علیحدہ قرار دیا تھا اور اسی وجہ سے میرا دائرہ تقریر و تقریر نہایت تنگ تھا اس لئے کہ گو مذہب حق میں یہ بات ثابت ہی کہ معرفت اصول دین و عقاید عقل سے حاصل کرنا چاہیے مگر قرآن میں سنت سید المرسلین و احادیث ائمہ معصومین میں دلائل عقلیہ بھی اس طرح کے موجود ہیں کہ کوئی فرد بشر کو ایسا ہی عاقل اور عالم ہو ویسی دلائل اپنی عقل سے نہیں بیان کر سکتا اور اگر کوئی شخص کچھ بھی بیان کرے تو وہ اگر دلیل حق اور راست ہو تو ہوگی تو ضرور ہی کہ قرآن یا حدیث میں تفصیل یا باجمال موجود ہو چنانچہ اس بندہ عاصی نے جو بعد ختم مقدمہ اسکے اور تمہید کی مضامین پر بغور و مامل مکرر نظر کی تو معلوم ہوا کہ اصل ان سب مضامین اور دلائل کی قرآن ہی میں موجود ہے

ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَالْفَضْلُ الْعَظِيمُ ۚ مَن سُنَّ جَابِا تَهَا كَه
 اس مقام مَن اُن آیات بینات کو لکھوَن کہ جن سے یہ دلائل و مضامین مقبض ہوتے
 ہین پھر مجھے غور کرنے سے یہ معلوم ہو کہ وہ آیات فوائد و ہدایات کثیرہ پر مشتمل ہین
 اور ہر چند اُن فوائد و علوم و معارف و حقائق کا کہ جو آیات قرآنی مَن مندرج ہین
 احاطہ کرنا عقل بشری سے باہر ہے مگر جس قدر مجھ بندہ ذلیل و نحیف پر ظہر
 ہوا ہے اُسکے لکھنے کی بھی یہ مقام گنجائش نہیں رکھتا تھا لہذا اس کتاب
 کے ہر مقام مناسب مَن اُن آیات کا انشاء اللہ تعالیٰ ذکر کروَن گا
 اور تمہید و مقدمہ کے مضامین کی طرف بھی اشارہ کروَن گا کہ جو اُن سے
 مقبض ہوتے ہین اور اُسکے سوا اور فوائد بھی بقدر اپنے فہم و گنجائش
 مقام کے بیان کروَن گا مثلاً جو مضامین کہ مواضع سے متعلق ہین وہ فاتحہ الکتاب
 مَن اور جو دلائل کہ رد مذاہب باطلہ مَن لکھے گئے ہین وہ اُنکے مقام رو مَن
 اور اکثر اُن دلائل کی طرف باب التوحید مَن اشارہ کیا جائیگا انشاء اللہ تعالیٰ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَهَّانَا فَتَحَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ۝

فاتحہ الکتاب موعظہ حسنہ میں ہر اے ناظر کتاب نہ مجھے کسی قوم و مذہب سے کچھ عداوت ذاتی ہو نہ اظہار علم و عقل منظور ہی بلکہ خالصاً لوجہ اللہ میں یہ کتاب لکھا ہوں کہ شاید کوئی شخص گمراہ اُسکے دیکھنے سے ہدایت پائی اور راہ راست پر آجائے اور مقتضائے آدمیت بھی یہ ہے کہ ایک آدمی دوسری آدمی کو بہتری و بہبودی کا خواہاں ہو۔ بیت بنی آدم اعضائے یکدیگر اندازہ کہ در آفرینش زیک جوہر اندازہ اس کتاب کو میں نے اپنے خالق و رب و مالک پر توکل کر کے شروع کیا ہے وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ اور اُسی کے فضل و احسان کے مجھے امید ہے اور اُسی پر بھروسہ ہے اور وہی میری مدد بھی کرتا ہے میں نے پہلے چاہا تھا کہ اس فاتحہ الکتاب کی فصول اپنے سامی سے مقرر کروں مگر جب شروع کرنے کا ارادہ کیا تو حق سبحانہ تعالیٰ نے ایک آیت اپنی کلام مجید سے ایسی میرے دل میں ڈال دی کہ جو تمام انواع و اقسام موعظہ پر مشتمل ہے اور کوئی امر مستحسن ایسا نہیں ہے کہ جبکہ اُس میں حکم نہ ہو اور کوئی امر قبیح و غیر مستحسن ایسا نہیں ہے کہ جس سے اُس میں منع نہ فرمایا ہو حالانکہ اُس آیت میں فقط چند الفاظ ہیں اور یہ بھی اعجاز قرآنی میں سے ہے لہذا اب میں اُسی آیہ وافی ہدایہ کا ذکر کرتا ہوں اور اُسی کے الفاظ کے موافق فصول مقرر کروں گا اور یہ امر ظاہر ہے کہ اس کتاب کا موضوع تحقیق مذہب حق ہے نہ محض موعظہ اور یہ فاتحہ الکتاب موعظہ حسنہ میں اس واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ پہلے ناظرین کے قلوب اُنکے ملاحظہ سے ملایم ہو جائیں تاکہ قابل قبول کلام حق و صدق ہوں لہذا حسبِ تخیل

مقام اس آیہ شریفہ کی تفسیر بیان کر دیکھا ورنہ اسکی معانی و مطالب کے بیان کے لئے تو بڑی بڑے دفتر بھی کافی نہیں ہو سکتے اگر تجھے کہ عقل سلیم ہی تو یہ امر تجھ پر خود واضح ہو گیا البتہ لازم ہے کہ اس آیہ کریمہ کی تفسیر کو جو اس فاتحہ الکتاب میں ہی بغور و مامل ملاحظہ کرے اور وہ آیت مبارکہ یہ ہے **إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرٍ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ** ترجمہ ظاہر الفاظ آیت کا یہ ہے کہ تحقیق خدا حکم کرتا ہے ساتھ عدل کی اور احسان کی اور عطا کرنے قریبوں اور رشتہ داروں کے اور منع کرتا ہے فجائی سے اور امر نامعقول سے اور بغاوت سے وعظ کرتا ہے تم کو شاید تم کہنا مانو اور یاد رکھو انتہی اب یہ بندہ ذلیل و نحیف اُسی پر توکل کرے کہ جب کا یہ کلام پاک ہے اسکی تفسیر بقدر اپنے فہم و گنجائش مقام کے بیان کرتا ہے یہ امر ظاہر کہ انسان کی خیر و صلاح و رشد و فلاح موقوف ہے حق سبحانہ تعالیٰ کے امر و نہی کو پابندی پر اور اس آیت میں اللہ جل جلالہ نے تین باتوں کا حکم فرمایا ہے عدل و احسان و ایات ذی القربیٰ اور یہ تینوں باتیں ایسے جامع ہیں کہ کوئی خوبی و دنیا و آخرت کی اس سے باہر نہیں ہے اور تین باتوں کو منع فرمایا ہے فحشاء و منکر و بغي اور یہ تینوں باتیں بھی ایسی ہیں کہ کوئی برائے دنیا و آخرت کی اس سے باہر نہیں ہے اور بعد اسکی یہ بھی اپنی کمال فضل و احسان سے فرمایا ہے کہ اللہ تمکو وعظ و نصیحت کرتا ہے کہ شاید تم اس پر عمل کرو لہذا اس آیت کے تفسیر کے لئے چار فصلوں کی ضرورت ہوئی **فصل اول ضرورت و فوائد وعظ و نصیحت** دوم تفسیر ان اللہ یامر بالعدل والاحسان و ایات ذی القربیٰ **فصل سوم تفسیر نہی عن الفحشاء والمنکر والبغی** **فصل چہارم تفسیر لعنکم لعنکم** تذکرہ میں **فصل اول ضرورت و فوائد وعظ و نصیحت** واضح ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے اس دنیا سے ناپائیدار کو اپنے بندوں کے لئے محل امتحان و آزمائش قرار دیا ہے چنانچہ وہ خود اپنے کلام مجید میں فرماتا ہے

اَخْلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَكُنْ كُمْرًا يَكْمُرُ أَحْسَنَ مَعْلَاةٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ۝
 کیا ہی اللہ نے موت کو اور زندگی کو تاکہ آزمایا وی تم کو کہ کون تم میں سے اچھی کام کرتا ہے
 اور وہی اللہ غالب بخشنے والا انتہی اور اپنی حکمت کاملہ اور رحمت شاملہ سے انسان کو
 دو طرح کی قوتیں عطا فرمائے ہیں ایک قوت حیوانی کہ اُس سے وہ کہتا ہے اور پتیا ہے اور
 سوتا ہے کہ جو موجب اُسکی نشوونما اور قوام بدن کا ہے اور عورتوں سے مباشرت کرتا ہے کہ جو
 موجب توالد و تناسل و بقاءے نوع انسانی ہے اور طمع و غصہ و غضب و کینہ و حسد
 و بغض و عداوت و محبت اولاد و ازواج و آباء و اجداد و قوم و قبیلہ کہ موجب ترک
 احر حق و صواب ہو یہ سب خصائل و عادات اسی قوت حیوانی کے لوازم ہیں ستہیں
 دوسری قوت قدسیہ و ملکیت کہ منشاء کا عقل سلیم ہے پس اگر انسان نے قوت قدسیہ کی تکمیل
 میں متابعت اور پیروی عقل سلیم کی کی اور قوت طبیعیہ و حیوانیہ کو اس سے مغلوب کر دیا
 تو چونکہ فرشتوں کو فقط ایک ہی جہت یعنی قوت قدسیہ عطا ہوئی ہے اور انکو اعمال
 خیر کرنے میں کوئی مانع و عائق نہیں ہے کہ مجاہد ہی کی ضرورت ہو لہذا یہ اُن سے بہتر ہو گیا کہ
 اس نے جہاد اکر کیا کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں فرماتا ہے وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ
 عَلَى الْقَاعِدِينَ اَجْرًا عَظِيمًا ۝ یعنی اور بزرگی بخشی ہے اللہ نے جہاد کرنے والوں کو بیٹھنے والوں پر
 از روی ثواب عظیم کے انتہی اور اگر اسی پیروی و متابعت خواہشماے نفسانی و
 طبیعت حیوانی کی کی اور عقل کو اس سے بیکار اور قوت قدسیہ کو مغلوب کر دیا تو بایں
 جانور سے بدتر ہو گیا اس لئے کہ اُسکو تو قوت قدسیہ عطا ہے نہیں ہوئی اگر وہ فقط اپنی طبیعت
 کے مقتضایہ عمل کرتا ہے تو اسکا کیا قصور اور حق سبحانہ تعالیٰ اپنی کتاب کریم میں فرماتا ہے
 اَسْرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ۚ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ۚ لَا تَحْسَبُ أَنَّ
 أَكْثَرَهُمْ يَتَّقُونَ ۚ اَوْ يَعْقِلُونَ ۚ اِنْ هُمْ إِلَّا كَآلَ الْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَضَلُّ سَبِيلًا ۚ
 یعنی آیا دیکھتا ہے اُس شخص کو کہ اپنی خواہش نفسانی کو اُس نے اپنا معبود قرار دیا ہے

کیا تو اس کا ذمہ دار ہی یا تو گمان کرتا ہے کہ اللہ ان لوگوں میں سے جسے میں چاہتا ہوں ایسا نہیں ہو وہ تو مثل چار پائیوں کے بلکہ اُسے بھی زیادہ گمراہ ہیں انتہی اس مقام پر جبکہ معلوم ہوا ہوگا کہ تمہید میں جو میں نے انسان و حیوان کی باب میں تقریر کی ہو وہ گویا اسی آیہ دانی ہدایہ کی تفسیر ہی مگر باوصف طوالت و کثرت الفاظ یہ مواظف و فوائد اُس کہان حاصل ہو سکتے ہیں کہ جو اس آیہ کریمہ کے چند الفاظ سے باوی نظر میں مستنبط و استفاد ہوتے ہیں شروع آیت میں حق سبحانہ تعالیٰ نے اُن لوگوں کی باب میں کہ جو اپنے خواہش نفس کی پیروی کرتے ہیں ارشاد فرمایا ہے کہ اَسْرَأْتُ مَنِ اتَّخَذَ اِلَهَهُ هَوَاهُ یعنی آیا دیکھا تو نے اُس شخص کو کہ اپنی خواہش نفسانی کو اُسنی اپنا معبود قرار دیا ہے انتہی یہ اس طرح کا کلام فصیح و بلیغ اور جامع اور پر تاثیر ہو کہ مثل اسکے کلام کرنا قوتِ مخلوق سے خارج ہو ایک لفظ اس طرح کی جامع ارشاد فرمائی کہ حسب طرح اتلی متابعت خواہش نفسانی کا بیان اس لفظ سے ہوتا ہے اس طرح کا کسی تقریر و تحریر سے ممکن نہیں گو وہ کیسی ہی طویل اور کثیر الفاظ ہو اس لئے کہ ہر شخص کو لازم ہے کہ ہر امر میں اپنی معبود کی اطاعت کرے اور اسکی حکم کا مطیع و منقاد رہے اور ظاہر ہو کہ معبود سے زیادہ کوئی چیز سزاوار اطاعت و انقیاد نہیں ہے پس جو لوگ کہ بمقتضای خواہش نفسانی عمل کرتے ہیں اتلی بھی کیفیت ہو جاتی ہے کہ کسی امر میں اُسکے خلاف کرنا گوارا نہیں کرتے اور اس جامعیت پر کیسی وعظ و نصیحت پر تاثیر اور سریع الفہم پر شتمل ہے ہر نصف مزاج اسکو تسلیم کر لے گا کہ کیا افسوس و حسرت و حیا و غیرت کی بات ہے کہ انسان اپنے خالق اور مالک اور منعم اور کارساز کو چھوڑ کے اپنی خواہش نفس کا بندہ ہو جائے جو انواع و اقسام کو ممالک عظیمہ میں گرفتار کرے والی اور آتش جہنم میں پہنچا دے والی ہو انسان کو کچھ بھی عقل سلیم اور غیرت اور حیا ہو تو فقط اتنا ہی اسکو ترک ہوا ہو اس کے لئے کافی ہو اور اُس کے بعد جو فرمایا ہے اَفَاَنْتَ تَكُوْنُ عَلَيْهِ وَكِيلًا یعنی تو کیا اسکا ذمہ دار ہی اسکا ظاہر مطلب یہ ہے کہ کوئی کسی کے اعمال کا ذمہ دار نہیں ہو سکتا

انتہی پس ای شخص تو بچشم بصیرت ملاحظہ کر کہ جب خاتم النبیین اور سید المرسلین کہ
 اللہ تعالیٰ اس نے یہ ارشاد فرمایا تو پھر اور کسی دوسری شخص کی کیا حقیقت کہ وہ اس کے
 اعمال کا ذمہ دار ہو سکے اور اس کو کسی طرح کا نفع پہنچا
 سکے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ روز قیامت کی باب میں فرماتا ہے کہ یَوْمَ لَا يَنْفَعُ
 مَالٌ وَلَا بَنُونَ یعنی جس روز کہ نہ مال نفع پہنچا سکے گا اور نہ اولاد انتہی اس زمانہ
 میں یہ بھی دیکھا جاتا ہے کہ بعض لوگ کہ جو اپنی معبود حقیقی اور روز جزا اور منہرا کو بھولے
 ہوئے ہیں اور اپنی خواہش نفس کی بندی ہیں وہ اگر کسی شخص کو دیکھتے ہیں کہ کسی مصیبت
 کی از کتاب میں پس و پیش کرتا ہے تو اس سے کہتے ہیں کہ تو اس کی کرنے میں کچھ تامل نہ کر
 جو کچھ اس فعل کا گناہ ہوگا وہ ہمارے ذمہ ہے حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنی کتاب عزیز میں
 تصریح فرماتا ہے وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ یعنی اور نہیں کیا تا کہ
 کوئی نفس مگر اپنے ذمے اور نہیں اٹھاتا ہے کوئی شخص بوجھ دوسرے کا انتہی ہی لوگ
 شیاطین انس میں محسوب ہیں نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ شُرَفَرِ الْفِتَنِ وَسَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا اس کی بعد
 جو ارشاد فرمایا ہے کہ اَمْ تَحْسِبُ اَنَّ الْكُفْرَ هُوَ يَمُوتُ اَوْ يَحْيٰوْنُ یعنی یا تو گمان کرتا ہے کہ کفر
 اُن لوگوں میں سے سنتی ہیں یا سمجھتے ہیں انتہی ظاہر آیت اس بات پر دلالت کرتا ہے
 کہ اکثر کلام اس واسطے آیا ہے کہ بعض اُنہیں ایسی بھی تھی کہ کلام حق کو سمجھتے تھے مگر خواہش
 نفسانی اس پر عمل کرنے سے مانع ہوتی تھی اور وہ اس کے پیروی کرتے تھے اور اکثر ایسی تھی
 کہ اُن کے شغوائی اور مینائی پر اس طرح غفلت کی پر وہ بے پڑ گئی تھی کہ نہ وہ کچھ کان رکھ
 کے سنتی تھی اور نہ سمجھتے تھے اب آگے فرمایا ہے کہ اِنْ هُمْ اِلَّا لَعَنَاءٌ لِّغَیْظِیْہِیْنَ
 وہ مگر مثل چار پائیوں کی انتہی یہ امر بدیہی ہے کہ جو شخص اپنی خواہش نفس کی پیروی میں
 ایسا مبتلا اور مہبوت ہو جائے کہ کلام حق کہ جو اس کی لئے دنیا و آخرت کی واسطے مفید ہے
 اس کو بالکل نہ سمجھے اور روز و شب اکل و شرب و دیگر لذائذ نفسانی و انتظام دنیاوی

فانی میں مصروف رہی اسی میں اور جانور میں کیا فرق ہو بعد اُسکو فرمایا ہے
 بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا یعنی بلکہ وہ اُنسے بھی زیادہ گمراہ ہیں انتہی اس آیت
 کو ظاہر سے معلوم ہوا کہ پہلے جان لوگوں کو مانند چوپاؤں کو فرمایا ہو یہ مثال فقط
 اُنکو نہ سننے اور نہ سمجھنے کی ہو ورنہ حقیقت میں وہ اُنسے زیادہ گمراہ ہیں اور یہ امر ایسا
 بدیہی ہے کہ جسکو یہ بھی عقل سلیم ہو وہ اُسکو بخوبی سمجھ سکتا ہے لیکن تاہم میں اسکی چند وجوہ لکھتا ہوں
 اول وہی وجہ ہے کہ جو اُوپر بیان ہو چکی کہ انسان کو دو طرح کی قوتیں عطا ہوئی ہیں ایک
 حیوانیہ اور دوسری قدسیہ اور جانور کو فقط ایک قوت حیوانی ملی ہے پس اگر انسان نے
 قوت حیوانیہ کو غالب اور قدسیہ کو مغلوب کر دیا تو خواہ مخواہ جانور سے زیادہ گمراہ ہوگا
 اس پر اطلاق ہوگا دوسری وجہ یہ ہے کہ جانور کو لئے فقط زندگانی دنیا ہی اور اُسکو اسکو
 موافق اور مناسب سمجھ عطا کی گئی ہے چنانچہ وہ اپنی نفع اور ضرر کو خوب سمجھتا ہے
 اور جو چیز کہ اُسکو نفع بخشتی ہے اُسکو طلب کرتا ہے اور جو ضرر پہونچاتی ہے اُس سے بھاگتا ہے
 اور انسان جو بندہ خواہش نفس ہے وہ اپنی بزرگ ترین منافع کو کہ جو ثواب آخرت ہے
 ترک کر دیتا ہے اور اُسکے حاصل کرنیکی کچھ فکر نہیں کرتا اور جو چیز اُسکے لئے بہت مضر ہے
 یعنی عذاب آخرت اُس سے پرہیز نہیں کرتا اور اُس سے محفوظ رہنے کی کوئی تدبیر نہیں
 کرتا افسوس ہزار افسوس تیسری وجہ یہ ہے کہ جانور کی نا فہمی کسی کو ضرر نہیں پہونچاتا
 بلکہ انسان کے نفع کا باعث ہوتی ہے اور انسان کی نا فہمی سے انواع و اقسام کے
 فساد پیدا ہوتے ہیں کہ جن سے دوسرے کو ضرر پہونچتا ہے ظلم و جور و قتل نفوس و غصب
 اموال و حقوق و مکر و فریب و کذب و بھتان و دزدی و زنا کاری و زنا و فساد
 وغیرہ سب اسی نا فہمی کا نتیجہ ہے اس لئے کہ اگر انسان ان امور کے مضر تو نہ سمجھے کہ
 جو اُنسے اُسکو پہونچتے ہیں اور خواہش نفسانی اُسکو بہرہ اور اندھا نگر دی تو کاہیکوان
 افعال کا مرتکب ہو کے اپنی لئے دنیا و آخرت کی ضرر کو مول لے اور دوسروں کو

تکلیف و اذیت و نقصان پہونچای چوتھی وجہ یہ ہے کہ جانور اپنے مالک و مربی اور پرورش کرنے والے کو اور چارہ اور پانی دینے والے کو خوب پہچانتا ہے اور اسکی اطاعت کرتا ہے اور انسان جو بندہ خواہش نفس ہی اپنے معبود اور خالق اور پروردگار اور نعم حقیقی کو بھول گیا ہے اور اس کے حسانات کو نہیں مانتا اور اسکی نافرمانی اور عصیت کرتا ہے حالانکہ اگر ذرا بھی غور و تامل کرے تو ہر لحظہ و ہر آن حق سبحانہ و تعالیٰ کی انواع و اقسام کی نعمتیں اُسپر وارد ہوتی ہیں اگر کہ بھی انصاف کیا جائے تو انسان عاصی و نافرمان اپنی افعال میں بدرجہا کتنے سے بدتر ہے کہ وہ اپنی پرورش کرنے والے کو خوب جانتا ہے اور اسکی اطاعت کرتا ہے اور جو اہل تہذیب بھی اُسکو روٹی دی اُسکے احسان کو جانتے ہیں مگر انسان ایسا احسان فراموش ہے کہ اپنے مالک اور پروردگار کو نہیں پہچانتا اور اسکی مخالفت کرتا ہے مجھے ایک حکایت لطیف اس مقام پر یاد آئی چونکہ ایک شاعر نے نہایت خوبی سے اُسکو فارسی میں نظم کیا ہے لہذا وہ اشعار میں اس مقام پر نقل کرتا ہوں اور آئینہ میں بعض الفاظ کا ترجمہ بھی لکھتا ہوں تاکہ عام فہم ہو جائے

در بن غارے چو اصحاب الریم
گنج عزت راز عزلت یافتہ
یک تہ نان میرسیدش وقت شام
وز قناعت داشت در دل صدر سرد
نامدے از کوہ ہرگز سوے دشت
شد ز جوع آن پارسا ساز و نحیف
دل پر از دسواس و رفتن کر عشا
نہ عبادت کرو عابد شب نہ خواب
بہر قوتے آمد آن عارف بزیر

عابدے در کوہ بستان بدقیقہ
روے دل از غیر حق بر تافتہ
روز ہائے بود مشغول صیام
نصف آن شامش بود نصفی سحر
برین مژدہاں حالش سب گذشت
از قضا بکشب نیامد آن رغیف
کرد مغرب را ادا و انگہ عشا
بسکہ بود از بہر قوتش اضطراب
صبح چون شد زان مقام دلپذیر

سلیمانی و اصحاب کعبہ

بجای عذای شب

بود یک قریه بقرب آن جبل
 عابد آمد بر در کبر ایستاد
 بستد آن نان را و شکر او گفت
 کرد آهنگ مقام خود و لیس
 در سر لے کبر بر گزین سگ
 پیش او گر خط پر کارے کشی
 بر زبان گر بگذرد لفظ خبر
 کلب و دونبال عابد بو گرفت
 زان دونان عابد کی پیشش فکند
 سگ بخورد آن نان و وزنی آمدش
 عابد آن نان و گرد او شد روان
 کلب خورد آن نان و از دونبال مرد
 همچو سایه در پس او میدوید
 گفت عابد چون بیدار این ماجرا
 صاحب غم از دونان چنین نداد
 دیگرم از پی دویدن به سر چیت
 سگ بنطق آمد که ای صاحب کمال
 هست از وقتی که من بودم صغیر
 گو سفندش را شبانی میکنم
 گاه گاه نیم ناخم میدهد
 گاه غافل گردد و از اطعام من

اهل آن قریه همه کبر و غسل
 کبر او را یک دونان جو بداد
 وز وصول طعمه اش خاطر شکفت
 تا کند افطار زان خنجر شعر
 مانده از جوع استخوانی و رگ
 از خیال نان بگیس و از خوشی
 خنجر بندارد و در دوشش بر سر
 آمدش و نبال درخت او گرفت
 پس روان شد تا نیابد زو گزند
 تا مگر بار و گرد آزار و شش
 تا که از آزار او یابد امان
 شد روان و روی خود واپس کرد
 عطفی میکرد و درختش میدرید
 من سگی چون تو ندیدم بحیا
 دان دونان بستد ای اسب کج نهاد
 وین همه رخم در بدن بهر چیس
 بچیانم بستم چشمت بمال
 مسکنم ویرانه این کبر پسر
 خانه اش را با سبانی میکنم
 گاه مستی استخوانم میدهد
 از تغافل تلخ گردد و کام من

نکاح کی روٹی کھانا
ہون اور نہ کھانا
سے ملاقات کرنا
ہون

بگذر دوسریاں بر من صبح شام
ہفتہ ہفتہ بگذر دین نالوان
گاہ ہم باشد کہ پیر پُر محن
چونکہ بر در گاہ او پروردہ ام
ہست کارم بر دین پیر گبر
تافتار عشق با او باختم
چونکہ نامدیک شبے نانت بدست
از در رزاق رو بر تافتے
بہر نانی دوست را بگذشتے
خود بدہ انصاف امی مرد گزین
مرد عابد زین سخن مدہوش شد

لا آسے خبر آولا القی الطعام
نے زمان یا بد نشان نے نہ استخوان
نان بیارو بہر خود نہ بہر من
رو بد رگاہ دگر ناور دہ ام
گاہ شکر نعمت او گاہ صبر
جز دے او من در می نشناختم
در بنائے صبر تو آمد شکست
بر در گبرے روان بشتافتے
کردہ باد شمن او آشتے
بھیاتر کیست من یا تو بہ بین
دست را بر سر زد و از ہوش شد

اور مرزا جعفر علی فصیح عفر اللہ کے چند اشعار بھی نقل کرنا مناسب
معلوم ہوا کہ بسبب زبان اردو کے اہل ہند کو لے وہ زیادہ پر تاثیر و عام فہم میں نظم

ہے امیر المؤمنین سے یہ خبر
دن کو اُسکو اوڑھتے تھے وہ جناب
ایک شب حضرت کے نیچے وہ عبا
صبح اٹھ کر خادموں سے یہ کہا
ہو سکی شب کو نہ مجھے بندگی
رات مجھ کو بسکہ آسائش ہوئی
ہاں دلا اس رمز سے آگاہ ہو
چاہتا ہی تو کہ ہو پھر لون کی سیج

ایک عبا میں کرتے تھے حضرت بسر
رات کو کرتے تھے اُسکا فرش خواب
اہل خدمت نے بچھا دی تھی دولا
رات بھر میں خواب راحت میں
پھر عبا دھری بچھا ناست کبھی
نفس کو تڑپیں و آسائش ہوئی
تا بج فقر رسول اللہ ہو
ڈھونڈتا ہی رخت دیبا و نسج

تجلی ہو کر فرشتہ خراب تر کچھ بھی ہلکا نہ ہو اے آبرو شام سے سوتا ہوا اے آبرو نشہ میں ہو جو پریم خور و کھور جب کوئی بولا تو تو ہی جو نکلتا تجہ میں مومن کی تو ہو دوسرے ایک خصلت ہے شب زندہ جانے آقا پر رہتا ہوں خدا چار میں خصلت ہے اس حیوانی کھا کر لقمہ پھر نہیں کرتا سوال اسکو گرامی کوئی اور پھر بلا نہ کہیں گھر ہو نہ رہی کامکان ہر توان یلطف ہے مقدار کا چھوڑ جاتا ہے نہ متروکہ نہ مال سک میں ہوں مصیبتِ رتوں کا	نفس تیری عقل غالب ہوا مصطفیٰ ہو خراجِ احت میں تو نفس کی تو کر رہا ہی بندگی سچ بتا زندہ ہی تو یا مردہ ہی میں کہوں عاقل کہ سودا کی کاش تو کتا ہی ہوتا ہی شغال ہر مضمون حدیثی بوالہوس دوسری ہی یہ نہایت با وفا پست بھر کھانا نہیں کھاتا پانچویں یہ خورقِ قانع ہی کمال صاف سینہ ہی نہیں ہر کہینہ جو ساتویں یہ ہے کہ ہے بے خانمان با کیوں کو دوست رکھتا ہے دشویں بعد از مرگ یہ فرخندہ ساک کو بتر آئے سمجھا کرے	تاقم و سحاب کا طالب ہو کچھ تجھ کو لے بیجا آتی ہر شرم وای تجھ حیف تیری زندگی صبح تک کروٹ نہیں لیتا تو موت آئی یا کہ میند آئی تجھے اٹھ کی کتے کی طرح ہی بھونکتا خصلتیں مومن کی ہیں کتوں کی شب کو کم سوتا ہے وہ نیکو شعاع تیسری خصلت ہے یہ سچ نفس پر اپنی سدا کرتا ہے جبر ہر چھٹی کیا خوب اس حیوانی خو دھم ہلاتا مار کما کر وہ ہیں آئے اٹھویں کرتا ہے یہ اکثر بکا سکی آنکھوں میں فیل و خواہی ویدہ باطن اگر تو واکرے حیف ہو تو سگ سی بدتر آئی
--	---	--

اور دوسری آیت کریمہ میں اسی مضمون کو اس سے بھی زیادہ واضح بیان فرمایا ہے اور وہ یہ ہے کہھو قلوب لا یفقهون ربہا و کہموا عین لا یبصر حقہا و کہموا اذان لا یسمعون بہا اذ لعلت کالانعام بل هم اضل ط اولئک ہم الغافلہ یعنی انکے واسطے ایسے دل ہیں کہ وہ اُن سے نہیں سمجھتے اور انکے واسطے ایسے اکھیں ہیں کہ وہ اُن سے نہیں دیکھتی اور انکے واسطے ایسے کان ہیں کہ وہ اُن سے نہیں سنتے یہ لوگ مثل چار پادین کے ہیں بلکہ اُن سے بھی زیادہ گمراہ ہیں لوگ غفلت کر نیوالے ہیں

انتہی بخوف طوالت میں اس آیت کی تفسیر میں فقط ایک حدیث پر انفا کرتا ہوں
 کہ جبکہ مضمون مطابق شروع فصل ہذا کے ہے اور جناب مولوی عمار علی صاحب
 اعلیٰ اللہ مقامہ نے اپنی تفسیر اردو مستی بہ عمدۃ البیان میں نقل کی ہے کہ جناب
 امیر المؤمنین علیہ السلام سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ خداوند تعالیٰ نے
 ملائکہ میں عقل پیدا کی ہے بدون خواہش نفسانی کے اور چوپایوں میں خواہش
 پیدا کی ہے بدون عقل کے اور آدمیوں میں دونوں پیدا کی ہیں پس جو شخص
 کہ غالب ہو عقل اُسکی خواہش نفسانی پر وہ شخص بہتر ہے ملائکہ سے اور جو شخص
 کہ غالب ہو خواہش اُسکی عقل پر وہ شخص بدتر ہے چوپایوں سے انتہی کلام ہے اور
 ایک آیت میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّٰهِ الصُّمُّ
 الْبَلْمُ الَّذِیْنَ لَا یَعْقِلُوْنَ ط یعنی تحقیق بدتر حیوانوں سے خداوندیک بھری ہیں کہ جو
 حق کو نہیں سنتے گونگے ہیں کہ جو حق بات نہیں کہتے وہ لوگ نہیں سمجھتے ہیں
 انتہی پس جب عقلاً و فقلاً یہ بات بخوبی ثابت ہو گئی کہ انسان بسبب پیروی
 و متابعت خواہش نفسانی و طبیعت حیوانی جانوروں سے بدتر ہو جاتا ہے تو اس
 خلعت کا دفع کرنا سب کاموں سے زیادہ ضروری اور اہم ہوا پس ضرورت عطا
 و نصیحت بخوبی ثابت ہو گئی کہ اُس سے زیادہ کوئی اسکا علاج نہیں ہے اگر ہستی
 و تعالیٰ چشم بینا اور گوش شنوا عطا فرمائے اور اپنی توفیق شامل حال کری اسلئے
 کہ خداوند عالم اگر بندہ میں کچھ بھی خیر و خوبی دیکھتا ہے تو اسکو توفیق نیک عطا
 فرماتا ہے اور اپنے لطف کو اُس سے باز نہیں رکھتا اور اگر اُسکی نیت میں فساد
 اور نفس میں خرابی پاتا ہے تو اپنی توفیق اُس سے اٹھا لیتا ہے پس وہ بمقتضاک
 خواہش نفسانی و وسوسہ شیطانی غفلت و گمراہی میں پڑ رہتا ہے اور اندھا اور
 ہٹا اور گونگا ہو جاتا ہے یعنی باوصف اس کے کہ اس کے آئینہ اور کان اور زبان ظاہری

ہوتے ہیں لیکن نہ وہ حق کو دیکھتا ہے نہ سنتا ہے نہ حق بات کہتا ہے اس لیے کہ اُس کے دینے
 دل کو اور گوشِ دل کو ہوجاتے ہیں چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ بعد اس آیت کریمہ کے
 فرمایا: لَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّأَسْمَعَهُمْ وَلَا تَسْمَعُ لَهُمْ لَوَا أَوْ هُمْ هَانًا لِّعَنِي إِنْ جِئْتَنِي
 خَدَاءً نَّخِينُ کچھ نیکی تو البتہ اُنکو سناتا اور اگر سناتا اُنکو تو البتہ وہ پھر جاتے دران حالیکہ
 وہ روگردانی کر نیوالی ہوتے انتہی ظاہر مطلب اسکا یہ ہے کہ اگر حق سبحانہ و تعالیٰ انہیں
 کچھ خیر و خوبی پاتا تو اُنکو سننے اور سمجھنے کی توفیق عطا فرماتا لیکن اگر وہ بخوبی سنتے اور
 سمجھتے جب بھی چونکہ اُنکی طبیعت میں شر و فساد تھا لہذا وہ اُس پر قائم نہ رہتے اور
 عمل نہ کرتے اور اُس سے پھر جاتے اور اعراض کرتے لہذا اُس نے اپنی توفیق کو اُن سے
 اٹھالیا اور اُنکو اُنکے حالات پر چھوڑ دیا پس غلبہ خواہش نفسانی اور اوس شیطانی
 نے اُنکو بہرا اور اندھا کر دیا اور کس قدر مطابق و مناسب اس مقام کی ہے
 قصۃ بلعم باعور کا لہذا میں اُسکو بسبب زبان اُرو کی تفسیر عمدۃ البیان سے نقل
 کرتا ہوں اور اُسکی عبارت یہ ہے مشہور قصۃ بلعم باعور کا اس طرح ہے کہ وہ کغانیو میں سے
 تھا بلقا کا رہنے والا اور حضرت ابراہیم کے صحیفہ اُس نے پڑھے تھے اور اسمِ عظیم اُسکو
 یاد تھا جس وقت حضرت موسیٰ قوم جبارہ سے لڑنیکو چلے لوگوں نے اُسکو سبجا
 الدعوات جانکر اُس سے کہا کہ موسیٰ لڑنیکو آیا ہی سکا قتل کریگا اور شہر کو ہمارے
 غارت کریگا تو موسیٰ پر بددعا کر اُس نے کہا پیغمبر پر بددعا کیونکر کروں کہ دونوں جہان
 میری خراب ہو جاؤنگی لوگوں نے کہا کہ تو اس مقدمے میں خدا سے مشورہ کر
 اُس نے مشورہ کیا تو کچھ جواب نہ آیا لوگوں نے کہا کہ اگر خدا کو موسیٰ پر بددعا کرنی
 بد معلوم ہوتی تو تجھکو منع کرتا وہ شخص اُن لوگوں کے فریب میں آگیا اور اپنے
 گدھے پر سوار ہو کر پہاڑ کی جانب کو چلا گیا جس جگہ سے کہ موسیٰ کا لشکر معلوم
 ہوتا تھا اور گدھا اُسکا تین بار راہ میں بیٹھا اور کہتے ہیں کہ اُسکو خواب میں دکھایا

کہ تو بنی اسرائیل پر بد دعاست کر اُسے نمانا اور گدے پر سوار ہو کر چلا اور پہاڑ کے اوپر گیا تاکہ موسیٰ کے لشکر پر اطلاع پائی راستے میں گدھا اُسکا بیٹھ گیا اُسے شکوہ مارا وہ پھر چلا اور بعد اُسکے بھی بیٹھ گیا تین مرتبہ اسی طرح گدھا اُسکا چلا اور بیٹھا تیسری مرتبہ اُسکو مارا تو وہ گویا ہوا اور بزبان فصیح اُسے بلعم سے کہا کہ امی بلعم تو کہاں جاتا ہے اور مجھ کو کس واسطے مارتا ہے تو نہیں دیکھتا ہے کہ ملائکہ میری منہ پر پر مارتے ہیں اور مجھ کو آگے کو نہیں چلنے دیتے یہ کیا ارادہ تو نے شیطان کے اغوا سے کیا ہے کہ پیغمبر خدا پر بد دعا کرے اسپر بھی وہ متنبہ نہ ہوا اور خدا تعالیٰ نے اُسکو اُسکے حال پر چھوڑ دیا اور توفیق کو اُس سے اُٹھالیا بسبب قبول نکر نے اُسکی ایسے ظاہر اور روشن دلیلون کو اور وہ پہاڑ پر گیا اور اُسکی قوم اُسکے ہمراہ تھی جب وقت حضرت موسیٰ کے لشکر کو اُسے دیکھا تو اپنی ہاتھ واسطے دعا کے اُٹھا دی اور موسیٰ کی قوم پر دعا سے بد کر سی زبان اُسکی الٹی پھر گئی اور اپنی قوم پر اُسے بد دعا کی قوم نے اُسکی کہا کہ امی بلعم تو نے ایسا کام کس واسطے کیا تھا کہا کہ قصد تو میرا اُسکے برعکس تھا کہ اُنکے ضرر کی دعا کروں لیکن زبان میری مقصود کے برخلاف جاری ہو گئی اور زبان اُسکی اُسی وقت وہن سے باہر نکل کر سینہ پر جا پڑی اور اپنی قوم سے کہا کہ کیا نہ کہا تھا میں نے تمکو کہ اس سبب سو دین اور دنیا و دون برباد ہو جائینگے اور خراب ہو نگے دین تو میرا گیا لیکن مقصود میرا اب یہ ہے کہ دنیا کو تو ہاتھ سے بنانے دوں اور اب علاج اُسکا یہ ہے کہ اپنی عورتوں کو آراستہ اور مزین کر کے موسیٰ کے لشکر میں بھیج دوں اسباب اپنا اُنکے سپرد کروں تاکہ وہ خرید اور فروخت کے بہانے سے اُنکو لشکر میں داخل ہوں اور اپنے نفسون کو اُنکے آگے پیش کریں اگر ایک مرد بھی اُنہیں سوزنا کرے گا تو اُنکو تیر فتح نہو گی اُن لوگوں نے اپنی عورتوں کو آراستہ کر کے موسیٰ کے لشکر میں بھیجا اور اُن عورتوں میں ایک عورت نہایت خوبصورت تھی ایک مرد زمری بن سلوم کہ

بنی اسرائیل کے بزرگوں میں سے اور پیشوا سبط شمعون بن یعقوب کا تھا اسی اس
 عورت کو دیکھا تو اس کے حسن اور جمال پر فریفتہ ہو گیا اور اس کو پیغام دیا اُسے قبول
 کیا زمری اُس عورت کا ہاتھ پکڑ کے حضرت موسیٰ کے پاس لی گیا اور کہا کہ اے
 موسیٰ کیا یہ عورت بائین حسن و جمال ہمہر حرام کر گیا حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ البتہ حرام
 ہی بلکہ یکھنا اسکا حرام ہے چہ جائیکہ اس سے صحبت کرنا اور اس عورت کو چھوڑ دی اُس نے کہا کہ واللہ میں میرا
 حکم نہ مانوں گا اور جہت تک کہ اپنا مقصود دل اُس سے حاصل نہ کر لوں گا اسکو رہائی نہ دوں گا
 حضرت موسیٰ نے ہر چند اسکو منع کیا لیکن اُس نے نہ مانا اور اُس عورت کا ہاتھ پکڑ کر اپنی خیمہ
 میں اسکو لایا اور اُس سے زنا کیا اور لوگوں نے جو یہ حال دیکھا تو وہ بھی زنا میں مشغول
 ہوئے خدا تعالیٰ نے طاعون انہیں بھیجا کہ ایک ساعت روز میں ستر ہزار آدمی موسیٰ
 کو ہمراہ یون میں سے مر گئی ایک مرد فینخا ص نام کہ ہارون کی اولاد میں سے تھا اور
 بھتیجا حضرت موسیٰ کا تھا اور سپہ سالار موسیٰ کے لشکر کا تھا اور اُس کے برابر وہاں
 کوئی قوی اور زبردست نہ تھا ان ایام میں وہ وہاں موجود نہ تھا جسوقت وہ اپنی
 لشکر میں آیا اور ایسا حال اُس نے دیکھا تو ایک حربہ اٹھا کر زمری کے خیمہ میں آیا اور
 زمری کو اُس عورت کو ہمراہ سوتا ہوا دیکھا دو لون کا سر کاٹا اور اُس کے سر و نگو نیز پر
 لشکر موسیٰ کو لشکر میں لے ہوئے پھر تاتھا اور کہتا تھا کہ خداوند ایہ سزا اسکی ہے کہ جو
 کوئی تیری نافرمانی کرے اور تیری حکم کو نہ مانے تب خدا تعالیٰ نے طاعون کو
 اُسے دفع کیا اور اسی سبب سے بنی اسرائیل کی عادت یہ ہے کہ جب کوئی جانور ذبح
 کرتے ہیں تو ایک حصہ انہیں سے فینخا ص کی اولاد کو دیتے ہیں انتہی اور حق سبحانہ
 و تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز کے ان آیتوں میں کہ جو سورہ اعراف میں ہیں اسی قسمی کا
 مجمل ذکر فرمایا ہے اَنْفُلْ عَلَيْهِمْ خُزُبًا الَّذِي اَتَيْنَاهُ اَيْتَانًا فَاسْلَحْ مِنْهَا فَاَنْتَبَعَهُ الشَّيْطَانُ
 فَكَانَ مِنَ الْغَوِيْنَ ۝ وَ لَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَٰكِنَّهُ اَخْلَدَ اِلَى الْاَرْضِ وَ اَتَّبَعَهُ هَوَاهُ ۝

فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثُ هَذَا الْكَلْبُ مَثَلُ الْقَوْمِ
الَّذِينَ كَذَبُوا بِاللَّيِّنَاتِ قَصَصِ الْقَصَصِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ هَذَا سَاءَ مَثَلًا لِقَوْمٍ الَّذِينَ
كَذَبُوا بِاللَّيِّنَاتِ وَأَنْفُسَهُمْ كَالْأَنْفُسِ يَتْلُونَ هَذَا تَرْجُمَهُ پُڑھ تو ای محمد اونکے اوپر
خبر اُس شخص کے کہ دیا تھا میں نے اُسکو علم اپنی آیتوں کا پس باہر نکل گیا وہ شخص اُن
آیتوں سے پس پیچھے پڑا اُسکے شیطان پس ہو گیا وہ گمراہوں میں سے اور اگر چاہتے ہم
تو البتہ اُسکو بلند مرتبہ کرنے بسبب اُن آیتوں کے لیکن خواہش کی
اُس نے زمین کی طرف (یعنی پستی کی طرف کہ وہ دنیا سے ناپائدار ہے) اور پیروی کی اُس نے
اپنے خواہش نفس کی پس مثال اُسکی مانند کئی کے ہو کہ اگر حملہ کرے تو اُسپر اور دھاری
تو اُسکو تو زبان باہر نکالتا ہی یا چھوڑ دی تو اُسکو تو بھی زبان باہر نکالتا ہی یہ مثل اُس
قوم کی ہے کہ جنہوں نے تکذیب کی ہماری آیتوں کی پس بیان کر تو ای محمد قصوں کو تاکہ
وہ فکر کریں اور سوچیں بُری ہی مثل اُس قوم کے کہ اُنہوں نے ہماری آیتوں کی
تکذیب کی اور اپنی نفسوں پر وہ ظلم کرتے تھے انتہی ای عزیز اگر تجھ کو کچھ بھی عقل سلیم ہو تو
اِن آیتوں سے کہ جو میں نے آخر میں لکھی ہیں جبر و اختیار کا مسئلہ بھی تیری سمجھ میں آجائی
اور بخوبی حل ہو جائی ہر چند کہ یہ مقام اسکی تفصیل کا نہیں ہے مگر تقریباً میں اسکا ذکر
مجمل کرتا ہوں واضح ہو کہ مذہب حق اہل اسلام میں یہ بات دلائل عقلیہ و نقلیہ
سے بخوبی ثابت ہو گئی ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے بندوں پر جبر و ظلم نہیں کرتا اور
ایسا بھی نہیں ہے کہ اونکو بالکل اُنکی حالت پر چھوڑ دے چنانچہ امام بحق ناطق خضر
امام جعفر صادقؑ نے فرمایا ہے لَا جَبْرَ وَلَا تَفْوِیْضَ بَلْ أَمْرٌ بَيْنَ أَمْرَيْنِ تَرْجُمَهُ
نہ جبر ہے اور نہ سپرد کردینا ہے بلکہ ایک چیز ہے درمیان دو نون چیزوں کے انتہی پس
کسی شخص نے آپ سے پوچھا کہ وہ چیز درمیان دو تو چیزوں کی کیا ہے آپ نے فرمایا
کہ مثال اسکی یہ ہے کہ تو نے مثلاً ایک شخص کو گناہ کرتے ہوئے دیکھا اور اُسکو منع کیا

پس اُسے اُس گناہ کو ترک نہ کیا پس تو نے اُسکو اُسکی حالت پر چھوڑ دیا یعنی جبراً
اُسکو اُس گناہ سے باز نہ رکھا پس اُسے اُس گناہ کو کیا پس اس صورت میں کہ اُسے
تیرے منع کرنے کو نہ مانا اور تو نے اُسکو اُسکی حالت پر چھوڑ دیا یہ کوئی نہیں کہ سکتا
کہ تو نے اُسکو اُس گناہ کرنے کا حکم دیا انتہی مطلب حضرت کے اس کلام ہدایت
انجام کا ظاہر ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنی بندوں کو اُنکی حالت پر نہیں چھوڑ دیتا ہے
کہ جو ناجحی چاہیں بلکہ انکو فعال نیک کا حکم فرماتا ہے اور افعال بد سے منع کرتا ہے پس جہنم
کہ اُسکے حکم سے نافرمانی اور سرکشی نہیں کرتا اُسکو وہ توفیق نیک عطا فرماتا ہے
اور وسوسہ شیطانی اور خواہشہائے نفسانی سے بچاتا ہے اور جو بندہ کہ نافرمان
اور سرکش ہوتا ہے اُس سے اپنی توفیق کو اُنھالیتا ہے پس خواہ مخواہ وہ شیطان جہیم
اور نفس لئیم کے سبب سے گمراہ ہو جاتا ہے اور اس بات سے یہ نہیں لازم آتا کہ حق
سبحانہ تعالیٰ نے اُسکو گمراہ کر دیا اور یہی ان دونوں آیتوں سے بھی مستفاد ہوتا ہے
چنانچہ پہلے آیہ کریمہ کے ذیل میں میں نے اس مطلب کو کسی قدر واضح کر دیا ہے
اور ان آیات بینات سے بھی یہ مطلب بخوبی ظاہر ہوا اسلئے کہ پہلے تو حق سبحانہ و تعالیٰ
نے بلعم باعور پر ایسا اپنا فضل و احسان کیا کہ اُسکو اپنی آیات و اسما کا علم عطا
فرمایا لیکن وہ بد نصیب اپنی قوم کے بھکائیں گیا اور پیغمبر خدا پر بدو عا کر نیک طلب
بھی حق سبحانہ و تعالیٰ نے اُسکو پہلے خواب کے ذریعہ سے منع فرمایا بعد اُسکی اپنے
قدرت کاملہ سے اُسکی گدھے کو گویائی بخشی کہ اُسے زبان شیخ منع کیا جب اسے بھی
اُس ملعون نے نہ مانا تو اپنی توفیق کو اُس سے اُٹھالیا اور اُسکو اُسکی حالت پر چھوڑ
دیا اور پھر اُسکو اس فعل کو کرنے سے باز نہیں رکھا اور یہی مطلب ظاہر ہوتا ہے
اس آیہ کریمہ سے کہ جبکہ ترجمہ یہ ہے کہ اگر چاہتے ہو تو اللہ اُسکو بلند مرتبہ کرنے لے
ان آیتوں کے (یعنی اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو زبردستی اُسکو گمراہ نہ دیتا اور

اُس کے مرتبے کو بلند کرتا اسلئے کہ وہ ہر چیز پر قادر ہی (لیکن خواہش کے اُسنی
 زمین کی طرف اور پیروی کی اُسنے اپنی خواہش نفس کی) یعنی وہ دنیا کی طرف
 بسبب اپنی خواہش نفس کے مائل ہو گیا پس خدا نے بھی اُسکو اُسکی حالت پر
 چھوڑ دیا اور زبردستی گمراہی سے باز نہیں رکھا) اور جسکو کچھ بھی عقل سلیم ہوگی وہ
 اس بات کو ہرگز تسلیم نہ کرے گا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ خود ہی اپنی بندوں سے نیک کام
 کروائی اور اُسپر انکو اجر عظیم عطا فرمائے اور بہشت جاودانی میں داخل کرے
 اور خود ہی اُن سے بری کام کروائے اور پھر انکو اُس پر سزا دی سخت دی اور عذاب الیم میں
 گرفتار کرے اور آتش جہنم میں جلائے اس سے زیادہ اور کون سا ظلم ہو سکتا ہے
 حالانکہ وہ اپنی کتاب عزیز میں فرماتا ہے ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ اَيْدِيَكُمْ وَاَنَّ اللّٰهَ
 لَيْسَ بِظَلّٰمٍ لِّلْعٰبِدِيْنَ ترجمہ یہ عذاب بدلے میں اُس چیز کی ہے کہ جو تمہارے
 ہاتھوں نے پہلے ہی بھیجی ہے اور تحقیق اللہ ظلم نہیں کرتا بندوں پر انتہی یعنی
 قیامت میں گنہگاروں سے کہا جائیگا کہ جو کچھ تم نے دنیا میں کیا اُسی کے عوض میں
 یہ عذاب تمکو کیا جاتا ہے کچھ اللہ تم پر ظلم نہیں کرتا اور دوسرے مقام میں فرماتا ہے
 وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ وَلٰكِنْ اَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُوْنَ ترجمہ اور ان پر اللہ نے ظلم
 نہیں کیا لیکن وہ خود اپنی نفسوں پر ظلم کرتے تھے انتہی اور اس طرح کو آیات
 قرآن شریف میں بہت ہیں لیکن اس مطلب کی زیادہ لکھنے کی یہاں گنجائش
 نہیں ہے لہذا تجھ کو اس کتاب کے باب دوم میں کہ جو باب العدل ہے نظر کرنا چاہیے
 کہ وہ باب خاص اسی مطلب کے بیان اور تفصیل کے لئے منعقد کیا جائیگا انشاء اللہ
 تعالیٰ یہاں جو میں نے اس قدر ذکر کیا اسکا یہ سبب تھا کہ بعض لوگ کہ جو
 خواہش نفسانی اور وساوس شیطانی میں مبتلا ہیں اور اُسکی سبب سے
 معاصی کا ارتکاب کرتے ہیں جب انکو منع کیا جاتا ہے اور وعظ و نصیحت کیجاتی ہے

بجود و جہاد سورہ آل عمران رکوع ثانی

تو یہ کہتے ہیں کہ اگر خدا چاہتا تو ہمارے ہر کام کو باز رکھتا اور ہم ان افعال میں مبتلا ہوتے ای عجز
 اگر تو بنظر غور و تامل و انصاف دیکھی تو کس قدر مشابہ ہو ان کا یہ قول مشرکین کہ کو قول
 سی کہ جو ہماری پیغمبر کے وقت میں تھی اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے انکی اس قول کو
 اپنی کتاب عزیز میں ذکر فرمایا ہے سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا
 وَلَا آبَاءُ نَا وَلَا حَتَّ مِثْلَ شَيْءٍ مُّكَذَّابٍ الَّذِينَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
 حَتَّىٰ ذُاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِندَكُمْ مَوْءِدٌ مِّنْ عِندِ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ
 إِلَّا الظَّنَّ وَلَا أَنْشَاءَ بَعْضِكُمْ صُورَةٍ تَرْجُمُهُ عَنْ قُرْبٍ كَذِبٍ كَذِبٍ كَذِبٍ كَذِبٍ
 جو مشرک ہیں اگر چاہتا اللہ تو ہم شرک نہ کرتے اور نہ ہماری باپ اور نہ حرام کرتے
 ہم کوئی چیز اسی طرح جھٹلاتا تھا ان لوگوں نے بھی کہ چوہلی اُن سے تھی یہاں تک کہ حکما
 اُنھوں نے ہمارے عذاب کو کہ تو امی محمد کہ کیا تمھاری پاس کچھ علم ہے پس نکالو تم
 اُسکو ہمارے لئے نہیں پیروی کرتے ہو تم ملگیاں اور شبہ کے اور نہیں ہو تم ملگیاں
 کرتے ہو انتہی کیا افسوس کی بات ہے کہ کوئی شخص مسلمان ہو کر کافرون اور مشرکوں
 کی سی باتیں کرے اور جناب شیخ محمد بن یعقوب کلینی علیہ الرحمہ نے کتاب کافی میں
 حضرت امام جعفر صادق سے اور ان حضرت نے اپنی والد بزرگوار علیہ السلام سے
 روایت کی ہے کہ مَا مِنْ شَيْءٍ أَفْسَدَ لِلْقَلْبِ مِنْ خَطِيئَةٍ أَنْ الْقَلْبَ لَيَوَاقِعُ الْخَطِيئَةَ
 فَلَا تَزَالُ بَعْدَ حَتَّى تَغْلِبَ عَلَيْهِ فَيَصِيرَ عِلَاقَةً اسْفَلَهُ تَرْجُمُهُ كَوْنِي حِينَ ذُلِّ كَيْلُ
 گناہ سے زیادہ فاسد کرنے والی نہیں ہے بدستیکہ دل ہمیشہ گناہ سے مزاحمت کرتا ہے
 یہاں تک کہ گناہ اُس پر غالب آجائی پس جب وہ غالب آجاتا ہے تو دل معکوس ہو جاتا ہے
 انتہی مطلب ظاہر اس حدیث کا یہ ہے کہ چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے انسان کو فطرت
 اسلام پر پیدا کیا ہے لہذا اول میں جب وہ بسبب خواہش نفس یا صحبت بد اور
 و سوسہ شیطان کے گناہ کرتا ہے تو اس کا دل اُس سے تعرض کرتا ہے لیکن جب گناہ

کرینگے اُسکو جرات برہم اور عادت ہو گئی تو اُسکی قلب میں جو روشنی بسبب اصل
فطرت کی ہر جاتی رہتی ہے اور وہ کج اور معکوس ہو جاتا ہے اور گناہ کہ جو نہایت بری
چیز ہے اُسکی دل کو بھی اچھا معلوم ہونے لگتا ہے اور پھر وہ اُس سے تعرض نہیں کرتا
بلکہ اُسکی طرف راغب ہو جاتا ہے اور جب یہ حالت انسان کی ہوگی تو پھر اُسکا توبہ کرنا
اور حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا نہایت مشکل ہے چنانچہ قرآن مجید میں بھی سورہ تحریم
میں یہ مضمون دو عورتوں کی باب میں آیا ہے اِنَّ تَقٰی بَاۤءَیْہٖمُ لَیْسَ لَہٗمُ اَللّٰہُ فَقَدْ صَفَتْ
قُلُوْبُہُمْ بِمَا تَرٰہُمْ اِذَا رَجَعُوْا اِلَیْہِمْ دُوْنِیْہِمْ اَللّٰہُ کَیْفَ یَهْدِیْہٖمْ اِلَیْہِمْ اِنْ شَآءَ
ہِیْہِمْ دُوْنِیْہِمْ اَللّٰہُ کَیْفَ یَهْدِیْہُمْ اِلَیْہِمْ اِنْ شَآءَ ہِیْہِمْ دُوْنِیْہِمْ اَللّٰہُ کَیْفَ
تَعَالٰی یہ مقام تفصیل کا نہیں ہے اور حضرت امام محمد باقرؑ نے فرمایا ہے کہ ما من عبد
الا وفي قلبه نکتۃ بیضاء فاذا اذنب ذنبا خرج في النکتۃ سواد فان ثاب ذنبا
ذلک السواد وان تصادی فی الذنوب مراد ذلک السواد حتی یغطی البیاض
فاذا غطی البیاض لم یرجع صاحبہا الی خیر ابداً اثر حمہ کوئی بندہ نہیں ہے
مگر یہ کہ اُسکی دل میں ایک نقطہ سفید اور نورانی ہو تا ہے پس جب وقت کہ وہ کوئی گناہ
کرتا ہے تو اُس سفید نقطے میں ایک سیاہی پیدا ہو جاتی ہے پس اگر اُسنی توبہ کی تو یہ سیاہی
نائل ہو جاتی ہے اور اگر اُس نے اپنی گناہوں پر اصرار کیا اور اُسپر مقرر ہا توبہ سیاہی
زیادہ ہوتے جاتی ہے یہاں تک کہ کل سفیدی کو چھپا لیتی ہے پس جب وقت کہ کل سفیدی
چھپ گئی تو وہ شخص پھر کبھی خیر کی طرف رجوع نہیں کرنا انتہی پس انسان کو چاہیے
کہ قبل اسکے کہ اُسکی آنکھوں پر اور کانوں پر غفلت کو پردہ پڑ جائے کہ اُسکو امر حق سمجھائی
اور سنائی نہ دے جیسا کہ آیات سابقہ سے مستنبط و استفاد ہوا اور اُسکا قلب کج اور
سیاہ ہو جائے جیسا کہ ان حدیثوں سے معلوم ہوا اپنے گناہوں سے تائب ہو اور
حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف رجوع کرے اور اپنی نجات کی فکر میں مصروف ہو اور

یہ کیفیت انسان کے اکثر وعظ و نصیحت ہی سے پیدا ہوتی ہے اس لئے کہ خواب غفلت سے
جگانی والے اور نفس و قلب کی اصلاح کر نیوالی اس سے زیادہ کوئی چیز نہیں ہے
فصل دوم تفسیر اِنَّ اللہَ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ ذِ الْقُرْبٰی
میں واضح ہو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں پہلی عدل کا حکم فرمایا ہے اور
بعد اسکے احسان کا اور عدل کے معنی داد اور انصاف کے ہیں کہ جو ضد ہے جور
و ظلم کے اور احسان کے معنی نیکی کر نیکی ہیں لیکن اسکا استعمال اکثر اس نیکی پر ہوتا ہے
کہ جو مافوق عدل ہو یعنی فضل لیکن یہ لفظ اس مقام کے لئے فضل سے زیادہ مناسب
اور بلیغ ہے اس لئے کہ فضل کے معنی زیادتی کے ہیں اور ہر چیز کی زیادتی کو فضل کہہ سکتی ہیں
چنانچہ مال کی زیادتی کو بھی فضل کہتے ہیں اور احسان فقط نیکی کی زیادتی کو کہتے ہیں
اور اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ اِیْتَاۤیِ ذِ الْقُرْبٰی یعنی عطا کرنا صاحب قرابت کو
عدل و احسان کے عموم میں داخل ہے اور اس سے خارج نہیں ہے لیکن حق سبحانہ
تعالیٰ جو اسکا علیحدہ حکم فرماتا تو غیرون اور عزیزون کے ساتھ احسان کرنے کا
کچھ فرق نہ معلوم ہوتا لہذا علیحدہ ذکر فرمایا ہے تاکہ اسکی اولویت اور فضیلت ثابت
ہو جائے اور معلوم ہو جائے کہ صلہ رحم کے بجا لانیکی اور عزیز و اقارب کے ساتھ
سلوک کر نیکی نہایت تاکید ہے اور یہ الفاظ ایسی مجتمع ہوئے ہیں کہ کوئی نیکی اور خیر و خوبی
ایسی باقی نہیں ہے کہ جو ان تینوں لفظوں کے تحت میں نہ آگئی ہو اور اس آیت کریمہ کی
امر میں داخل نہ ہو گئی ہو خواہ اسکا کرنا مستحسن ہو اور ترک کرنا قبیح اور خواہ اسکا ترک
کرنا قبیح ہو مگر کرنا مستحسن ہو اور تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ حسن و قبح اشیا
دو قسم ہیں ایک عقلی اور ایک شرعی اور اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ جو عقلی ہے
وہ موافق شرع شریف کی ہے یعنی جس چیز کے حسن و خوبی عقل سے ثابت ہے
شرع شریف بھی اسکا حکم کرتی ہو اور جس چیز کے قبح اور برائی عقل سے ثابت ہے اسکا

منع کرتی ہے اور شرعی ہو گو اصل اسکی عقلی ہوتی ہے مگر تفصیل اسکی عقل ناقص انسانی سے نہیں معلوم ہو سکتی مثلاً یہ عقل سے معلوم ہو سکتا ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی اطاعت اور عبادت کرنا نہایت خوب و مستحسن اور اسکا ترک کرنا نہایت بد اور قبیح ہے مگر یہ نہیں معلوم ہو سکتا کہ کیونکر اور کس طریقے سے اسکی اطاعت اور عبادت کرے کہ موجب اسکی خوشنودی اور رضا کا ہو اور جو شرائط و آداب و ارکان شرع شریف میں مقرر اور معین ہیں انکی حسن و خوبی و مصلحت کو بغیر شارع علیہ السلام کے آگاہ کئے ہوئے عقل ناقص انسانی دریافت نہیں کر سکتے مثلاً نماز صبح کا دو رکعت ہونا اور ظہر و عصر کا چار رکعت اور مغرب کا تین رکعت اور عشا کا پھر چار رکعت وقت علی ہذا غیر ہا اور یہی وہ بات ہے کہ جبکا ذکر فصل دوم مقدمہ الكتاب کے مصباح دوم کے حد سوم میں مجملہ آیا ہے جب تکوین معلوم ہو گیا تو اب بنظر غور و تامل اعجاز قرآنی کو بلا غلط کر کہ ان تین الفاظ مبارکہ کے تحت میں کس حسن و خوبی سے جمیع محاسن عقلیہ و شرعیہ داخل ہیں ہر بلا عدل و انصاف یہ ہے کہ انسان اپنی خالق و منعم و معبود حقیقی کو پہچانے اور اسکی توحید کا قائل ہو اور اسپر دلیل شرعی یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں فرماتا ہے اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ یعنی تحقیق شرک ظلم عظیم ہو پس اسکی ضد کہ جو توحید ہی لا محالہ کمال عدل ہے اور اس مطلب سے تمام کلام الہی اور حدیث رسالت پناہی ملتا ہے اور عقل بھی اسپر شاہد عادل ہے کہ توحید کا قائل ہونا کیسا عدل و انصاف ہے اور شرک کرنا کیسا ظلم و انصافی ہے اور تفسیر خلاصۃ المسئج اور تفسیر بیضاوی اور تفسیر جلالین میں عدل سے مراد توحید بھی لی ہے اور زیادہ تر توحید کے معارف اور حقائق اور وقایق کا جائزہ احسان ہے اور ہر موجد سے لیکے انبیاء علیہم السلام تک کہ جو سب موحدین اور عارفین کی سردار ہیں عارفین کے ہست سے ہر ارج اور مراتب ہیں کہ انہیں سے بعض پر عدل صادق

اینگا اور بعض پر احسان اور بقدر کہ ایمان اور یقین میں زیادتی ہو گی اسی قدر احسان کا اطلاق بدرجہ اولیٰ ہو گا چنانچہ غائبانہ نبیین و سید المرسلین نے حضرت ابو ذرؓ سے کہ جو خواص اصحاب میں سے تھے فرمایا ہو یا آباذکر اَعْبَدَ اللہَ مَحَقًا فَکُنْتَ تَرَاهُ فَإِنْ کُنْتَ لَا تَرَاهُ فَکَانَ بَرَاءً لَّکَ ترجمہ اے ابو ذر خدا کی اس طرح عبادت کر کہ گویا تو اُسکو دیکھتا ہو پس اگر تو اُسکو نہیں دیکھتا تو تحقیق وہ تجھکو دیکھتا ہو انتہی جناب ملا باقر مجلسی علیہ الرحمہ نے کتاب عین الحیوۃ میں اس حدیث شریف کی نہایت طبعی شرح لکھی ہے کہ جو فوائد و معارف کثیرہ پرتل ہو اور زبان اس کتاب کی فارسی ہے نہایت سلیس عام فہم جسکا جی چاہی اُسکو ملاحظہ کرے اس مقام میں زیادہ لکھنے کی گنجائش نہیں ہے فقط اس قدر یہ میں اکتفا کرتا ہوں کہ یہ حدیث اعلیٰ مراتب عرفان پر مشتمل ہے اور ہر شخص موافق اپنی قابلیت اور استعداد کی اس سے فائدہ حاصل کر سکتا ہے اور ملا صاحب موصوف نے کتاب مذکور میں لکھا ہے کہ یہ مضمون حدیث بسند ہا ہے معتبر حضرت سی منقول ہے چنانچہ نقل کی ہے کہ لوگوں نے حضرت رسالت پناہ سے احسان کی معنی پوچھی کہ جبکہ خداوند عالم نے حکم فرمایا ہے آپؐ فی اس کے جواب میں یہ حکم ارشاد فرمایا اور بیضاوی میں تفسیر احسان میں یہ حدیث دو مرتبے طریقی سے مذکور ہے اور تفسیر جلالین میں بھی اسکا ذکر ہے و سراسر عدل یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کو عادل سمجھی یہ کیسے ظلم کی بات ہے کہ وہ تو اپنے بندوں کو عدل کرنے کا حکم فرمائے اور بندوں اُسکی طرف ظلم کی نسبت کریں حالانکہ وہ اپنی کتاب عزیز میں فرماتا ہے کہ شَهِدَ اللہُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدِيمُ الْقَائِمُ بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ترجمہ گواہی دی اللہ نے کہ نہیں ہے کوئی معبود حق سوا اُسکے اور گواہی دی فرشتوں اور صاحبان علم نے خدا خالیکہ قائم ہے ساتھ عدل کے نہیں ہے کوئی معبود حق سوا اُسکے غالب اور حکیم انتہی اس سے زیادہ اور ظلم کیا ہو گا کہ بندے اپنے غیب چھپانے کی

لَوْ اَشَاءَ تَعَالٰی اَوْ رَطَا لَمْ يَكُنْ اَوْ رَحِمًا حَبِيبًا عَلِيمًا كَمَا جَبَلِي رَاسٌ وَرُئِيسٌ اَنْبِيَا عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مِنْ
 اَنْ سَبَلِي كُوَاهِي كُوَرْدُ كَرْدِيْنِ اَوْ رَكَمِيْنِ كَمَا حَقَّ سُبْحَانَهُ تَعَالٰی خُودِيْ اِنِّیْ بِنْدُوْنِ سَوَا اَفْعَالِ
 نَبِیْ كَرُوَاتَا هُوَ اَوْ اُسْكَ عَوْضُ مِنْ اُنْكَوَا خَلِّ بِهَشْتِ كَرَاتَا هُوَ اَوْ اَبِیْ هُوَ اَفْعَالِ
 بِدُرُوَاتَا هُوَ بِهَرُ اُسِيْ كِيْ پَادَا شَمِیْنِ اُنْكَوَا اَتَشْ جَهَنَّمِ مِنْ جَلَا تَا هُوَ تَعَالٰی اَللّٰهُ تَعَالٰی یَقُوْلُ
 اَلْظٰلِمُوْنَ عُلُوًّا كَیْثَرًا اَوْ اَسْ مَقَامِ پَرْمِنْ اِيْكَ مَضْمُوْنِ لَطِیْفِ لَكْهَتَا هُوْنَ
 كَمَا عَدَلِ كِيْ مَعْنٰی تَوْسَطِ اَوْ مِیَّانِ رُوِيْ كَمَا بِهِيْ مِنْ چِنَا نِچَ ظَاہِرِیْ كَمَا اَعْتَدَالِ كَمَا خُذِ
 عَدَلِ هُوَ پَسِ اِسْ رَاہِ سِيْ بِهِيْ جَبَرِ اَخْتِیَارِ مِنْ جَوْدِ سَبِّ حَقِّ هُوَ هُوَ اَسْمٰی دَخَلِ هُوَ
 مَطَابِقِ حَدِیْثِ صَحِيْحِ كَبَرِ جَبَرِ هُوَ اَوْ رَنَ تَقْوِیْضِ بَلْكَ اِيْكَ اَمْرِیْ وَرِیَّانِ دَوَا مَرُوْنِ كِيْ اَوْ
 اَسْكَ بَيَانِ مَخْصَرِ فُضْلِ اَوَّلِ مِنْ تَقْرِیْبًا اَلِیَا هُوَ اَوْ اَلْاَشَاءُ تَعَالٰی بَاتِيْ اِسْ كِتَابِ كِيْ جَلَّ اَوَّلِ
 كَمَا بَابِ دَوَمِ مِنْ اَوَّلِ كَمَا كَمَا وَهَبِ بَابِ اَسِيْ كَمَا لَوْ مُنْقَدِّ هُوَ كَا اَوْ اَحْسَانِ اِسْ بَابِ مِنْ
 اِيْهِ هُوَ كَمَا حَقَّ سُبْحَانَهُ تَعَالٰی كُوْ هَرِ جَلَّ اَوْ هَرِ وَتِ حَاضِرِ وَنَاطِرِ سَمِجْ اَوْ اَسْكَ اَلِیْقِيْنِ كَمَا
 كَمَا وَهَبِیْ هَرِ قَوْلِ وَفَعْلِ كَمَا سَمِیْعِ وَبَصِیْرِیْ اَوْ مَضْمُوْنِ اِيْهِ كَمَا اِيَّاكَ لَقَبُكَ وَاِيَّاكَ
 لَسْتَ تَعِيْنُ اَوْ كُوْ اِنِّیْ بِیْشِ فِظَرِ رَكْمِ اَوْ اَسْكَوْ اَلِیْقِيْنِ سَمِجْ كَمَا اَلْاِنْسَانُ ضَعِیْفُ الْبَيَانِ اِنِّیْ
 حَوْلِ وَتَوْتِ سِيْ كَمَا نَمِيْنِ كَمَا سَكْتَا اَوْ اَكْرَحِ سُبْحَانَهُ تَعَالٰی اَسْكَوْ تَوْفِیْقِ نَبِیْكَ نَهْ عَطَا اَوْ اَسْ
 اَوْ اَسْكَیْ مَدُوْنِكَ تَوْ مَكْمَلِ نَمِيْنِ كَمَا وَهَبِیْ دُشْمَنَانِ قُوِيْ سَمِیْلِ شِیَاطِیْنِ جِنِّ اِنْسِ
 وَنَفْسِ اَمَارِیْ كُوْ عَمْدِہٖ بَرَا ہُو سَكِيْ پَسِ اُسْ سَمِیْلِ اَحَا حِ وَزَارِیْ طَلَبِ مَدُوْ وَتَوْفِیْقِ
 اَوْ شِیَاطِیْنِ اَوْ نَفْسِ اَمَارِہٖ سَمِیْلِیْ كِيْ دَعَا كَمَا اَوْ سَبَبِ ضَرْوْتِ مَنَابِتِ
 مَقَامِ مِنْ اِسْ اَمْرِ كُوْ بِهَرِ مَكْرِ لَكْهَتَا هُوْنَ كَمَا دَلَا اَلِیْقِيْنِ وَنِیْزِ اَيَاتِ كَثِیْرَہٖ وَاحَادِثِ
 مُتَوَاتِرَہٖ سَمِیْلِ اَمْرِ بِخَوْبِیْ ثَابِتِ ہُوْ كَمَا خُذَا وَنَدِ كَرِیْمِ جِنِّ بِنْدِہٖ كُوْ اَعْمَالِ بَدِیْنِ مَنہَا كَمَا
 اَوْ اَسْكَیْ طَرَفِ رَاغِبِ پَاتَا ہُوْ اَسْكَوْ اَسْكَیْ نَفْسِ پَرِ چھوڑ دِیَا ہُوْ اَوْ اِنِّیْ تَوْفِیْقِ كُوْ
 اُسْ سَمِیْلِ اَمْرِ اَلِیْقِيْنِ پَسِ وَهَبِ غَلْبِہٖ شِیْطَانِ اَوْ نَفْسِ كِيْ گمراہِ ہُوْ جَا تَا ہُوْ

اور جو بندہ نیست خالص سی اسکی طرف رجوع کرنا ہی اسکو توفیقات نیک عطا فرماتا ہی اور اسکی دل کو روشن کر دیتا ہی اور یہ باعث اسکی ہدایت و استمرار طاعت و عبادت کا ہوتا ہی اور یہی ہیں معنی حدیث میں امر بن مذکور کے اور موعدا اسکی تفسیر اور تفصیل کا وہی باب دوم ہی تیسرا عدل یہ ہی کہ بعثت انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانا اسلئے کہ جب بدلائل عقلیہ و نقلیہ ثابت ہو گیا کہ خالق و صانع عالم حکیم ہی اور حکیم فعل عبث نہیں کرتا اور تمام جن و انس کو اسنی اپنی بندگی اور عبادت کے لئے پیدا کیا ہی تو اس بات کا قائل ہونا کمال ظلم اور انصاف ہی کہ وہ بندہ جسے عبادت کا تو خواہاں ہو اور اسکو طریقہ عبادت کا نہ بتایا اور اس طریقہ کو اسنے انبیاء علیہم السلام کی معرفت بتایا ہی پس ثابت ہو گیا کہ ان پر ایمان لانا اور اسکی اطاعت کرنا عین عدل و انصاف ہی اور مزید ایمان و اطاعت احسان ہی چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہی وَكَانَ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِیْلَ مَعَهُ رِثْوَانٌ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَلَا تَمْرُقْنَا فِي أَمْرِنَا وَتُبَيِّنَ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ فَإِنَّا هُمُ اللَّهُ نُؤَاتِبُ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝ ترجمہ اور بہت نبی بھی کہ لڑائی بھی انکی ساتھ ہو کر خدا پرست بہت سی پس نہ ہست ہو یہ وہ بسبب اس صیبت کو کہ ہو نچی انکو خدا کی راہ میں اور نہ ضعیف ہوے اور نہ عاجز ہوئی اور اللہ دوست رکھتا ہی صبر کرنے والوں کو اور نہ تمھارے قول انکا سوا اسکی کہ کہتے تھی کہ ای پروردگار ہماری بخش دی تو واسطی ہماری گناہوں ہماری کو اور حد سے تجاوز کرنے ہمارے کو ہماری کام میں اور ثابت رکھ تو قدم ہمارے اور فتح دی تو ہمکو کافروں کی قوم پر پس عطا کیا انکو اللہ نے ثواب دنیا کا اور

بہتر ثواب آخرت کا اور اللہ دوست رکھنا ہی احسان کرنا والوں کو انتہی پس نہایت
 ہو گیا کہ انبیاء علیہم السلام کی اطاعت اس طرح پر کرنا کہ حسبِ اس آیہ کریمہ میں مذکور
 ہو احسان ہو اور سب سے زیادہ اطاعت جناب امیر المومنین علی بن ابیطالب
 علیہ السلام کے شبِ ہجرت جناب خاتم النبیین و سید المرسلین ہو اور اس کا بیان
 اس کتاب کی باب چہارم میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ اور دلائل و براہین اثبات
 نبوت اس کتاب کے باب سوم میں تفصیل مناسب بیان کی جائیگی انشاء اللہ
 تعالیٰ جو شہادۂ عدل و انصاف یہ ہے کہ امامت و وصایت کو منجانب اللہ و منجانب
 الرسول سمجھے اور امام منصوب من اللہ و من الرسول پر ایمان لای اس لئے کہ حضرت
 آدم سے لیکے حضرت عیسیٰ کے بعد تک جس قدر انبیاء و مرسلین علیہم السلام گزری
 ہیں سب نے اپنا خلیفہ و جانشین اپنا اپنے سامنی مقرر فرمایا ہی چنانچہ تفاسیر و
 کتب سیر و تواریخ سے یہ امر بخوبی ثابت ہی پس بڑی ظلم و نا انصافی کی بات ہے کہ
 جناب خاتم النبیین و سید المرسلین و شفیع الذنبین و رحمۃ للعالمین کے نسبت یہ گمان
 کرے کہ انھوں نے اپنا کوئی خلیفہ و جانشین اپنی حیات میں مقرر نہیں فرمایا کہ
 حافظ و حامی شریعت و مانع بدعت و رافع نزع و اختلاف امامت ہو اور اپنی امت
 کی حالت پر کچھ ترحم نہ فرمایا اور اپنی بعد انکو ضلالت اور گمراہی میں چھوڑ گئی یا ضعف
 اسکی کہ جانتی تھی کہ میرے بعد کوئی نبی نہوگا حاشا و کلا کوئی عاقل و منصف اسکو
 عدل و انصاف نہ کہیگا حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ اس جناب رسالت کی
 شان میں فرماتا ہی لَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِمْ
 حَرِّصْ عَلَىٰ نَفْسِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ وَفَرَّجْ لَهُمْ رَحْمَةً تَرْجَمُ الْبُتَّةَ تَحْقِيقُ آيَاتِهِمْ
 پس رسول تمہیں میں سے و شواہد اس پر پنج تمہارا عرض کرنا والا ہی تمہاری ہدایت
 پر مومنوں کے واسطے شفقت کرنے والا مہربان و انتہی اور احسان اس باب

مین مزید اطاعت امام ہی چنانچہ روضۃ الصفا وغیرہ مین مذکور ہے کہ جب صفین
 مین جناب امیر المومنین و امام المتقین اسد اللہ الغالب علی ابن ابیطالب
 علیہ السلام اور معاویہ بن ابی سفیان سے لڑائی ہوتی تھی تو ایک دن حضرت
 عمار یا سر نے اثنای جنگ مین آسمان کی طرف منہ کیا اور کہا کہ بار خدا یا
 اگر مین جانتا کہ رضامندی تیری آسمین ہی کہ مین اپنی ٹہنیں دریای فرات مین
 گراؤں اور غرق ہو جاؤں تو مین ایسا ہی کرتا اور دوسری دفعہ کہا کہ بار خدا یا
 اگر مین جانتا کہ رضامندی تیری اس بات مین ہی کہ تلوار کو مین شکم پر رکھ کے
 زور کروں کہ پشت کی طرف سے باہر نکل جائے تو مین ایسا ہی کرتا بعد اُسکی
 کہا کہ الہی مین ایسا کوئی کام نہیں جانتا ہوں کہ تیری رضامندی سے زیادہ
 قریب ہو مگر محاربہ کرنا اس گروہ سے بعد اُسکی اپنے ہمراہیوں سے کہا کہ
 مین آج کے دن قتل کیا جاؤں گا اور اس عالم فانی سے سراسی جاودانی
 کی طرف انتقال کروں گا میرے کام کو لطف ربانی کے اوپر حوالی کرواد خاطر
 جمع رکھو کہ حضرت امیر المومنین علیؑ کہ ہمارے پیشوا مین قیامت کے دن
 نیکیوں کی لئے شریروں سے خصومت کریں گے بعد اُسکے اپنی گھوڑے کو کڑا مارا
 اور میدان مین آکر قتال شدید شروع کیا اور لشکر معاویہ پر متواتر حملے کرتی تھے
 یہاں تک کہ شامیوں مین سے ایک شخص نے آپ کو زیر ناف ایک نیزہ مارا اور
 اُسی زخم سے آپ شہید ہوئے یہ حکایت بہت طویل ہے مین نے بخوف
 طوالت اسی قدر عبارت منتخب کر کے لکھی ہے اور حضرت عمار یا سر اُس وقت
 نہایت مسن و معمر تھے اور دلائل اثبات امامت و خلافت کہ جو قرآن و حدیث
 مین بخصوص جلیہ و اصحہ موجود مین انشاء اللہ تعالیٰ اس کتاب کی باب چہارم
 مین آئینگی عدل خیم یہ ہے کہ یوم آخر یعنی روز قیامت پر ایمان لای اسلئے

کہ اُسکی انکار سے خدای عزیز و حکیم کی حکمت و عدالت کا انکار لازم آتا ہی بیانِ محفل
اسکا یہ ہے کہ اگر یہ کہا جائے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے بندوں کو اپنے عبادت کیلئے
نہیں پیدا کیا تو خلقِ مخلوقات ایک فعلِ عبث ہوگا اور فعلِ عبث حکیم سے منسوب
نہیں ہوتا اور اگر اسکا اقرار کیا جائے تو جزا اور سزا کا اقرار بھی لازم آئے گا اسلئے
کہ بعض عبادِ مطیع ہیں اور بعض عاصی اور دنیا مقامِ جزا و سزا نہیں اسلئے کہ
مشاہدہ ہے کہ اکثر عاصی عیش و راحت میں رہتے ہیں اور مطیع رنج و تکلیف میں
علاوہ اسکے ایسی قادرِ مطلق کا اطاعت پر اجر و ثواب عطا فرمانا اور عصیان پر
عذاب کرنا چاہیے کہ ابدی اور غیر منقطع ہو اور دنیا ایک شے فانی اور سرسبز
الزوال ہی پس معلوم ہوا کہ ایک اور جہان مقامِ جزا و سزا ہی کہ جو باقی و دویم
ہے اور اس پر علاوہ دلائلِ عقلیہ کے آیات اور احادیث کثیرہ دلالت کرتے ہیں اور
میں نظرِ اختصار فقط ایک آیت پر اکتفا کرتا ہوں اَفَحَسِبْتُمْ اَنْتُمْ اَخْلَقْتُمْ عَبَثًا
وَ اَنْتُمْ اِلٰہُ الْکَیْنِ لَا تُرْجَعُوْنَ ۚ ترجمہ کیا گمان کیا ہو تمہنی اس بات کا
کہ پیدا کیا ہو تمہنے تمکو بیکار اور یہ کہ تم ہمارے طرف نہ پھر دو کی انتہی ظاہر ہے کہ
پہرے سے مراد حشر و نشر روزِ قیامت ہے کہ سبکی باز گشت اُس روز خالقِ حقیقی
کی طرف ہوگی اور یہ آیت جیسا کہ دلیلِ نقلی ہے دلیلِ عقلی بھی ہے اور اثباتِ قیامت
اور معاد و دلائلِ عقلیہ و نقلیہ سے معہ تفصیل مناسب بابِ پنجم میں آئیگا انشاء اللہ
تعالیٰ اور احسان اس باب میں مزید ایمان و یقین ہے اور اسکی مثال میں میں
اس مقام پر عینِ الحیات سے ایک حکایت کا ترجمہ نقل کرتا ہوں حضرت امام
جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ ایک دن جناب رسولِ خدا نے مسجد میں نماز
صبح پڑھے بعد اُسکی ایک جوان کی طرف نظر کی کہ اُسکو عارثہ بن مالک کہتی تھی
دیکھا کہ سر اسکا زیادتی بخوانی سے جھکا جاتا تھا اور رنگ اسکا زرد ہو گیا تھا اور

بدن اسکا نجیف ہو گیا تھا اور آنکھوں میں اسکی حلقی پڑ گئی تھی حضرت فی اس سے
 پوچھا کہ اسی حارثہ تو نے کس حالت میں صبح کی اور تیرا کیا حال ہو اُس نے کہا کہ
 صبح کی ہی میں نے یا رسول خدا ساتھ یقین کی حضرت نے فرمایا کہ ہر چیز کا دعویٰ
 کرتے ہیں اُسکی واسطے کچھ حقیقت اور علامت اور کوئی گواہ ہوتا ہی حقیقت میر
 یقین کی کیا ہو اُس نے کہا کہ حقیقت میری یقین کی یا رسول خدا یہ ہے کہ ہمیشہ مجھ کو محزون
 اور غمگین رکھتی ہے اور راتوں کو مجھے سونے نہیں دیتی اور گرمی کو دلو نہیں
 مجھے روزی رکھواتی ہے اور دل میرا دنیا سے پھر گیا ہے اور جو کچھ کہ دنیا میں ہے
 میرے دل کو مکروہ معلوم ہوتا ہے اور یقین میرا اس مرتبے کو پہنچا ہے کہ گویا میں
 اپنے خدا کے عرش کو دیکھتا ہوں کہ واسطے حساب کے نصب کیا
 گیا ہے اور خلایق سب محصور ہوئی ہیں اور گویا میں انکو درمیان میں ان اور گویا میں
 اہل بہشت کو دیکھتا ہوں کہ بہشت میں لذتیں حاصل کرتے ہیں اور کرسیوں
 پر بیٹھی ہوئی ہیں اور ایک دوسرے سی دوستی کرتے ہیں اور صحبت رکھتی ہیں اور
 تکیہ کئے ہوئے ہیں اور گویا میں اہل جہنم کو دیکھتا ہوں کہ جہنم میں عذاب کئے
 جاتے ہیں اور استغاثہ فریاد کرتے ہیں اور گویا زفر اور آواز جہنم کی میرے
 کان میں آ رہی ہے حضرت نے اصحاب سے فرمایا کہ یہ ایسا بندہ ہے کہ خدا نے اسے
 دلو نور ایمان سے منور کر دیا ہے بعد اُسکی فرمایا کہ یہ حال کہ جو تو رکھتا ہے اس پر ثابت
 رہ اُس جوان نے کہا کہ یا رسول خدا دعا فرمائی کہ خدا مجھ کو شہادت عطا فرمائے
 حضرت نے دعا کی چند روز کے بعد حضرت نے اُسکو جعفر طیار کے ساتھ
 جہاد میں بھیجا اور بعد نواذ میونکی وہ شہید ہوا انتھی چھٹا عدل و انصاف یہ ہے
 کہ اپنے خالق و منعم حقیقی کی عبادت و اطاعت کرے اور اُسکی اوامر کو بجالاے
 اور اُسکے نواہی سے باز رہے کہ اُسکی خلاف کرنا نہایت ظلم و نا انصافی ہے

پس جملہ ادا امر مثل نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ و خمس و جہاد و غیرہ کا بجالانا اور جملہ نہی
 مثل خون ناحق و غضب اموال و حقوق و زنا و لواطہ و کذب و سرقت و شراب
 خواری و قمار بازی و غیرہ سے احتراز و اجتناب کرنا یہ سب مقتضای عدل و
 انصاف ہی اور یہی باعث ہے کہ متقی و پرہیزگار کو عادل کہتی ہیں اور شرع شریف
 میں عادل کی یہ تعریف ہے کہ گناہان کبیرہ سے پرہیز رکھتا ہو اور صغیرہ پر اصرار
 نہ کرتا ہو اور جو امور کہ خلاف مروت ہیں انکو نہ کرتا ہو مانند بازار میں کماتا کہانی اور
 راستی میں پیشاب کر نیکیے اور کو اہ عادل بھی اسی کو کہتے ہیں کہ جسمین یہ صفات
 موجود ہوں اور سوای ایسی شخص کے اور کسی کی گواہی شرع شریف میں مقبول
 نہیں ہوتی اور حق سبحانہ تعالیٰ نے بھی کلام مجید میں اون دو گواہوں کو کہ چکی
 گواہی قابل قبول ہوتی ہے کہی جگہ ذوالعدل فرمایا ہے اور عدم اصرار صغائر کی شرط
 بجاوری ہے اسلئے کہ سوای انبیاء و اوصیاء کے اور کوئی شخص کل گناہوں سے
 معصوم نہیں ہو سکتا ورنہ اصل عدالت یہ ہے کہ گناہ صغیرہ بھی مطلقاً نہ کرے
 اسلئے کہ ہر گناہ کا کرنا ظلم ہے کبیرہ ہو یا صغیرہ پس معلوم ہوا کہ صفت عدالت سو
 انھیں حضرات معصومین کی اور کسی شخص میں بدرجہ کمال پائی نہیں جاتے اور
 کچھ شرع شریف و دین اسلام پر موقوف نہیں ہے بلکہ اس لفظ کی جامعیت کا
 ہر عاقل قائل ہو سکتا ہے بلکہ ہر شخص اقرار کر سکتا ہے کہ ہر فعل بد کا کرنا خلاف انصاف
 ہے خواہ وہ اپنی محسن و منعم کے ناشناسی و ناقدر دانی اور احسان فراموشی اور
 نافرمانی ہو اور خواہ کسی دوسری شخص پر ظلم کرنا اور اسکو اذیت پہونچانا اور
 اسی طرح ہر خصلت پسندیدہ کا اختیار کرنا عدل و انصاف ہی اور ہر صفت قبیحہ
 اسکے خلاف اور چونکہ عدل کی معنی توسط و میانہ روی و اعتدال کے بھی ہیں
 لہذا ہر صفت حسنہ پر کہ جسمین اسکی ضرورت ہو اسکا اطلاق بالاولویت ہوگا

مثلاً زیادہ خرچ کرنا اسراف و تبذیر ہے اور بالکل اساک کرنا بخل اور اعتدال
 سی خرچ کرنا سخاوت اور اسی طرح شجاعت ہے کہ جو درمیان مین ہی صبر و تھور کے
 اور اسی طرح عبادت کہ اسکا بالکل ترک کر دینا ظاہر ہے کہ کیسا قبیح ہے اور اسقدر
 زیادتی کہ اہل و عیال کو چھوڑ کر تارک دنیا ہو جائے یہ بھی خوب نہیں اسلئے کہ
 رہبانیت شرعاً و عقلاً ممنوع و مذموم ہے اور عبادت متوسطہ خوب اور شرع
 شریف مین مطلوب اور جو لوگ کہ بالکل دار و مدار اپنی عقل ناقص پر کرتے
 ہیں وہ بعثت انبیاء کی مقرر نہیں اور جو لوگ کہ عقل سی دست بردار ہیں اور بالکل
 اسکو دخل نہیں دیتے اور حسن و قبح عقلی کے قائل نہیں ہیں وہ عدالت حقیقہ
 و تعالیٰ کے منکر ہیں اور کہتی ہیں کہ معاذ اللہ ممکن ہے کہ خدای رحمن و رحیم انبیاء
 مرسلین اور عباد طاعتین و مخلصین کو داخل جہنم کرے اور کفار و مشرکین اور عصاة کو
 بہشت عطا فرمائی تعالیٰ اللہ عن ذلک اور جو لوگ کہ عقل کی استعمال میں مبتدل
 پر عمل کرتے ہیں اور اسکی حدود سی تجاوز نہیں کرتے جیسا کہ مقدمے کی فصل دوم
 کی مصباح دوم مین بیان ہوا ہے وہ مذہب حق اور صراط مستقیم پر ہیں اور یہی
 عین عقل ہے اور ہر کمی و زیادتی سفاہت و خطا اور لوگوں کی حقوق کا بحق و
 راستی فیصلہ کرنا اور اُس مین کسی طرح کی کجی اور حق تلفی نہ کرنا اور انصاف سی تجاوز
 نہ کرنا اور مظلوم کے داد دینا اور اسکا عوض ظالم سی لینا اس پر جو عدل کا اطلاق ہوتا ہے
 وہ محتاج بیان نہیں بلکہ عموماً یہ لفظ انہیں معنوں مین اکثر مستعمل ہے اور شخص عموماً
 یہ بات سمجھ سکتا ہے کہ حقوق واجبہ کے ادا کرنا مین کچھ احسان نہیں ہے عدل بیشک ہی البتہ
 واجب سی زیادہ نیکی کرنا احسان ہے پس نماز واجب کا ادا کرنا عدل ہے اور سنتی
 نماز مین پڑھنا احسان اور روزہ واجب کا ادا کرنا عدل ہے اور سنتی روزے
 رکھنا احسان اور حج واجب کا ادا کرنا عدل ہے اور سنت کا احسان اور زکوٰۃ واجب کا

اگرنا عدل ہو اور اُس سے زیادہ راہ خدا میں خج کرنا احسان اور اسی پر کل عبادات کا
 قیاس ہو سکتا ہو اور اسی طرح معاملات بھی مین کہ اپنا اہل و عیال و عزیز و اقارب
 مین سے جن کا نان و نفقہ واجب ہو انکو بہت در ضرورت دینا عدل ہو اُس سے زیادہ
 دینا کہ باعث توسع و فراغت کا ہو احسان اسی طرح اُن عزیز و ن کے ساتھ سلوک
 کرنا کہ جن کا نان و نفقہ واجب نہیں ہو اور صلہ رحم کہ جو واجب ہو عدل ہو اور اُس سے
 زیادہ اپنی عزیز و اقارب کو ساتھ سلوک ہونا احسان اسی طرح سب امور خیر مین
 اور ایسا ہی ذی القربیٰ یہی عدل و احسان و دونوں پر عمل ہو کہ بقدر واجب عطا
 کرنا عدل ہو اور اُس سے زیادہ احسان اور اس مقام پر خدا کو فضل و احسان سے
 ایک عجیب مضمون لطیف ذہن مین آیا ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے اس آیہ وافی ہدایہ
 مین اپنی بندوں کو جو عدل کا حکم دیا ہو یہ اُس کا عدل ہو اور اُسکی بعد جو احسان اور
 ایسا ہی ذی القربیٰ کا حکم فرمایا ہو یہ اُس کا احسان اور فضل اے ناظر کتاب اگر تجھ کو
 کچھ بھی چشم بصیرت ہو تو اس تقریر مختصر سے بخوبی ثابت ہو گیا ہو گا کہ کوئی خیر و
 خوبی اس آیہ کریمہ کی ان تینوں الفاظ مبارکہ سے خارج نہیں ہو سکتی کہ جس کا احتساب
 تعالیٰ نے امر نہ فرمایا ہو اور یہ ظاہر ہو کہ ان سبکی تفصیل کو لئے دفاتر مطبوعہ بھی کافی
 نہیں ہو سکتے اور بڑے بڑے سیکڑوں کتاب مین تفسیر و حدیث و کلام و فقہ کی اس باب
 مین موجود ہیں اس مقام مضیق مین اُس کا بیان کہ مان آسکتا ہو اور دریا کو زمی مین
 کب سما سکتا ہو لیکن مین بعض مکارم اخلاق کو بطور شے نمونہ از ضروری اجمالاً
 بیان کرنا ہوں اور ہر صفت کو بیان مین آیات و احادیث مختصرہ پر اکتفا کروں گا
 اول عبادت کہ علت غائی خلقت ہی چنانچہ خالق حکیم فرماتا ہو کہ وَمَا خَلَقْتُ
 الْإِنْسَانَ إِلَّا لِيَعْبُدُنِي ۚ وَنَحْنُ نَرْجُوهُ اور نہیں پیدا کیا مین نے جن کو اور آدمی
 کو مگر اس واسطے کہ میری عبادت کریں انتہی اور اُسی کی کمیت کو باب مین مین

پہلی لکھ چکا ہوں کہ جو عبادات واجبہ ہیں وہ عدل میں داخل ہیں اور جو مستونہ
 اور مندوبہ ہیں وہ احسان میں اور اسکی تفصیل کتب احادیث و فقہ میں بطور
 کافی ہے اور انشاء اللہ العزیز اس کتاب کی جلد دوم میں بھی اسکا بیان بقدر
 گنجائش و وسع آدینکا اور میں اس مقام پر اسکی کیفیت بطور اجمال و مختصراً
 کسی قدر بیان کرتا ہوں اور اسکی تفصیل کیلئے بھی بڑی بڑی کتابیں کافی نہیں
 ہو سکتیں واضح ہو کہ ہر عبادت بحسب اعمال و ارکان ظاہری مثل جسم کے ہر
 اور کیفیات باطنی مثل اسکی جان و روح کی مثلاً نماز کہ چہرہ و اول عبادات ہر
 قیام و قعود و رکوع و سجود و قرأت و اذکار وغیرہ مثل اسکی جسم کے ہیں کہ انہیں
 ارکان و اجزاء سے وہ مرکب ہے اور چند کوائف باطنیہ مثل اسکی روح کے اول
 نیت خالص ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ *إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ*
 ترجمہ اعمال نہیں ہیں مگر ساتھ نیتوں کے انتہی اور ظاہر ہے کہ جیسے انسان
 کی نیت ہوگی ویسا ہی اسکو اپنی عمل کا ثواب ملے گا اور نیت خالص کو یہ معنی
 ہیں کہ ہر عبادت کو خالص کر کے اپنی معبود حقیقی کے لئے بجالائے اور کسی طرح
 کا شائبہ ریا کا اُس میں نہ ہو یعنی لوگوں کے دکھانے کے لئے عبادت حق سبحانہ تعالیٰ کی
 نہ کرے اس نیت سے کہ لوگ میری عبادت کو دیکھ کے مجھے خوش ہونگے اور
 مدح و ثنا کریں گے کہ یہ شخص بڑا عابد ہے یا مجھ کو کچھ دینگے اور حق سبحانہ تعالیٰ اپنی
 کتاب عزیز میں فرماتا ہے *قُلْ لِلْعَصَلِينَ الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ* ترجمہ پس غیاب ہے واسطے اُن نماز پڑھنے
 والوں کے کہ جو اپنی نماز سے بخیل ہیں ایسے وہ لوگ کہ ریا کرتے ہیں یعنی لوگوں
 کے دکھانے کے لئے نماز پڑھتے ہیں انتہی اور جناب ملا باقر مجلسی اعلیٰ اللہ مقام
 نے کتاب صین الحیوۃ میں لکھا ہے کہ ابن بابویہ رحمۃ اللہ علیہ نے بسند معتبر حضرت

امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ پہنیز کرو
 ریاسے بدستیکہ وہ شرک ہو ساتھ خدا کو اور ریاکرنے والے کو قیامت میں جا
 نامون کے ساتھ پکارین گی ای کا فرامی بدکردار امی مکار امی زبان کار ثواب تیرے
 عمل کا جاتا رہا اور مزدوری تیرے باطل ہوئی اور تجھ کو آج کی دن کچھ حصہ ملے گا
 تو جا کی اپنی مزدوری اس شخص سے طلب کر کہ جسکی واسطے تو نے کام کیا ہے اور بند
 صحیح حضرت امام موسیٰ بن جعفر علیہم السلام سے روایت کی ہے کہ حضرت رسالت
 پناہ نے فرمایا کہ قیامت کی دن ایک گروہ کو حق تعالیٰ حکم فرمائے گا کہ جہنم میں لیجائیں پس
 خطاب فرمائے گا مالک سے کہ آگ سے کہدے کہ ان لوگوں کے قدموں کو نہ جلاے
 کہ یہ لوگ اسے مسجدوں میں جاتے تھے اور انکے منہ کو نہ جلاے کہ یہ لوگ منہ کو
 تمام و کامل بجالاتے تھے اور انکی ہاتھوں کو نہ جلاے کہ یہ لوگ دعا کرینگے واسطے
 میری دغا میں اٹھاتے تھے اور انکے زبان کو نہ جلاے کہ یہ لوگ قرآن بہت پڑھتی
 تھیں پس ارونہ جہنم اُن سے کہے گا کہ ای اشقیات نے کیا کیا ہے کہ باوصف ان اعمال کے
 مستحق جہنم کی ہوئے ہو وہ کہینگے کہ ہم اپنے کاموں کو واسطے غیر خدا کے کرتے تھے
 آجکی دن ہم سے کہا کہ مزدوری اپنے اس شخص سے لو کہ جسکے واسطے تم نے کام کیا ہے
 اور علی بن ابراہیم نے اپنے سند کے ساتھ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت
 کی ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ جو شخص لوگوں کے دکھانے کیلئے نماز پڑھے وہ
 مشرک ہے اور جو شخص کہ زکوٰۃ دی لوگوں کے دکھانے کیلئے وہ مشرک ہے اور
 جو شخص کہ روزہ رکھے لوگوں کے دکھانے کیلئے وہ مشرک ہے اور جو شخص کہ حج
 کرے لوگوں کے دکھانے کیلئے وہ مشرک ہے اور جو شخص کہ خدا کے کسی حکم کو لوگوں کی
 دکھانے کیلئے بجالاے وہ مشرک ہے اور خدا قبول نہیں کرتا عمل کو ریاکرنی والے کے
 انتہی اور یہ مضمون قرآن شریف میں بھی آیا ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہے

فَنَکَانَ بِرَجْوَالِقَاءِ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُفْشِرْ لِحُجَّتِهِ أَذْوَةً مَرْتَبَةً
 اَلْحَدَّ اَلْمَرْجُمَہِ پس جو شخص کہ اسید رکھتا ہو اپنی پروردگار کی ملاقات کی پس
 چاہی کہ وہ عمل نیک کرے اور نہ شریک کری اپنی پروردگار کی عبادت میں کسی کو
 انتہی تفسیر مجمع البیان اور تفسیر صافی اور تفسیر بیضاوی وغیرہ میں بھی لکھا ہے کہ
 اس آیت کریمہ میں مراد شرک سی ریائی و وہم خضوع و خشوع ہے چنانچہ حق سبحانہ
 و تعالیٰ فرماتا ہے قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِیْنَ هُمْ فِی صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ
 ترجمہ تحقیق فلاح پائے اُن مومنوں نے کہ جو اپنی نماز میں خشوع کر نیوالی ہیں
 انتہی واضح ہو کہ خشوع و خضوع کی معنی قریب قریب ہیں اور خشوع و خضوع
 سے زیادہ جامع اور مناسب حال مصلیٰ ہے اور مراد خضوع و خشوع سے نماز میں یہ ہے کہ
 نماز پڑھنے والا قلب کو اپنی معبود کی طرف متوجہ کرے اور اسکی عظمت اور جلالت
 اور بے نیازی اور قدرت کو پیش نظر رکھ کر خیالات فاسدہ و تخیلات
 باطلہ کو دل و دماغ سے دور کرے اور نہایت عاجزی و فروتنی سے مشغول ہو گا
 و قرات و قیام و قعود و رکوع و سجود و جملہ ارکان و آداب معینہ رہے اور اپنی جملہ
 اعضا و جوارح کو انھیں مقامات پر رکھی کہ جہاں اُنکی رکھنے کا حکم ہے اور یہ سب
 باتیں بغیر حضور قلب کی حاصل نہیں ہو سکتیں چنانچہ منقول ہے کہ جناب سونہار
 نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز میں اپنی دائرہ سی کھیلتا تھا فرمایا کہ اگر دل اس
 شخص کا خشوع کر نیوالا اور خدا کی طرف ہوتا تو اعضا و جوارح اسکی بھی خدا کے
 کام میں مشغول ہوتی اور جناب رسول خدا سے منقول ہے کہ نماز بغیر حضور قلب کے
 مقبول نہیں ہوتے اور حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ جو شخص رکعت
 نماز پڑھے اور جانے کہ میں کیا کہتا ہوں وہ شخص جب نماز سے فارغ ہوتا ہے
 تو اسپر کوئی گناہ باقی نہیں رہتا اور حضرت امام محمد باقر سے منقول ہے کہ بعض نبیوں

کی نصف نماز آسمان پر لیجاتے ہیں اور بعضوں کے تھائی اور بعضوں کی چوتھائی اور بعضوں کی نماز کا پانچواں حصہ اور اوپر نہیں لیجاتے ہیں اور وجہ قبول کو نہیں پہنچتے ہیں مگر اسی قدر نماز کہ اُسے حضور قلب سی ادا کی ہو اسی سبب سی مامور ہوے ہیں بندی واسطے ادا کرنے نوافل کی تاکہ اُنکی سبب سی اپنی نماز فریضہ کے نقصان کو پورا کریں اور جعفر بن محمد ثقی نے روایت کی ہے کہ حضرت رسالت پنا جب نماز کیلئے کھڑے ہوتی تھی تو آپ کا رنگ مبارک خوف خدا سے متغیر ہو جاتا تھا اور آپ کے سینہ مبارک سی اس طرح کی آواز سنائی دیتی تھی کہ بسطرح دیگ جوش مین آتی ہو اور تفسیر صفائی مین حضرت امام موسی کاظم سے منقول ہے کہ اُنھوں نے اپنی آبائے طاہرین سے اور اُنھوں نے حضرت امیر المومنین سے روایت کی ہے کہ یہ تحقیق جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم تک اپنی پنجون کے بھل کھڑے ہو کے نماز پڑھتے تھے اور تمام رات اسی طرح کرتے تھے یہاں تک کہ دونوں قدم مبارک مین ورم ہو گیا اور روی منور آپ کا زرد ہو گیا پس حق سبحانہ تعالیٰ نے نازل فرمایا کہ **ظَلَمْنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشَفِيَ إِلَّا تَذَكُّرًا** یعنی بخشنی ترجمہ امی محمد اس واسطے نہیں نازل کیا ہمنے تجھ پر قرآن کہ تو محنت مین پڑے مگر نصیحت اُس شخص کیواسطے کہ جو ڈرتا ہو انتہی اور منقول ہے کہ جب وقت نماز کا آتا تھا تو حضرت امیر المومنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام کا بدن مبارک کانپنے لگتا تھا اور رنگ آپ کا متغیر ہو جاتا تھا لوگوں نے پوچھا کہ یہ آپ کو کیا ہوتا ہو حضرت فی فرمایا کہ پہونچا وقت اُس امانت کی کہ کہیں کہ جو آسمان زمین پر فضلی گئی اور اُنھوں نے انکار کیا اور ڈر گئی اور آدمی اُسکا تحمل ہوا پس مین نہیں جانتا ہوں کہ جب اس بیجہ کا تحمل ہوا ہوں اسکو اچھی طرح ادا کر سکو گایا نہیں سو روایات معتبرہ مین ہے کہ جب حضرت امام حسن علیہ السلام وضو و نماز کی طرف متوجہ ہوتے تھے تو آپکی بدن مبارک کی سب

جو رزوی میں آجاتے تھے اور رنگ مبارک زرد ہو جاتا تھا لوگوں نے اس کیفیت کو پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ حق اور لازم ہی اس شخص کے اوپر کہ خداوند عرشِ عظیم کی سامنے اسکی بندگی کے لئی کھڑا ہو یہ امر کہ رنگ اسکا زرد ہو جائے اور جوڑ اسکی بدن کی رزوی میں آئیں اور منقول ہے کہ حضرت سیدالساجدین امام زین العابدین ایک دن نماز میں کھڑے ہوئے تھے آپکی صاحبزادے حضرت امام محمد باقرؑ کہ جو اسوقت ابھی تھے کنوئین میں کہ جو گھر میں تھا اور نہایت عمیق تھا جھانکنے لگے اور وہیں اگر پڑے آپکی والدہ نے کنوئین کے پاس آ کے رونا اور پٹینا شروع کیا اور چلا چلا کے کہتی تھیں کہ ای فرزند رسول خدا آپ کا بیٹا کنوی میں ڈوب گیا اور حضرت نے ناہین مطلق اس بات کی طرف التفات فرمایا حالانکہ حضرت امام محمد باقرؑ کنوی میں اضطراب کرتے تھے تو اسکی آواز بھی آپکے گوش مبارک تک پہنچتی تھی جب بہت عرصہ ہوا تو وہ اضطراب کی سبب سے کہنی لگیں کہ ای اہلبیت رسالت تمہارے دل نہایت سخت مثل تہر کے ہیں پھر بھی حضرت نے کچھ التفات فرمایا یہاں تک کہ نماز کو ساتھ آداب مستحبہ کے بجالاے اور اس سے فارغ ہوئے بعد اسکی کنوے کی پاس آئے اور معجزے سے اپنا دست مبارک بڑھالے حضرت امام محمد باقرؑ کو باہر نکال لیا اور وہ حضرت ہنستے تھے اور باتیں کرتے تھے اور انکی کپڑے تکتے بھی تھیں فرمایا کہ لے اپنی فرزند کو ای ضعیفہ البقین ساتھ خدا کو والدہ حضرت امام محمد باقرؑ اپنے فرزند کی سلامتی سے ہنسنی لگیں اور پھر آپکی خفگی کا خیال کر کے رونا شروع کیا حضرت نے فرمایا کہ تم لوگوں کے اوپر کچھ ملامت نہیں ہے تو نہیں جانتی کہ میں خدمت میں ایسے خداوند جبار کے کھڑا تھا کہ اگر اسکی طرف سے دوسری کی طرف منہ پھیرتا اور اسکے غیر سے تو سل کرتا اور وہ میری طرف سے اپنی لطف کی منہ کو پھیر لیتا تو اسکے غیر سے کیونکر امید رحمت کی ہو سکتی تھی اور صاحب کتاب حلیۃ الاولیاء

نے روایت کی ہے کہ جب امام زین العابدین وضو سے فارغ ہوتے تھے اور نماز پڑھنے کا
 ارادہ کرتے تھے تو آپ کی بدنہین رعشہ اور اعضا مبارک میں لرزہ غالب ہوتا تھا
 جب لوگوں نے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ وہی ہوتا تھا جسے آپ پر کیا نہیں جانتے ہو
 کہ میں کس خداوند کی خدمت میں کھڑا ہوتا ہوں اور کس عظیم الشان سے مناجات
 کیا چاہتا ہوں اور وضو کے وقت بھی یہ حالت اُن حضرت سے نقل کی گئی ہے
 اور ایک روایت میں وارد ہوا ہے کہ فاطمہ نے کہ جو جناب امیر علیہ السلام کی بیٹیو میں
 سے تھیں ایک دن جابر بن عبد اللہ انصاری کو بلا بھیجا اور کہا کہ تم اصحاب بزرگ
 حضرت رسول خدا میں سے ہو اور ہم اہلبیت کو تمہاری اوپر حق بہت ہے اور اہلبیت
 رسالت میں سے بھی علی بن الحسین (یعنی حضرت امام زین العابدین) باقی گئی
 ہیں اور وہ عبادت الہی میں اپنے اوپر ظلم کرتے ہیں اور انکی پیشانی اور زانو اور
 پتیلیوں میں زیادتی عبادت سے گھسی اور زخم ہو گئی ہیں اور بدن انکا زار و نحیف
 ہو گیا ہے اسلئے التماس کرو شاید کچھ عبادت میں تخفیف کریں جب جابر اون حضرت کی
 خدمت میں آئے تو دیکھا کہ محراب میں بیٹھی ہوئے ہیں اور عبادت کی سبب سے
 آپ کا بدن شریف لاغر و نحیف ہو گیا ہے جب آپ نے جابر کو دیکھا تو اونکا اکرام فرمایا اور
 اپنے پہلو میں بٹھایا اور بہت ضعیف آواز سے انکا حال پوچھا پس جابر نے
 کہا کہ اے فرزند رسول خدا خداوند عالم نے بہشت کو تمہارے اور تمہارے
 دوستوں کے لئے پیدا کیا ہے اور جہنم کو تمہاری دشمنوں اور مخالفوں کیلئے بنایا ہے پس
 تم کس واسطے اس قدر تکلیف اٹھاتے ہو حضرت نے فرمایا کہ اے مصاحبِ صل
 کیا تم نہیں جانتے ہو کہ میری جد امجد حضرت رسالت پناہ باوصف اُس کرامت
 کے کہ اپنے خدا کو نزدیک رکھتے تھے کہ ترک ادلی گذشتہ و آئند انکا آسنی بخشد یا تھا
 انحضرت نے مبالغہ و شقت کو عبادت میں ترک فرمایا میری مان باپ اُن پر

فدا ہوں یہاں تک کہ آپ کی ساق مبارک میں درم ظاہر ہوا اور پانوں جھنجھو
 صحابہ نے کہا کہ آپ کیوں اس قدر رحمت اٹھاتے ہیں حالانکہ خدا آپ پر
 کوئی تقصیر نہیں لکھتا آپ نے فرمایا کہ کیا میں خدا کا بندہ شاکر نہوں اور کسی
 نعمتوں کا شکر ترک کر دوں جاہل نے کہا کہ اسی فرزند رسول خدا مسلمانوں
 پر رحم کچھی کہ آپ کی برکت سے خدا بلاؤں کو آدمیوں سے دفع کرتا ہی اور آسمانوں
 کو نگاہ رکھتا ہی اور اپنی عذاب کو لوگوں پر نہیں بھیجتا آپ نے جواب میں فرمایا
 کہ اسی جاہل میں اپنی آبا و اجداد کے طریق پر رہو گا جب تک کہ اُن سے ملاقات
 کروں اور حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ میری والد ماجد نے فرمایا
 کہ ایک دن میں اپنی والدہ بزرگوار حضرت علی بن الحسین کی پاس گیا میں نے
 دیکھا کہ عبادت نے آپ میں بہت اثر کیا ہی اور رنگ مبارک آپ کا کثرت
 بیداری کے سبب سبز ہو گیا ہی اور آنکھ میں آپ کی زیادتی گریہ کی سبب
 مجروح ہو گئی ہیں اور پیشانی نورانی میں کثرت سجدہ کے سبب سی گھٹی ہو گئی
 ہیں اور قدم شریف میں سبب کثرت قیام نماز ورم ہو گیا ہی جب میں نے
 آنکلی یہ حالت دیکھی تو ضبط گریہ نہ کر سکا اور بہت رویا اور وہ حضرت متروک اور
 متفکر تھے بعد تھوڑی دیر کے میری طرف نظر کی اور فرمایا کہ بعض اون
 کتابوں میں سے کہ جسمین عبادت امیر المؤمنین کے لکھے ہوئی ہے مجھ کو دے جب میں
 کتاب کو لایا تو تھوڑا سا پڑھ لی زمین پر رکھی اور فرمایا کہ کسی طاقت ہے کہ مثل
 علی ابن ابیطالب کی عبادت کر سکی دوسری صفت تقویٰ یعنی پرہیزی
 اور ورع ہے اور اسکی معنی قریب قریب ہیں اور مراد تقویٰ سی یہ ہے کہ انسان
 ہر ایسی بات سے پرہیز کری کہ جو اسکو آخرت میں ضرر پہونچاتی ہے خواہ متعلق اعتقاد
 ہو مثل شرک و کفر و کھارشت انبیاء و قیامت وغیرہ اور خواہ متعلق اعمال مثل محرمات

شرعیہ و جملہ معاصی و ترک واجبات وغیرہ کی اور کمال تقویٰ یہ ہے کہ فعل کرے اور ترک مستحبات و مسنونات سے پرہیز کرے اور انسان کی لئی اس سے بہتر اور نافع ترک کوئی چیز نہیں ہو سکتی چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے وَ تَزِدْ دُؤَانًا وَ خَيْرَ الَّذِیْنَ اَتَقَوْا یَا اُولِی الْاَلْبَابِ ترجمہ اور توشہ ہمراہ لو تم پس تحقیق بہترین توشہ تقویٰ ہے اور ڈرتے رہو مجھے ای صاحبان عقل انتہی یہ ہے کہ یہ آیت حج کی باب میں ہے مگر افضلیت تقویٰ اس کے علی العموم بخوبی ثابت ہے اور نیز کلام مجید میں آیا ہے اِنْ اَکْرَمْتُمْ حَيْثُ اللّٰهُ اَتَقَرُّوْهُ ترجمہ تحقیق زیادہ ذی عزت تمہارا اللہ کے نزدیک زیادہ پرہیزگار تمہارا ہی انتہی اور تقویٰ شرط قبول اعمال و عبادات ہے اور بغیر اسکی کوئی عمل قبول نہیں ہوتا چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اِنَّمَا یَتَقَبَّلُ اللّٰهُ مِنَ الْمُتَّقِیْنَ ترجمہ سوای اسکی نہیں ہے کہ قبول کرتا ہے اللہ پرہیزگاروں سے انتہی اور لوگوں نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے اس آیت کریمہ کی تفسیر پوچھی اَتَقُوا اللّٰهَ حَقَّ تَقَاتٍ ترجمہ ڈرتے رہو اللہ سے جو حق ہے اس سے ڈرنے کا انتہی حضرت نے فرمایا کہ حق تقویٰ و پرہیزگاری کا یہ ہے کہ خدا کی اطاعت کرو اور اس کا گناہ نہ کرو اور ہمیشہ خدا کے یاد میں رہو اور اسکو کسی حالت میں بھول نہ جاؤ اور اسکی نعمت کا شکر ادا کرو اور ناشکری نہ کرو اور حضرت امیر المومنین سے لوگوں نے پوچھا کہ کونسا عمل بہترین اعمال ہے آپ نے فرمایا کہ تقویٰ و پرہیزگاری اور بسند معتبر حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ تھوڑا عمل کہ تقویٰ کے ساتھ ہے بہتر ہے اس عمل سے کہ بغیر تقویٰ کے ہو راوی نے پوچھا کہ کیونکر ہوتا ہے عمل بہت بغیر تقویٰ کی آپ نے فرمایا کہ مثل اس شخص کی کہ لوگوں کو کہانا بہت کھلائی اور اپنی ہڈیاں کو ساتھ لے لی اور احسان کرے اور ہمیشہ مہمان اسکی گھر میں آتی ہوں لیکن اگر

کوئی فعل حرام اسکو پیش آئے تو اسکا مرتکب ہو جائیہ ہر عمل نیک بغیر تقویٰ کی اور تھوڑا عمل تقویٰ کی ساتھ یہ ہو کہ کوئی شخص مثل شخص مذکور کے اطعام و احسان و خیرات نہیں کرتا ہی مگر جب کوئی دروازہ فعل حرام کی دروازہ نہیں سی اُسپر کشادہ ہوتا ہی تو وہ اُس میں داخل نہیں ہوتا (یعنی فعل حرام کا مرتکب نہیں ہوتا) اور اصول کافی میں بسند معتبر منقول ہے عیسیٰ بن جعفر قال لا تذهب بکم المذاہب فواللہ ما شیعتنا الا من اطاع اللہ عز وجل یعنی حضرت امام محمد باقر نے فرمایا کہ تم لوگ ادھر ادھر بہکتی نہ پہرو پس واللہ انہیں ہی شیعہ ہمارا مگر وہ شخص کہ اطاعت کرے اللہ عز وجل کی انتہی اور ایضاً بسند معتبر منقول ہے عن عمرو بن سعید بن ہلال الثقفی عن ابی عبد اللہ قال قلت لہ انی لا القاک الا فی السنین فاجزئ بشئ اخذ بہ فقال او صیاد بتقویٰ اللہ والوسع ولا جتھاذا واعلم انہ لا ینفع اجتہاد لا وسع فیہ یعنی عمرو بن سعید بن ہلال ثقفی نے کہا کہ میں نے حضرت امام جعفر صادق کی خدمت میں عرض کی کہ میں برسوں کے بعد آپ کی ملاقات سے مشرف ہوتا ہوں پس مجھی کوئی ایسی بات بتا دیجی کہ میں اُسپر عمل کیا کروں آپ نے فرمایا کہ میں تجکو وصیت کرتا ہوں ساتھ تقویٰ اور پرہیزگاری اور کوشش کریں گے اور آگاہ ہو کہ کوئی کوشش فائدہ نہیں بخشتی جب تک کہ اُس میں پرہیزگاری نہوا انتہی اور چونکہ صفات ہر درجہ عفت وغیرہ اسی صفت تقویٰ میں داخل ہیں لہذا میں نے بخوف طوالت انکا علیہ ذکر نہیں کیا تیسرے صفت توکل علی اللہ ہے اور رضا و تسلیم و قناعت یہ سب صفات اسی کے قریب قریب بلکہ اُس میں داخل ہیں اسلئے کہ توکل کے معنی اعتماد اور بھروسہ کرنا ہے کہ میں اور جو شخص کہ اللہ تعالیٰ پر اعتماد اور بھروسہ کرتا ہو گا وہ خواہ مخواہ اُسکی

رضا پر راضی رہیگا اور اسی کو تسلیم کریگا اور قناعت اختیار کریگا اور
 حبیبی نہ تعالیٰ اپنی کتاب سے عزیز میں فرمایا ہوتا ہے **وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ**
إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ترجمہ اور شخص
 کہ دُری اللہ سے پیدا کر دی وہ اُسکی واسطے راہ مخلصی کی اور رزق دی و سکو اس جگہ
 سے کہ اُسکو گمان نہ ہو اور جو شخص کہ توکل کرے اوپر اللہ کے پس وہ کافی ہے
 اُسکے لئے تحقیق اللہ پہونچنی والا ہے اپنی کام کو تحقیق مقرر کیا ہے اللہ نے واسطے
 ہر چیز کے اندازہ انتہی اور نیز فرمایا ہے کہ **وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْ الْمُسْلِمُونَ**
 ترجمہ اور اوپر اُسی اللہ کے پس چاہیے کہ توکل کریں توکل کرنیوالی انتہی اور
 نیز فرمایا ہے **قُلْ لَنْ يَضِلَّ إِلَهُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ**
الْمُؤْمِنُونَ ترجمہ کہ تو اسی محمد کہ ہرگز نہ پہونچے گا ہمکو مگر جو کچھ کہ لکھ دیا ہے اللہ نے
 واسطے ہمارے وہی کار ساز ہے ہمارا اور اللہ ہی پر چاہیے کہ توکل کریں ایمان
 لانے والی انتہی اور نیز فرمایا ہے **قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ الْمُسْلِمُونَ**
 ترجمہ کہ تو اے محمد کہ کافی ہے مجھ کو اللہ اُسی پر توکل کرتے ہیں توکل کرنیوالے
 انتہی اور نیز انبیاء علیہم السلام کے قول کو ذکر فرمایا ہے کہ جو وہ حضرت اپنی قوم
 سے فرماتے تھے جبکہ وہ لوگ اذیت دیتے تھے اور ہدایت قبول نہ کرتے تھے وہاں
 کہ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَمَمْنَا سَبَلَنَا وَكَانَ كَيْدُ الْفِتْنَةِ عَلَى مَا آذَيْنَا**
يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَالْيَتَوَكَّلِ الْمُسْلِمُونَ ترجمہ اور کیا ہے واسطے ہمارے
 کہ نہ توکل کریں ہم اللہ پر اور تحقیق ہدایت کی اُنسے ہمکو ہماری راہوں کی
 اور البتہ ہم صبر کریں گے ایذا پر جو ہمکو دیتے ہو تم اور اللہ پر چاہیے کہ توکل کریں
 توکل کرنیوالی انتہی اور جناب ملا محمد باقر مجلسی علیہ الرحمہ نے کتاب عین البیات

جنوب کتب شریعت سورہ طلاق رکوع شانزدہم ۱۲

توکل کرنا اور توکل کرنا

سورہ بقرہ ۱۷۰

سورہ بقرہ ۱۷۰

میں جو کہ اس باب میں لکھا ہے میں اس مقام پر کسی قدر اس میں سے نقل کرتا ہوں اور
 اہل عبارت کی ترجمہ پر اکتفا کرتا ہوں فرماتی ہیں کہ آگاہ ہو کہ توکل و تفویض و رضا
 و تسلیم ارکان عظیمہ ایمان ہیں و آیات و احادیث ان اخلاق پسندیدہ کی فضیلت
 میں حد شمار سے زیادہ ہیں چنانچہ حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ علیہ السلام
 خدا صبر ہی اور راضی رہنا خدا سے ہر بات میں خواہ بندہ اُسکو چاہتا ہو خواہ اُس سے
 کراہت رکھتا ہو اور جب بندہ راضی رہتا ہے تو البتہ جو کچھ اُسکی سطر بہتر ہو وہ اُسکو
 میری ہوتا ہے اور دوسری حدیث میں فرمایا ہے کہ سب سے زیادہ وہ شخص خدا شناس
 ہے کہ جو قضای الہی پر زیادہ راضی رہے اور دوسری حدیث میں فرمایا ہے کہ
 حق تعالیٰ نے جناب رسول خدا کو وحی کی کہ میں اپنی بندہ مومن سے جس چیز کو
 باز رکھتا ہوں البتہ اُسی میں اُسکی بہتری ہے پس چاہیے کہ میری قضا پر راضی رہے
 اور میری بلا پر صبر کرے اور میری نعمتوں پر شکر کرے تاکہ میں اُسکو اپنی نزدیک
 صدیقوں کی گروہ میں لکھوں اور حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ
 سزاوارترین خلق قضای حق تعالیٰ کے قبول کرنے اور اُسپر راضی رہنے کے لئے
 وہ شخص ہے کہ اُسے خدا کو پہچانا ہو اور جو شخص کہ قضای خدا پر راضی ہوتا ہے قضا اُسپر
 جاری ہوتی ہے اور اجر و ثواب اُسکا حق تعالیٰ عظیم کرتا ہے اور جو شخص کہ قضای
 الہی سے ناراض ہوتا ہے قضا اُسپر بھی جاری ہوتی ہے اور اجر و ثواب اُسکا جاتا ہے
 اور دوسرے روایت میں منقول ہے کہ حضرت امام جعفر صادق سے لوگوں نے پوچھا
 کہ مومن کو کس چیز کے ساتھ پہچانا جائے کہ وہ مومن ہے فرمایا کہ احکام الہی کی اطاعت
 کرنے کے ساتھ اور جو کچھ کہ اُسکی اوپر وارد ہو خوشحالی اور ناخوشی سے اُسپر راضی رہنے
 کے ساتھ اور بند معتبر جناب رسول خدا سے منقول ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اُسے
 فرزند آدم جو کچھ کہ میں تجھ کو حکم کرتا ہوں اُس میں میری اطاعت کر اور جو چیز کہ تیری

بہتری ایمین ہو وہ بھی یاد نہ دلو کہ مین تجھے بہتر جانتا ہوں اور بسند معتبر حضرت امام
 جعفر صادق سے منقول ہے کہ استغنا اور عزت یہ دو نون پھرتے ہیں اور جس جگہ
 کہ توکل کو پاتے ہیں اُس جگہ قرار پڑتے ہیں اور اپنا وطن کر لیتے ہیں اور بسند معتبر منقول
 ہے کہ حضرت امیر المومنین نے فرمایا کہ جس چیز کا تو گمان نہ رکھتا ہو اُسکے ملنے کی نہیادہ امید
 رکھ نہت اُس چیز کے کہ جس کا گمان رکھتا ہو بدستیکہ حضرت موسیٰ گئی تھی کہ اپنی اہل
 و عیال کیلئے آگ لائیں کلیم اللہ ہو گئی اور مرتبہ پیغمبری کو پہونچی اور ملکہ سابلک کی
 قصدی باہر آئی تھی شرف اسلام کی ساتھ مشرف ہوئی اور فرعون کے جادوگر فرعون
 کی عزت بڑھانیکو باہر آئے تھے ایمان کو ساتھ پھسے اور حضرت امام جعفر صادق سے
 منقول ہے کہ شیطان نے کہا کہ پانچ ایسے شخص ہیں کہ اونکے باب میں میرا کوئی حیلہ نہیں
 چلتا اور انکے سوا اور سب آدمی میری اختیار میں ہیں ایک وہ شخص ہے کہ نیت دست
 کے ساتھ خدا کی طرف توسل اور اپنی کل امور میں اُسکی اوپر توکل کری اور دوسرا
 وہ شخص ہے کہ تسبیح اور ذکر خدا شب و روز میں بہت کرے اور تیسرا وہ شخص ہے کہ اپنی برادر
 مومن کیلئے پسند کرے جو کچھ کہ اپنی لئے پسند کرتا ہے اور چوتھا وہ شخص ہے کہ جب اُسکو کوئی
 مصیبت پہونچی تو بصبری نکرے اور پانچواں وہ شخص ہے کہ خدا کی تقسیم کرنے پر راضی
 رہی اور روزی کو لئے غم نہکھائی (یعنی جس قدر روزی خدا نے اُسکی قسمت میں مقرر فرمائی
 ہے اُسکے اوپر راضی رہی اور اُسکی کمی سے غمگین نہو) اور بسند معتبر منقول ہے کہ حضرت
 امام موسیٰ کاظم سے لوگوں نے تفسیر آیہ **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ اللَّهُ مَخْرَجًا**
 کو پوچھا حضرت نے فرمایا کہ توکل کرنا خدا پر بہت سی درجے رکھتا ہے اور وہ جہاں توکل
 میں سی یہ ہے کہ تو اپنے جمیع امور میں خدا کے اوپر توکل کرے پس جو کچھ وہ کرے اُسکی
 اوپر تو راضی رہی اور جانے کہ وہ تیری خیر میں تقصیر نہیں کرتا اور اپنی فضل کو تجھ سے بچ
 نہیں رکھتا اور جانی کہ یہ امر اسی کے حکم و فرمان سی واقع ہوا ہے پس خدا پر توکل کر اور

اپنی کام اُسکو سپرد کر دی اور کل امور میں اُسپر اعتماد رکھا اور تسلیم کا یہ مطلب ہی کہ جو کچھ
 خدا اور رسول و ائمہ سی احکام و اوامر و نواہی وغیرہ پہنچیں وہ طبیعت پر گران نہ
 معلوم ہوں اور سب کو بہتر اور عمدہ جانے اور اُنپر عمل کرنا نہیں مطیع اور ذلیل رہی
 اور سرکشی نہ کرے اور خدا کے حکم کو نہ ناراض نہو چوتھی صفت شکر ہی حق سبحانہ و
 تعالیٰ کا کہ جو نعم حقیقی ہی اور اُسی نے اپنی کتاب عزیز میں فرمایا ہر ناکذ کذب نے
 اَذْكُرْهُ وَاشْكُرْهُ وَابْنِ وَلَا تَكْفُرْ وَنَهَى تَرْجُمہ پس یاد کرو تم مجھ کو یاد کرو نہیں تم کو
 اور شکر کرو تم میرا اور کفران نعمت نہ کرو انتہی اور نیز فرمایا ہر لَقَدْ آتَيْنَا الْفُلْكَانَ
 الْحِكْمَةَ اِنْ اَشْكُرْ دِلُّهُ وَمَنْ يَشْكُرْ فَاِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللَّهَ
 غَفِيْرٌ حَمِيْدٌ تَرْجُمہ اور البتہ عطا کی ہمنے لقمان کو حکمت اور کہا ہمنے کہ شکر کرو اللہ کا
 اور جو شخص کہ شکر کرتا ہی پس سو امی اسکی نہیں ہی کہ شکر کرتا ہی واسطے اپنی نفع کے
 اور جو شخص کفر کرتا ہی پس تحقیق اللہ بی نیاز ہو حمد کیا گیا انتہی اور شیخ طوسی علیہ الرحمہ
 فی کتاب مالی میں حضرت امام موسیٰ بن جعفر اور انھوں نے اپنی آباؤی کرام سے روایت
 کی ہی کہ ایک دن حضرت رسول خدا مسجد میں بیٹھی ہوئی تھے ایک گروہ صحابہ کے ساتھ
 کہ انہیں سے ابو بکر اور ابو عبیدہ اور عمر اور عثمان اور عبدالرحمن تھی اور وہ شخص
 صحابہ کے قاربون میں سی بھی تھی ایک عبد اللہ بن ام معبد اور دوسری الی بن
 پس عبد اللہ نے سورہ لقمان کو پڑھا یہاں تک کہ اس آیت تک پہنچی وَكَاسْتَفِیْعُ
 حَلٰلِكُمْ نِعْمَةَ ظٰہِرًا وَبَاطِنًا تَرْجُمہ اور پورا کیا اللہ نے اوپر مختار سے
 اپنی نعمتوں کو ظاہر میں اور باطن میں انتہی اور ابی نے سورہ ابراہیم کو پڑھا اور اس
 آیت تک پہنچی وَذَكَرْهُمْ يٰ اَيُّهَا اللّٰهُ طَائِفًا فِیْ ذٰلِكَ لَا یَاتِیْ بِكُلِّ صَبَآئِسٍ شُكْرُہ
 ترجمہ اور یاد دلا تو انکو امی محمد ابام اللہ کے تحقیق کہ اس میں البتہ نشانیاں ہیں واسطے
 ہر صبر کرنے والے شکر گذار کی انتہی حضرت نے فرمایا کہ مراد ابام الہی سے کہ مجھی لوگوں کو

اونکی یاد دلوانیکا حکم فرمایا ہی اُسکی نعمتین اور احسانات اور مثالین اور حکمتین اور
 بلائین میں بعد اُسکی صحابہ کی طرف متوجہ ہو کی فرمایا کہ کہو کہ کونسی پہلی نعمت ہی
 ان سب نعمتوں میں سی کہ خداوند عالم نے تمکو اُنکی یاد کر نیکا حکم فرمایا ہی ہر ایک نے
 اُن لوگوں میں سی ایک نعمت کو نعمتوں میں سی کہا اگھانکی چیزوں میں سی اور پہنے کی چیزوں میں
 سی اور اولاد اور ازواج وغیرہ میں سی جب یہ لوگ چپ ہو گئی تو اپنی حضرت
 امیر المومنین کی طرف التفات کیا اور فرمایا کہ ای ابو الحسن تم بھی کہو حضرت امیر نے
 جواب میں کہا کہ میری مان باپ آپ پر سے خدا ہوں میں آپکی سامنی کسی بات کو
 کیونکر بیان کروں حالانکہ خدا فی سہلو آپ ہی کی سبب ہدایت فرمائی اور کل علوم اور
 کمالات کو آپ ہی کے وسیلی سی ہماری پاس بھیجا حضرت رسول خدا نے فرمایا کہ کہنا چاہو
 کہ پہلی کونسی نعمت ہی اُن نعمتوں میں سی کہ خدا نے تمکو راست فرمائی میں حضرت امیر نے
 علیہ السلام نے فرمایا کہ پہلی سب نعمتوں میں سی نعمت ایجاد ہی کہ میں کچھ نہ تھا اور مجھ کو
 حق سبحانہ و تعالیٰ عدم سے وجود میں لایا حضرت نے فرمایا کہ تنہی سچ کہنا دوسری نعمت
 کونسی ہی جناب امیر نے فرمایا کہ دوسری نعمت یہ ہو کہ احسان فرمایا اور مجھ کو صاحب
 حیات اور زندگانی میں سی گردانا اور مثل جمادات اور نباتات کی نہیں کیا فرمایا کہ تنہی
 سچ کہنا تیسری نعمت کو بتاؤ جناب امیر نے جواب دیا کہ تیسری نعمت یہ ہو کہ مجھے
 انسان کی صورت میں کہ جو سب صورتوں میں بہتر ہی خلق فرمایا اور حیوانوں کی صورت
 میں نہیں پیدا کیا فرمایا کہ تنہی سچ کہنا چوتھی کو بتاؤ فرمایا کہ چوتھی نعمت یہ ہو کہ میری واسطہ
 حواس ظاہری و باطنی مقرر کی فرمایا کہ تنہی سچ کہنا پانچویں کو بتاؤ فرمایا کہ پانچویں نعمت یہ
 کہ قوا و عقلانی اور روحانی مجھ کو عطا فرمائی اور سب حیوانوں پر مجھ کو اُسکی سبب سی
 زیادتی بخشی فرمایا کہ تنہی سچ کہنا چھٹی کو بتاؤ فرمایا کہ چھٹی نعمت یہ کہ میری دین حق کی طرف
 ہدایت کی اور گمراہوں سے نہیں گردانا فرمایا کہ تنہی سچ کہنا ساتویں کو بتاؤ فرمایا کہ

ساتویں نعمت یہ ہے کہ آخرت میں میری واسطے ایسی زندگانی مقرر فرمائی کہ جسکی واسطے
 انتہا نہیں فرمایا کہ تمہیں سچ کہا اٹھون کون ہو فرمایا کہ آٹھویں نعمت یہ ہے کہ مجھے مالک
 کیا اور کسی کا غلام نہیں گردانا فرمایا کہ تمہیں سچ کہا نوین کو بتاؤ کہا کہ نوین نعمت یہ ہے کہ آسمان
 اور زمین اور جو کچھ کہ انہیں ہی اور جو کچھ کہ انکی درمیان میں ہی خلایق سے میری واسطے
 پیدا کیا اور میرا سخر کر دیا کہ سب میری واسطے کام میں ہیں گویا سعدی نے اسی کلام
 معجز نظام سے اخذ کیا ہے شعر ابر و باد و سم و خورشید و فلک در کارند تا توانی بکف آری
 بغفلت نخوری تا ہمہ از بہر تو گزشتہ و فرمان بردار کہ شرط انصاف نباشد کہ تو فرمان نہری
 فرمایا کہ سچ کہا تمہیں دسویں کو بتاؤ کہا کہ دسویں نعمت یہ ہے کہ میری تئیں مرد پیدا کیا اور
 عورتوں پر غلبہ اور زیادتی بخشی فرمایا کہ سچ کہا تمہیں بعد اسکی اور کون سی نعمت ہے
 جناب امیر نے فرمایا کہ اے بنی خدا نعمتیں اللہ کی بہت ہیں اور سب بہتر اور پاکیزہ
 اور انکا شمار نہیں ہو سکتا جناب رسول خدا نے تبسم کیا اور فرمایا کہ گوارا ہوں تجکو حکمتہای
 الہی اور عاوم نامتناہی اے ابوالحسن تو ہی میرے علم کا وارث ہے اور تو بیان کر گیا میرے
 امت کیلئے جس چیز میں کہ وہ اختلاف کریں گے اور جو شخص کہ تجکو تیری دین کیلئے دوست
 رکھو اور تیری راہ کی پیروی کرے وہ راہ راست کی طرف ہدایت یافتہ ہے اور
 جو شخص کہ تیری ہدایت سے دوسری طرف میل کرے اور تجکو دشمن رکھو اور تنہا چھوڑ دے
 قیامت میں اسکا حصہ رحمت الہی میں سے نہ ہوگا انتہی اور ظاہر ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ
 کی نعمتوں کا کوئی شمار نہیں کر سکتا چنانچہ وہ خود فرماتا ہے **اِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا
 تُحْصُوْهَا** ترجمہ اور اگر شمار کرو تم نعمتیں اللہ کی تو انکا پورا شمار نہ کر سکو انتہی اور
 یہ بھی ظاہر ہے کہ حق نعمتیں زیادہ ہونگی اسی قدر زیادہ انکا شکر بھی واجب ہوگا پس
 کس شخص کی مجال ہے کہ اسکی نعمتوں کا شکر ادا کر سکے بلکہ ایک ادنیٰ نعمت کا بھی شکر ادا
 نہیں کر سکتا اور یہاں ایک مضمون لطیف ہے کہ جب انسان اپنی منعم حقیقی کی کئی نعمت کا

شکر ادا کرتا ہی تو اوستی بھی خود اُسی کو فائدہ اجر و ثواب وغیرہ کا حاصل ہوتا ہی ورنہ حق تعالیٰ
 و تعالیٰ بے نیاز و غنی بالذات ہی جیسا کہ آیہ کریمہ سابقہ میں کہ جو حضرت لقمان کے
 باب میں ہی اسکا ذکر آیا ہی پس ہر شکر پر انسان کو ایک دوسرا شکر واجب ہوتا ہی
 اور ظاہر ہی کہ عقل و فہم و زبان و گویائی وغیرہ و نیز توفیق شکر یہ سب حق سبحانہ تعالیٰ کی
 نعمتیں ہیں اور انہیں سی ہر ایک کی اوپر شکر واجب ہی اور یہ باب نہایت وسیع ہی میں نے
 بخوف طوالت فقط اسی قدر پر اکتفا کی ورنہ بیان شکر سے کتاب الہی و حدیث رسالت
 پنا ہی و کلام ائمہ معصومین علیہم السلام مملو ہی پانچویں صفت دعا کرتا ہی اور یہ مقتضای
 عبدیت ہی کہ بندہ اپنی تئیں عاجز و محتاج محض سمجھ کے ہر حاجت دنیا و آخرت کو
 اپنی مالک و خالق سی کہ جو قادر علی الاطلاق ہی طلب کری یہ افضل عبادات ہی اور
 نماز کہ جو خیر العمل ہو وہ بھی اسی پر مشتمل ہی چنانچہ سورہ حمد میں کہ بغیر اسکی نماز نہیں ہو سکتی
 عمدہ ترین اقسام دعا ہی اور قنوت بھی نماز میں اسی واسطے مقرر ہی کہ بندہ اپنی خیر
 دنیا و آخرت اُس میں طلب کرے اور حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا ہی کہ قُلْ مَا يَكُونُ
 لِيْ بِكُمْ رَيْبٌ لَّوْ كُنْتُ لَكُمْ دُعَاةً تُرْجَمُ کہ اے محمد کہ نہ پروا کرتا تمہاری رب میرا اگر نہ ہو
 دعا تمہاری انتہی اور نیز فرمایا ہی کہ وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِيْ اَسْتَجِبْ لَكُمْ اِنَّ الَّذِيْنَ
 يَدْعُونِيْ اَعْنِ عِبَادَتِيْ سَيَدْخُلُوْنَ جَهَنَّمَ خَالِدِيْنَ فِيْهَا تَرْجَمُوْنَ اور کہا پروا نہ
 تمہاری فی کہ دعا کرو تم مجھے قبول کرو نگاہ میں واسطے تمہارے تحقیق وہ لوگ کہ تکبر
 کرتے ہیں عبادت میری سی عنقریب داخل ہونگی و نوح میں ذلیل ہو کر انتہی
 اس آیہ کریمہ میں حق سبحانہ تعالیٰ نے دعا کو عبادت فرمایا ہی اور فی الواقع اس
 بہتر کوئی عبادت نہیں ہو اسلئے کہ جیسے عاجزی و بندگی و پچاسگی بندگی کی و نیز اعتماد
 و توکل حق سبحانہ تعالیٰ پر دعا سی ثابت ہوتا ہی کسی عبادت سی نہیں ثابت ہوتا اور
 نیز فرماتا ہی وَاِذَا سَأَلَكَ عِبَادِيْ عَنِّيْ فَاِنِّيْ قَرِيْبٌ اُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَانِ

بارہ روز و چہر آخر سورہ
 قنوت

خیر و شکر
 مومن

فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْتُوا أَسْئَلِي ۚ شَدُّ قَوْلِهِ تَرْجُمَهُ اَوْ حَبِّ اَوْ حَبِّينِ تَحْسِبُ
 بندے میری مجبوتوں میں قریب ہوں قبول کرتا ہوں میں دعا کو دعا کرنی والی کے
 جس وقت کہ دعا کرتا ہی مجھے پس چاہی کہ حکم قبول کروں میرا اور ایمان لاؤں ساتھ میرے
 تاکہ راہ نیک پاؤں انتہی اور کلام مجید میں بہت سی آیتیں ایسی ہیں کہ اُس میں حق سبحانہ
 و تعالیٰ نے اپنی بندہ ہی خاص و خالص کی زبانی دعا کرنا مضمون اور طریقہ سب
 بندوں کو تعلیم فرمایا ہی میں نے بخوف طوالت کچھ نہیں لکھا ورنہ فقط سورہ حمد کی تفسیر میں
 بہت کچھ لکھا جاسکتا ہی جسکو شوق ہو وہ تفصیل سے سبوطہ کی طرف رجوع کرے اور جناب
 ختم المسلمین اور امیر المؤمنین اور حضرت فاطمہ سیدۃ النساء العالمین و دیگر ائمہ معصومین
 و اس قدر دعائیں منقولہ ماثور ہیں کہ انکا شمار نہیں ہو سکتا اور بڑی بڑی کتابیں اس
 باب خاص میں موجود ہیں کہ ان میں ان حضرات کو دعائیں لکھی ہوئی ہیں مثل عدۃ الداعی
 و منہج الدعوات و بلد الامین و مکارم الاخلاق و مصباح کفعمی و کتاب اقبال و منہج الدعوات
 و متجشع طوسی علیہ الرحمہ و منہج الصلاح و امیس العابدین و مفاتیح الغیب جامع الجوامع
 زاد المعاد و سفینۃ النجات وغیرہ کی اور کتاب صحیفہ کاملہ کہ جسکو زبور آل محمد بھی کہتی ہیں جناب
 سید الساجدین امام زین العابدین علی بن الحسین سے منقول ہی کہ اُس میں فقط آپ ہی
 کی دعائیں ہیں اور میں یہاں اُس میں سے فقط ایک دعائی مختصر مع ترجمہ تینا و تبرکاً
 نقل کرتا ہوں اَللّٰهُمَّ اِنَّهُ یُجَبِّیْ عَنْ مَسْئَلَتِکَ خِلَالَ ثَلَاثٍ وَتُجَدِّدُ
 بِاَللّٰهِ محقق کہ باز کہتی ہیں مجبوتیری جناب میں سوال گزیرے تین خصلتیں اور پہلی یہ
 عَلَیْہَا خَلَّةٌ وَاحِدَةٌ یُّجَبِّیْ اَمْرًا مَرَّتْ بِہَا فَابْطَأَتْ عَنْہَا وَنَحْوِیْ خَلَّتْ مِنْہَا
 اس پر ایک خصلت باز کہتا ہی مجبوتیری وہ امر کہ حکم کیا تو نے ساتھ اس کی پس کی بیخ اس کی بجا لائیں وہ سورہ نہی منع فرما
 عَنْہُ فَاَسْرَعَتْ اِلَیْہِ وَیُعْمَةُ اَنْعَمَتْ بِہَا عَلَیْ فَقَصَّرَتْ فَاَسْرَعَتْ
 توفی مجبوت اس سے پس جلدی کی میں اس کا ارتکاب میں اور تیسری نعمت کہ انعام کیا تو نے ساتھ اس کے میری اور پس تقصیر کی میں نے

شُكْرُهَا وَ يَجِدُ فِي هَلَا مَسْئَلَتِكَ تَفَضُّلًا هَلَا مِنْ أَمَلٍ بِوَجْهِهِ إِلَيْكَ
اسکی شکر گذاریمین اور بجاتا ہی مجھ کو تیری جناب میں سوال کرنے پر تفضل تیرا اور پُر اس شخص کے کہ متوجہ ہو تیری طرف
وَوَدَّ بِحُسْنِ ظَنِّهِ إِلَيْكَ إِذْ جَمِيعُ إِحْسَانِكَ تَفَضُّلٌ وَإِذْ كُلُّ نِعْمَتِكَ

اور آیا بسبب اپنی حسن ظن کی تیری طرف اس سبب کہ کل احسان تیرے تفضل ہیں اور اس سبب کہ نعمتیں تیرے
أَبْتَدَأْتُهَا أَنَا ذَايَا إِلَهِي وَاقِفٌ بِبَابِ عِزِّكَ وَقُوَّتِ الْمُسْتَسْلِمِ الَّذِي لَيْلِ

ابتدائی میں (یعنی غیر استحقاق عطا فرماتا ہی پس میں ہوں میری اللہ کہ کھڑا ہوں تیرے بابے پر تیرے کھڑے ہو کر تیرے
وَسَلَامُكَ عَلَى الْحَيَاءِ مِنْ سَوْءِ أَلِ الْبَاسِ الْمُعِطِلِ مُقَدِّرُكَ يَا قِيَّ لَكَ
اور سوال کر نیوالا ہوں نہیں تجھے باوصف شرم اگر جو میرے لطف سے ہر مانند سوال کرنے محتاج فقیر عیال کے اور اگر نیوالا ہوں تو میرا

مُسْتَسْلِمٌ وَقَدْ إِحْسَانُكَ بِالْأَقْلَاعِ عَنْ عِصْيَانِكَ وَلَوْ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ
فرمانبردار کی ہر شے تیری اجسان کی وقت مگر ساتھ باز رہنے کی تیری گناہ سے دینے اور کوئی عبادت مجھ سے نہیں سکی (کہہ دینی خالی نہیں ہوں نہیں
الْمَخَالَاتُ كُلُّهَا مِنْ أَمْنَتِكَ فَهَلْ يَنْفَعُنِي يَا إِلَهِي إِقْرَارِي عِنْدَكَ

کل حالتوں میں تیرے احسانے پس آیا نفع پہونچا یگا مجھ کو ای اللہ میرے اقرار میرا نزدیک تیرے
بِسَوْءِ مَا أَكْتَسَبْتُ وَهَلْ يُنْجِيْنِي مِنْكَ اِعْتِرَافِي لَكَ بِقِلَّتِ مَا أَمْرًا تَكْبَرْتُ
ستھرائی اُس چیز کے کہ مجھ کو منی کسب کیا ہوا یا نجات یگا مجھ کو تیری عذاب اعتراف کرنا میرا واسطی تیری بخشا قیامت میں کچھ اور کچھ کہہ دینی

أَمْ أَمَّا جَبْتُ لِي فِي مَقَامِي هَذَا أَسْتَخْطُكَ أَمْرًا لَمْ يَكُنْ فِي وَقْتِ دُعَائِي
یا واجب کرو یا ہر تو میری واسطی اس میرے مقام میں اپنے غضب کی اور لازم ہو گئی ہو میرے واسطی میری دعا کرنے کے وقت
مَقَامِكَ سُبْحَانَكَ لَا إِلَهَ مِنْكَ وَقَدْ فَتَحْتَ لِي بَابَ التَّوَكُّلِ إِلَيْكَ

تیری ناراضی پاک سمجھتا ہوں میں تجھ کو یا اللہ نہیں نا امید ہوتا ہوں نہیں تجھ سے حالانکہ تحقیق کہوں کیا تو تو واسطی میری دوزخ تو کچھ طرف اپنا
بَلْ أَقُولُ مَقَالَ الْعَبْدِ الَّذِي لَيْلِ الظَّالِمِ لِنَفْسِهِ الْمُسْتَخْفِ بِمَجْدِ رَبِّهِ

بلکہ کہتا ہوں نہیں اتنے کہنی بندہ ذلیل کہ جو ظلم کر نیوالا ہوا اپنی نفس سے سمجھنے والا ہو حرمت کو پروردگار اپنی دل سبب گناہ کرنے کے
الَّذِي عَظُمَتْ ذُنُوبُهُ فَجَلَّتْ وَأَدْبَرَتْ أَيَّامُهُ قَوْلْتُ حَتَّى إِذَا سَأَلَ
ایسا بندہ کہ عظیم ہو میں گناہ اُس کے اور بزرگ ہو میں اور پھر گویا میں دن اُسکی اصرار گشتہ ہو گویا میں یہاں تک جب کہ اُسکی

مُدَّةَ الْعَمَلِ قَدْ انْقَضَتْ وَخَاتِمَةُ الْعُمْرِ قَدْ انْتَهَتْ وَلَا يَقْنُ إِنَّهُ لَا يَنْجِي

دستِ عمل کو کہ تحقیق گذر گواؤں دزدانہ کو عمر کے کہ تحقیق آخر ہو گیا اور یقین کر لیا اُسو اسبات کا کہ نہیں کوئی پناہ ہے

لَهُ مِنْكَ وَلَا مَكْرَبَ لِيْ عَنْكَ تَلَقَّاكَ بِأُخْرَايَةٍ وَأَخْلَصَ لَكَ التَّوْبَةُ

اُسکو سنی تجھے اور نہیں کہ فی بھگانئی کی جگہ بروہا سنی اُسکے تیری جنابے حاضر مو اتیری پاس اتہ نہرو گنا مشی خواص کو سنی تیرے تو

فَقَامَ إِلَيْكَ بِقَلْبٍ طَاهِرٍ نَفْسٌ نَدِمَتْ مَا لَهَا لَصَدَّتْ خَامِئًا خَفِيٍّ قَدْ تَطَاطَأَ لَكَ حَتَاءُ

بیش از این طرف است و اگر چه مال و مالک و بعد اسرار و محاسن و در ضعف است که تحقیق که خضوع کیا، آنست و بطنی

نَاخِعًا وَنَكَبًا ۖ اُسْرَةً ۚ اِنَّنِي اَقْرَاكَ

ہر گز گمان نہ ہو کہ اس شخص کے لئے کوئی نقص ہوگا۔ بلکہ اس شخص کے لئے کوئی فائدہ ہوگا۔

پس جہاں ہوا اور جگہ کیا ہو اسے اپنی سرلوئیں پر بولیا ہی تحقیق کہ رشتہ میں الای الکی کوئی جسے اسی دلوں پاؤنگو اور دیودیا،

د موعه حد یهید عول بیا ارحم الراحمین و یا ارحم منی ارباب

اسے اسودن اسے دونوں خساوتہ کا پارتا ہی کہو لہٰذا زیادہ رحم کرنیوالے سب رحم کرنے والوں سے اور اگر یہ رحم کرنے والا ہر شخص کے لئے ہو

المُسْتَرْحِمُونَ وَيَا مُعْطِفَ مَنْ أَطَافَ بِهِ الْمُسْتَفْغِرُونَ وَيَا مَنْ عَفْوُهُ

رحمت طلب نیوے اور اس کے زیادہ مہربان ہر اس شخص سے کہ گیر لین اسکو طلب مغفرت کرنے والی اور وہ بخشتی والی کہ بخشتی والی

الْكَثْرَ مِنْ نِعْمَتِهِ وَيَا مَنْ رَضَاهُ أَكْفَرُ مِنْ سَخِطِهِ وَيَا مَنْ تَحَمَّلَ إِلَى خَلْقِهِ

زیادہ ہر انکی بدلتی رہے اور وہ خوشنود ہونچو کہ رضا سندی کی زیادہ ہر انکی غضب اور وہ اسان کریو کہ انکار کتا اسنی پڑی

يُحْسِنُ التَّجَاوُزَ وَيَا مَنْ عَوَّدَ عِبَادَهُ الْقَبُولَ إِلَّا نَابَهُ وَيَا مَنْ اسْتَصْلَحَ

ساتھ اچھی دیکھ کر نیکی اور اچھے قبول کرنے والے کہ عادی کر دیا ہے اسے اپنی ہندو کو قبول تو کیا اور اسی وہ اصلاح کرنی چاہی کہ اصلاح کرتا ہی

فَاسِدَهُمْ بِالتَّوْبَةِ وَنَا مَنْ رَضِيَ مِنْ فِعْلِهِمْ بِالْيَسِيرِ وَيَا مَنْ كَانُوا

آن نندونکہ اسو فاسد کو تھاتا ہے اور اسے دھڑلے سے ہونٹوں پر راضی مویحات پہ بند نکال کر دار سہ پھیلاتا تو دلچسپی کا اسکا دم جڑ اڑتا ہے کہ خیر داد

قُلْتُ لَهُمْ يَا كُتَّاهُ وَيَا مَرُضِيْنَ لَهُمْ اِحَاثَةُ الدُّعَاءِ وَيَا مَنْ وَمَدَاهُمْ

... و ...

هَلَا نَفْسٌ وَتَتَفَقَّهُ الْحُجَّتُ الْمُحَيَّاةُ مَا آتَاكَ أَكْثَرُ مَرَّةٍ دَعَاكَ فَغَفَرْتَ لَهُ

انہیں بندو اینی اور پسندیدہ فضل کو اچھوڑا دینا کہ انہیں نہیں زیادہ گناہگاروں سے بچ کر لو لے کر جنہوں کو گناہ کیا ہو تو میرا اور تو نے انکو بخش دیا ہو

وَمَا آذَانِي الْقَوْمِ مِنْ اَعْتَدَ لِرَأْسِيكَ فَقِيلَتْ مِنْكَ وَمَا آذَانِي بِالْخَلِيمِ مَنْ تَابَ إِلَيْكَ

اور نہیں نہیں ان سے زیادہ لائق ملاست کہ نہیں نہیں تجھے عذر کیا ہو اور تو نے حکام قبول کر لیا ہو اور نہیں نہیں میں زیادہ ظالم ان سے کہ

فَقِيلَتْ عَلَيْكَ اَتُوبُ إِلَيْكَ فِي مَقَامِ هَذَا التَّوْبَةِ نَادِمٌ عَلَى مَا فَرَطَ مِنْهُ

انہوں نے تیرے لیے توبہ کی اور توبہ قبول کر لیا ہو تو توبہ کرتا ہو نہیں تیرے اپنے اس مقام میں نادم توبہ کی اس شخص کا نام ہو نہیں ہو گیا

مُشْفِقٌ مِمَّا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ خَالِصِ اَمْحِيَاءٍ مِمَّا وَقَعَ فِيهِ عَالِمٌ بِأَنَّ الْعَفْوَ

دور تا ہواں گناہوں کو جو جمع ہو گیا ہو خالص نوا لا ہو گیا ہو اس سے کہ جسمیں وہ مبتلا ہو گیا ہو جانی والا ہو اس بات کا کہ بخش دینا

عَنِ الذَّنْبِ الْعَظِيمِ لَا يَتَعَاظِمُكَ وَأَنَّ التَّجَاوُزَ عَنِ الْأَشْرَارِ يُجْلِي لَكَ

بڑے گناہ کا کچھ ترسے نزدیک بڑے بات نہیں ہی اور تحقیق کہ درگزر کرنا معصیت بزرگ سے بھیر

يَسْتَعِيبُكَ وَأَنَّ اُحْتِمَالَ اِجْنَابَاتِ الْفَاحِشَةِ لَا يَتَكَادُكَ وَأَنَّ احْسَبَ

کچھ دشوار نہیں ہی اور تحقیق کہ بدداشت کرنا گناہان ہیوہ کا بھیر گراں نہیں ہی اور جاننا ہو اس بات کو کہ شب و سنو زیادہ

عِبَادِكَ إِلَيْكَ مَنْ تَرَاهُ لَا يَسْتَكْبِرُ عَلَيْكَ وَجَانِبَ الْأَمْرِ وَ

تیری طرف وہ شخص ہو کہ بھیر سرکشی کرنے کو چوڑ دے اور امر ارگناہ سے باز رہے اور

لَيْزِمُ الْأَسْتِغْفَارَ فَإِنَّا أَبْرَحُ إِلَيْكَ مِنْ أَنْ أَسْتَكْبِرَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ

بستہ کرے تیرے پاس اور لازم کرے اور میں بیزاری و عذر دتا ہوں تیری طرف اس سے کہ سرکشی کروں اور پناہ مانگتا ہو نہیں تجھ کو اس بات

أَبِيسَ وَأَسْتَغْفِرُكَ لِيَا قَصْرَتُ فِيهِ وَأَسْتَعِينُ بِكَ عَلَى مَا عَجَزْتُ عَنْكَ

کہ امر کر میں گناہوں پر بخشش طلب کرتا ہو نہیں تجھے واسطے اس کے کہ میں تقصیر کے و آئیں میری طلب تیرے نہیں تیرے عاجی کہ جس طرح

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَهَبْ لِي مَا يَحِبُّ عَلَى لَكَ وَعَلَيْكَ مِنْ مِمَّا

یا اللہ صلی علی محمد و آلہ کہ اوں کی آل کہ اوں کی عجز و عجز میں کہ جو میرا میری واسطے واجب ہیں (اور میں نکو اور نہیں سکنا) اور غایت

أَسْتَوْجِبُهُ مِنْكَ وَأَجِبْ لِي مِمَّا يَخَافُهُ أَهْلُ الْأَسَاءَةِ فَإِنَّكَ مَعَهُ

میں سے کہ میرا اور ہو گیا ہو تیری جانب ہی اور پناہ مانگتا ہو اس سے کہ تو میں اس سے کہ تو کامل ہے

يَا الْعَفْوُ مَنْ عَفَا لَكَ عَفْوًا وَتَرَاهُ بِاللَّحْظِ لَيْسَ بِمَا جِئْتَ مَطْلَبُ سِوَاكَ

یا عفو میرا عفو کر لیا ہو تیرے عفو کی طرف سے کہ تو میری حاجت کو تو نے طلب سوا تیرے

وَلَا يَذُنُّ غَافِرٌ غَيْرُكَ حَاشَاكَ وَلَا أَخَافُ عَلَى نَفْسِي إِلَّا بِكَ

اور نہیں ہر واسطے میری گناہ کی بخشش والا غیر تیرا ہرگز اور نہیں ڈرتا ہوں نہیں اپنے نفس پر سوا تیرے کسی کو

إِنَّكَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَ أَهْلُ الْمَغْفِرَةِ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاقْضِ

تحقیق کہ تو لائق ہی ڈرنیکے اور لائق ہی بخشش کے درود بھیج اور محمدؐ اور آل محمدؑ کے اور دعا کر تو

حَاجَتِي وَاجْعَلْ حَاطَتِي وَاعْفِرْ ذُنُوبِي وَأَمِنْ خَوْفَ نَفْسِي إِنَّكَ عَلَا

حاجت میری ایسا کر اور میری اور بخش دی تو گناہ میرا اور امن عطا کر تو مجھ کو میری نفس کے خوف سے تحقیق کہ تو

كَاشِحٌ قَاتِلٌ وَإِذَا لَكَ عَلَيْكَ يَسِيرٌ أَمِينٌ سَابَّكَ الْعَالَمِينَ هُ

ہر چیز پر قادر ہے اور یہ دعا قبول کرنا تجھ پر آسان ہے قبول کر تو میری دعا کو ایسا پروردگار کل عالموں کی

اے ناظر کتاب تجھ کو اس عا یا اور اعمیہ وغیرہ کلام معصومین کو دیکھنی سی یہ شبہ نہ ہو کہ کیا یہ لوگ

معاذ اللہ گناہگار تھی جو اس طرح توبہ و استغفار کرتے تھی یہ بات نہیں ہے بلکہ انبیاء اور انکی

اوصیا اپنی اول عمر سے آخر عمر تک کل گناہان کبیرہ و صغیرہ سے معصوم ہیں اور یہ امر

تجھ کو انشاء اللہ تعالیٰ اس کتاب کی باب سوم و چہارم میں بخوبی معلوم ہو جائیگا لیکن

یہ حضرات جو اس قدر الحاح و زاری کی ساتھ توبہ و استغفار کرتے تھے خیال اختصار

اس مقام میں میں اسکے دو سبب بیان کرتا ہوں اول مقضا عبدیت یہ ہے کہ بندہ

گو کسی مرتبہ عالی پر فائز ہو مگر چاہی کہ اپنی تسکین مالک معبود حقیقی کا گناہگار و خطا

دار اور اسکی عبادت قاصر و عاجز ہی سمجھو چنانچہ جناب سید المرسلینؐ فرمایا ہی کہ

مَا هَيْدَنَّاكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ يَعْنِي هَمْ تَمِيرِي عِبَادَتِ نَحْنُ كَرِهْنَا كَيْسًا كَهَ حَقِّ مَا

تیری عبادت کرنے کا دوسری یہ تعلیم ہے ان حضرات کی است کیلئے کہ وہ لوگ بھی

اسی طرح جناب باری میں تضرع و زاری و توبہ و استغفار کریں اور اس طریقہ دعا

کو سیکھیں تاکہ حق سبحانہ تعالیٰ انکو اور پر رحم کرے اور انکی گناہ بخش دی اور جو شخص کہ

صاحب دل ہے وہ بخوبی اس بات کو سمجھے گا کہ جو لوگ گناہگار ہیں انکی دل سے

کہ جو گناہوں کی سبب سے بی نور ہو جاتا ہو کب ایسی مضامین پر تاثیر نکل سکتی ہیں چھ صفت
 خوف و خشیت الہی ہے اور ظاہر ہے کہ یہ صفت باعث جمیع اعمال خیر از قسم
 عبادت و معاملات و مانع کل افعال بد من قبیل معاصی و منیات ہے اسلئے
 کہ جسکو خوف خدا ہے نہوگا اُس سے کیا امید ہو سکتی ہے اور حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنی
 جیسے فرمایا ہے **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَ الْمُتَّقِينَ ۚ**
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۚ ترجمہ امی نبی! تو اللہ سے اور نہ اطاعت کر تو
 کافروں کی اور منافقوں کی تحقیق اللہ علیم اور حکیم ہے انتہی اور نیز اپنی بندوئی فرماتا ہے
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ۚ ترجمہ نہیں ہے کوئی معبود سوا میرے پس ڈرو تم مجھے
 انتہی اور نیز فرمایا ہے **يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ ۚ** ترجمہ امی بندو! میرے پس ڈرو تم مجھے
 انتہی اور نیز فرمایا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْا هُوَ**
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ۚ ترجمہ آجکی دن مایوس ہوئی وہ لوگ کہ کافر ہیں تمہاری دین سے
 پس نہ ڈرو تم اُسے اور ڈرو مجھے انتہی اور نیز فرمایا ہے **إِنَّمَا تَحْشَوْا اللَّهَ مِنْ**
عِبَادِ الْعِلْمَاءِ ترجمہ سوا اسکی نہیں ہے کہ ڈرتے ہیں اللہ کو اسکی بندوئیں سے علما
 انتہی ظاہر ہے کہ اس آیت وافی ہدایہ میں علما سے مراد وہ لوگ ہیں کہ علم دین و معرفت
 کو جانتی ہیں اسلئے کہ جاہل جو خدا کو پہچانتا ہے نہوگا وہ اُس سے کیا ڈریگا اُن لوگوں سے
 مراد نہیں ہے کہ جو علم منطوق و فلسفہ وغیرہ میں نہماک ہیں اسواسلئے کہ وہ تو ابوجہل
 و دلیر ہو جاتے ہیں اور بعض اُنہیں سے تو اپنی عقل ناقص پر اعتماد کر کے گمراہی میں
 مبتلا ہوتی ہیں اور اس مقام پر احادیث میں بخوف طوالت میں فقط ایک روایت
 خوف و خشیت جناب امیر المؤمنین امام المتقین پر اکثفا کرتا ہوں اور چونکہ
 جناب مفتی میر عباس صاحب اعلیٰ اللہ مقامہ متخلص بہ سید نے اس
 روایت کو نہایت خوبی سے فارسی میں نظم کیا ہے لہذا اُنکی اشعار نقل کرتا ہوں

سورہ احزاب

سورہ نمل

سورہ زمر

سورہ طہ

نظم گوش کن قول ابوالدرداء
گفت رفتم در بیا بانه شب
زان صدا مو بر تن من رست شد
پیر ز غم بود آن صدا نام خدا
یا الهی دین عصبیان من
نامه من پر شد از جرم و خطا
آرزوهای رضایت میکنم
و پئے آواز شد راوی روان
وید آنجا گلبن احسان علیست
غلغلے از تاب و تب افکنده است
شب ز آهش روز روشن گشته است
طرح غم و شاخسارے ریخته
خون دل بر خار زار انداخته
و شب تار یک شمعش آه بود
خواند اول چند رکعت از نماز
گفت ای مولای من آقامی من
چون کنم در عفو و غفرانت نگاه
چون بعدل و انتقامت بنگرم
میکنم خوف از بلائے خوشتن
آه از روز حسابت اے خدا
آه چون آگه شوم بر حال خود

نقل پیر و امام ما است این
ناگهان آمد بگو ششم یارب
ویده ام نمناک از ان بخواست شد
داشت از سر تا پانام خدا
بوده هر یک زان بلای جان من
لیک میخواهم ز تو عفو و عطا
خواهمش لطف و عطایت میکنم
مثل سیلاب بر شک ریهان
در میان خارها پنهان علیست
آتش و کشت شب افکنده است
دشت چون وادی امین گشته است
از مژه رنگ بهارے ریخته
خارها را لاله زارے ساخت
شعله دل ابر شب راه بود
بعد شد مشغول در عجز و نیاز
ای خدا ای مونس شهبای من
کوه عصیانم نباید پیرگاه
وز شرار رفتم تو یاد آورم
میشوم گریان بر اے خوشتن
آه از وقت عقابت اے خدا
بگذرم بر یک یک از اعمال نمود

کلیله و دمنه

کس نظام کلامی
جهان حضرت موسی
نبوت مبین علی

آه ازان جر میکه رفت از خاطر م
 آه چون گوئی گرفتارش کنی
 و ای بر حال غریبه مضطری
 نه رفیقی بهر امدادش رسد
 آه از آدم که نظر اندازیش
 آه از موج بحار آتشین
 گروه و قلب و جگر بریان کند
 بعد از نهانانالہ سرد کرد شاه
 سیل اشک از چشم دریا بار بخت
 قطع شد آخر صدای پریشش
 و رویا بچسبید و و آه او
 گفت ظن بروم که شاید آن جناب
 این قدر با ریج بیداری کشید
 حالیا بعد از تعب خوابیده است
 بروم صحبت بیدارش کنم
 چون رسیدم بر سر بالین او
 لب خوب خشک بحس ویدمش
 کشیدم آه سردی از ورون
 رفتم اندم نزو سرد و از زنان
 شد حزین چون این خبر گفتم با و
 گفت این غشی است که خوف خدا

وانگه اندر نامه آنرا بنگرم
 در میان مروان خوارش کشید
 و ای بر زندانی بی پادشاه
 نه ز خویشان کس بفریادش رسد
 و غضب اندر سقر اندازیش
 آه آه از کو همار آتشین
 جسم و جان را بر سر بریان کند
 بر کشید از سیئه پرورد آه
 ریخت خون از دیده و بسیار بخت
 گشت موقوف آن فغان و ماتش
 منقطع شد ناله جانگاہ او
 رفته باشد بعد ازین محنت بخواب
 زحمت از بسیاری زاری کشید
 هست این پایان شب خوابیده است
 صرف ذکر حق و گریه اش کنم
 بود بر خاک آن تن سیمین او
 ماند ساکن هر چه جنبانید مش
 قائلًا انا لک سراج جؤنک
 گفتمش شد فوت امیر مومنان
 قصه پرسید و ز سر گفتم با و
 عارض اومی شود از سالها

بهر چه بخت بد و بدست
 و نایب آن که در دست
 و نایب علی بن ابی طالب

چند کس رفتیم از انصار او
بر من آندم گریه زور آورده بود
چون بهوش آندنگاهی کرد و گفت
ای ابوورد چه پیش آمد ترا
گفتم از کار تو زار می کنم
گفت چون فرو رسد وقت حساب
هر یکی غوغای آتش بشنود
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا عَاهَا يَشُوهُ الْوُجُوهُ
عالمی را همیشه خود ساخت
یک طرف منصوب میران عمل
چون در آن حالت کشدم پیش حق
پیش حق استاده باشم دل تپان
تو در آندم بیشتر خواهی گریست
دست رحمت بر سرم حالا من
چون شود جا پیش حق فرو امرا
تو ز غم ای یار خواهی سوختن
سید این قصه سردار تست
مقتدای مومنان بود ست این
بین که از خوف خدا بهوش بود
تو چنان ایمن ز همت داری
قصه لیل شهاب است یاد کن

آب پاشیدیم بر رخسار او
حال او هوش از سر من برون بود
گریه من دید و آهی کرد و گفت
چیت این حالت بیان کن با چرا
گریه بر حالیکه دارم میکنم
هر یکی بیند چشم خود عقاب
شور و ریا های آتش بشنود
شور و زورش بر کند بس یاد کوه
غلغل هل من هنرا ید انداخته
می پرو یک سمت دیوان عمل
بر دل یاران چها باشد خلق
سته باشد بهیت اویم زبان
چون کنی برین نظر خواهی گریست
استین بر چشم خون بالامنه
کس نه پر دای ابودرد امرا
بهر من بسیار خواهی سوختن
حیرت اما سر بر ور کار تست
قاسم نار و جنان بود ستاین
از غم روز جزا مد هوش بود
گوینا تو از عسل اعلا تری
بار و هم زبان عسل است یاد کن

[illegible]

بود از خوف خدا. بخود عسل
 از کمال و رد و دل بخواست بود
 گریه های میگرد و می نمود شاه
 از ملاقات خدای خوف داشت
 تا سحر که شب به بیداری گذشت
 شد چنان با اضطراب دل روان
 لذت ذوق عبادت یک طرف
 سوی سجده رفت و در اشنای راه
 یعنی ای آقای مازیخامرو
 قصد سروادون بدین آئین مکن
 کس در آن حالت مدوکاری نکرد
 کاش از کتم عدم سر میزد و
 دامنش و دوست این عاصی بدی
 ز آتش غم سوخت جسم و جان او
 کاش بر من میگذاشت این ماجرا
 وید چون آن حال پرسیدش حسن
 گفت ای جان پدر عالم پسر
 باشجاعان گروه ام پیکارها
 در دلم امشب ملائ و گیر است
 سید آرس الهی این بود و
 این همه خوف و الم زیبای تست

ہی بصحن خانه آمد عسل
 مضطرب چون ماهی بے آب بود
 آه هست امشب شب موعود
 با عبادات کذای خوف داشت
 در فغان و ناله وزاری گذشت
 گشت تنها جانب قاتل روان
 جذبہ شوق شهادت یک طرف
 بود منقار بط و دامان شاه
 قاتل تست آن طرف تنها مرو
 زمین و کلشوم اغم گین مکن
 کس بجب زبط نوحه وزاری نکرد
 دست بردا مان حیدر میزد و
 پنجه ام منقار مرغابے بدی
 کاش می شد جان من فرمان او
 تیغ میزد ز او طبع مرا
 این چه بیتا بیت اے بابای من
 از بلای سخت می نالم پسر
 رفته ام در دشت و بهشت بارها
 شدت خوف است و حالی دیگر
 حال اهل دین بدین آئین بود
 پس چرا بر فرش راحت جالستی

خود ملک و شکل انسان بود شاه
ماند عمرے و عبادت مشغول
آری آری سخت باشد روز مرگ
چون ترسد بندہ بیچارہ
بستلای غربتی بے یاری
بخیر از نامہ اعمال خویش
پیش تحش آبروی و جاہ نیست

معصیت ناکرود ترسان بود شاه
و هو لم یقنع بأعمال عمَل
آہ از وقت بلاماندوز مرگ
بیکسی سرگشته آوارہ
باہزاران غم ندارد و غمخوری
غافل از انجام کار و حال خویش
ہم بحر در گاہ حق در گاہ نیست

ساتون صفت اطاعت بر والدین ہر اور شرع شریف میں بعد اظہار باب حسبہ اطاعت
والدین انکو ساتھ نیکی احسان کنیکی تاکید ہر تقدس عمل خیر کی نہیں چنانچہ حق تعالیٰ فرمایا ہر قضی ربنا لا
لا تعبدوا الا ایتاؤ و بالوالدین احسانا و اما یبلغ عندک الکبر احدہما
او کلہما فلا تقل لہما ات و لا تھمی ہما و قل لہما قولا کریماء و لا خفض
لہما جناح الذل من الرحمۃ و قل رب ارحمہما کما ربیبی صغیرا
اور حکم کیا پروردگار تیرے فیہ کہ نہ عبادت کرو تم مگر خاص کر کے اُسکی اور ان
باپ کی ساتھ احسان کرو اگر پہونچی تیری پاس بڑہا پی کو ایک اُن جون میں کا
یاد و نون پس نہ کہ اُنکواف اور نہ جہرک اونکوا اور کہ واسطے اُن دونوں کے
بات تعظیم کی اور جہکادی اُنکے آگی بازو عاجزی کے محبت سی اور کہ تو امی پروردگار
میرے رحم کر اُن دونوں پر جیسا کہ پرورش کی آنھوں نے میری چھین میں انتہی
ظاہر ہی کہ اس آیت کریمہ میں حق سبحانہ تعالیٰ نے بعد اپنی عبادت کی والدین کی
ساتھ احسان کرنیکا حکم کیا ہی اور اس آیت کی تفسیر میں حضرت امام جعفر صادق
سے منقول ہی کہ والدین کے ساتھ نیکی کرے اور ایسا کرے کہ اُنکو کسی چیز کے
مانگنے کی ضرورت نہو بلکہ جس چیز کی احتیاج ہو وہ خود اُنکی واسطے مہیا کرو

۵
امد آن حضرت
فناعت نعین
کی ساندون
اعمال کے کجی
جبال سے نی

خود اپنے ہم
نبی اسرین

اور اگر وہ کچھ تجکو سچ پہونچائیں تو انکو اف نہ کہ اور وہ اگر تجکو مارین بھی تو تو
 انکو نہ جھڑک اور کہ خدا تم دونوں کو گناہ بخش دی اور جب انکی طرف تو نظر
 کرے تو محبت اور ملائمت سی نظر کر اور اپنی آواز کو انکی آواز پر اور اپنی بات
 کو انکے ہاتھوں پر بلند کر اور راستی میں انکی آگے آگے نہ چل اور نیز فرمایا ہی
 قَدْ وَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا ۖ وَالْإِنْسَانُ لَكَفُورٌ ۚ وَهُمَا عَلَىٰ وَهْنٍ ۖ وَفَضْلُهُ فِي
 عَالَمِينَ ۚ إِنَّ شَكَرُكَ لَفِي وَلَدٍ يَتَكَ ۖ إِلَى الْمَصِيرِ ۚ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ
 بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ۚ وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفٌ ۚ فَآوِ إِلَيْهِ
 سَبِيلًا ۚ مَنْ أَنَابَ إِلَىٰ ۚ تَعَالَىٰ ۚ مَرَىٰ جَعَلَكُمْ قَانِتِينَ ۚ بِمَا كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ
 ترجمہ اور حکم کیا ہم نے انسان کو واسطے اسکے مان باپ کو بیٹ میں رکھا اسکو
 اسکی مان کی حالت ضعیف بالامی ضعیف میں اور وہ وہ چھوڑنا اوسکا دوسری
 میں ہی اس بات کا حکم کیا کہ شکر کر تو میرا اور اپنی مان باپ میری ہی طرف بازگشت
 ہی اور اگر اصرار کریں وہ دونوں تجھسی اس بات پر کہ شریک مقرر کری تو میری
 ساتھ جسکا کہ تجکو علم نہیں ہی پس نہ اطاعت کر تو ان دونوں کو اور صحبت رکھ تو
 دنیا میں ان دونوں سے بطور پسندیدہ اور پیروی کر تو اس شخصکی راہ کی کہ جو میری
 طرف رجوع کرتا ہی بعد اسکی میری طرف بازگشت تمھاری ہی پس آگاہ کرونگا میں
 تمکو اس عمل کو کہ جو تم کرتے تھے انتہی اس آیہ دانی ہدایہ میں بھی حق سبحانہ
 تعالیٰ نے اپنی شکر کے بعد والدین کی شکر گزاری کا حکم دیا ہی اور یہ فرمایا ہی کہ اگر
 وہ دونوں تجھکو شرک کرنے پر اصرار کریں تو اس باب میں تو انکی اطاعت نہ کر لیکن
 پھر بھی انکے ساتھ بطور پسندیدہ معاشرت کرو نیز فرمایا ہی وَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ
 بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا ۚ ترجمہ اور حکم کیا ہم نے انسان کو اسکے مان باپ کی
 ساتھ نیکی کرنے کا انتہی اور نیز حضرت یحییٰ کی اوصاف میں ارشاد فرمایا ہی

جزیرتِ یحییٰ
 سورہ لقمان

سورہ لقمان

وَكَانَ تَقِيًّا وَبَرًّا ابْنُ ابْنِ أَبِي قَتَابَةَ وَكَانَ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ترجمہ اور تہادہ پرور
اور نیک کردار اپنی مان باپ کی ساتھ اور نہ تہادہ سرکش گنہگار انتہی اور نیز جو کہ
حضرت عیسیٰ علیہ السلام بغیر باپ کی پیدا ہوئی لہذا انہیں کی زبانی اُنکی والدہ
باب میں فرمایا ہے کہ وَبَرًّا ابْنُ ابْنِ أَبِي قَتَابَةَ وَكَانَ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ترجمہ اور کیا ہے
محبو اللہ نے نیکو کار اپنی والدہ کے ساتھ اور نہیں کیا ہے محبو سرکش بد بخت انتہی
جب حضرت عیسیٰ پیدا ہوئے اور لوگ معاذ اللہ حضرت مریم پر بہتان باندھنی
لگی تو حضرت عسی کو اسی حالت میں حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے
گویائی بخشی اور آپ نے یہ ارشاد فرمایا اور شروع اس آیت کا یہ ہے قَالَ اِنَّ عَبْدَ اللَّهِ
ترجمہ کہا حضرت عیسیٰ نے کہ میں بندہ اللہ کا ہوں انتہی اور اسی آیت کے
قبل سب قصہ حضرت عیسیٰ کے پیدائش کا اور قوم کے حضرت مریم سے
گفتگو وغیرہ مذکور ہیں نے بخوف طوالت یہ قصہ بلکہ پوری یہ آیت بھی ہیں
لکھی اور نیز خرچ کرنے کو باب میں فرمایا ہے قُلْ مَا الْفُقَرَاءُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّوَالِدَيْنِ
وَالْأَقْرَبِينَ قُلْ لِي قُلْ وَالْمَسْكِينِ وَالْبَنِي السَّبِيلِ ترجمہ کہ اے محمد کہ جو کچھ
خرچ کرو تم مال میں سے پس واسطے مان باپ کی اور قرابت والوں کے اور یتیموں کی
اور فقیروں کے اور مسافروں کے انتہی اس آیت وافی ہدایہ میں حسبجاء تعالیٰ
نے درجہ بدرجہ سلوک احسان کرنا حکم فرمایا ہے اور سب سے پہلے والدین کا مرتبہ
مقرر کیا ہے اور اس باب میں بہت سی آیتیں ہیں میں اس مقام مختصر میں کہانیکہ
نقل کر سکتا ہوں اب اصول کافی سے چند احادیث کا ترجمہ لکھتا ہوں سنی کہ
عربی عبارت کی نقل کرنے سے عوام کو کچھ فائدہ نہیں ہے ابن محبوب نے خالد بن نافع
جلی سے اور انھوں نے محمد بن مردان سے روایت کی ہے کہ انھوں نے کہا کہ میں نے
ابو عبد اللہ (یعنی حضرت امام جعفر صادق) کو فرماتے ہوئے سنا کہ ایک شخص

جناب رسول خدا کی پاس آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ مجھے کچھ وصیت کیجی آپ فرمایا کہ تو اللہ تعالیٰ کا کسی کو شریک نہ مقرر کر اگرچہ تو آگ سے جلایا جاوی اور عذاب کیا جاوی مگر وہ آنحالیکہ قلب تیرا ایمان کی ساتھ مطمئن ہو اور اپنی مان اور باپ دونوں کی اطاعت کر اور دونوں کے ساتھ نیکی کر خواہ وہ دونوں زندہ ہوں خواہ مر گئی ہوں اور اگر وہ دونوں تجھ کو حکم دین کہ تو اپنی اہل و مال سے علیحدہ ہو جا تو ایسا ہی کر اسلئے کہ یہ بات ایمان میں سی ہی انتہی اس حدیث میں جو فرمایا ہی کہ بعد مرنے کو بھی اللہ کی ساتھ نیکی کرنا چاہیے اسکا یہ مطلب ہو کہ اعمال خیر کر کے اُسکا ثواب اُنکی روح کو بخشے چنانچہ ایک حدیث کا ترجمہ لکھتا ہوں کہ اُسمین اس امر کی تصریح ہے محمد بن علی نے حکم بن مسکین سے اور انھوں نے محمد بن مروان سے روایت کی ہو کہ فرمایا حضرت ابو عبد اللہ نے کہ کیا چیز مانع ہوتے ہو آدمی کو اس بات سے کہ اپنی والدین کے ساتھ نیکی کرے زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی کہ اُن دونوں کی طرف سے نماز پڑھے اور اُن دونوں کی طرف سے صدقہ دی اور اُن دونوں کی طرف سے حج کرے اور اُن دونوں کی طرف سے روزہ رکھے پس جو کچھ کہ یہ کرے گا اُسکا ثواب اُن دونوں کو پہنچے گا اور اُسکو بھی مثل اُسکی ملیگا اور اللہ عز و جل زیادہ کرے گا بسبب اسکی نیکی کے اور صلہ رحمی کو اسکے لئے بہت سی چیز انتہی اور حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ایک شخص نے جناب رسول خدا سے پوچھا کہ باپ کا حق اُسکی بیوی پر کیا ہے حضرت نے جواب دیا کہ اُسکا نام لیکر نہ پکاری اور اُسکی آگے آگے نہ چلی اور اُس سے پہلے نہ بیٹھی اور ایسی کوئی بات نہ کرے کہ اُسکی سبب سے کوئی اُسکے باپ کو بُرا کہی انتہی اور حضرت ابو عبد اللہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ایک شخص جناب رسول خدا کے پاس آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ تحقیق میں جہاد میں راغب اور خوش ہوں پس حضرت نبی نے اُس سے کہا کہ پس تم

خدا کی راہ میں جہاد کر اس لئے کہ اگر تو قتل کیا جائیگا تو زندہ جاوید ہو جائیگا اور خدا کے پاس تجھ کو رزق دیا جائیگا اور اگر راستی میں مرجائیگا تو جب بھی تیرا اجر خدا کے اوپر ثابت ہو جائیگا اور اگر زندہ پہرے گا تو گناہوں سے بری ہو جائیگا جس طرح مانکے پیٹ سے پیدا ہوا تھا اُس شخص نے کہا کہ یا رسول خدا میرے مان باپ زندہ ہیں اور بوڑھے ہو گئے ہیں اور مجھے مانوس ہیں اور میری باہر جانے سے کراہت کرتے ہیں پس فرمایا جناب رسول خدا نے کہ تو اپنے والدین کی پاس رہ پس قسم ہے اُسکی کہ میری جان جسکی قبضہ قدرت میں ہے کہ البتہ انس کرنا اُن دونوں کا تیری ساتھ ایک دن اور ایک سال میں سال بھر کے جہاد سے بہتر ہے انتہی اور ذکر یا بن ابراہیم نے روایت کی ہے کہ انھوں نے کہا کہ میں پہلے نصرانی تھا بعد اُسکی مسلمان ہو گیا اور حج کر نیو گیا پس میں نے حضرت ابو عبد اللہ سے ملاقات کی اور کہا کہ میں نصرانیت پر تھا اور مسلمان ہوا ہوں پس حضرت نے پوچھا کہ تو نے اسلام میں کیا چیز دیکھی میں نے کہا کہ قول اللہ عز وجل کَانَتْ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْاِيْمَانُ لَكِنْ جَعَلْنَاهُ نَفْسًا فَهِيَ دِيْنِي بَعْدَ مَنَاشَاةٍ ترجمہ نہ جانتا تھا تو کہ کیا چیز ہے کتاب اور جانتا تھا کہ کیا ہے ایمان و لیکن کیا ہے دین اسکو نور ہدایت کرتے ہیں ہم بسبب اُسکی جبکہ چاہتے ہیں انتہی پس حضرت نے فرمایا کہ البتہ اللہ نے تیری ہدایت کی بعد اُسکے تین مرتبہ فرمایا کہ بار خدا یا اسکو ہدایت کر پھر مجھے کہا کہ اسی میری فرزند ہو کچھ تیرا جی چاہی مجھ سے سوال کر میں نے کہا کہ میری باپ اور مان اور اہلبیت نصرانیت پر ہیں اور میری مان اندھے ہیں اور میں اُنکے ساتھ رہتا ہوں اور اُنکے برتنوں میں کھانا کھاتا ہوں پس حضرت نے پوچھا کہ کیا وہ لوگ سور کا گوشت کھاتے ہیں میں نے کہا کہ نہیں اُسکو تو چھوٹے بھی نہیں پس آپ نے فرمایا کہ کچھ نہیں ہے تو اپنی مان کی طرف نظر کر اور اُسکے ساتھ نیکی کر پس جب وقت وہ مرجائے تو

خبریت پنجم سور
تیسری

اُسکو کسی دوسری پرچھوڑ دی تو خود اُسکا انتظام کر اور یہ کسی سے نہ کہنا کہ تو میری پس
آیا ہی یہاں تک کہ منیٰ میں تو مجھے ملاقات کرے انشاء اللہ نہ کیا کہتا ہی کہ میں انحضرت
کو پاس منیٰ میں گیا جسوقت کہ لوگ آپ کی گرد تھی اور آپ مثل معلم کو تھے کہ جو اذکون کو
پرچھاتا ہی یہ شخص سوال کرتا تھا اور وہ شخص سوال کرتا تھا پس جسوقت میں کوئی من
گیا تو اپنی مان کی ساتھ بہت مہربانی سے پیش آیا اور میں خود اُسکو کہانا کھلاتا تھا اور
اُسکی کپڑوں کو اور اُسکی سر کو دھواتا تھا اور اُسکی خدمت کرتا تھا پس اُسنی مجھے کہا
کہ ای میری بیٹی تو واسطرح میری خدمت نہیں کرتا تھا جبکہ تو میری دین پر تھا پس کیا
سبب ہی کہ ایسی باتیں میں تجھے دیکھتی ہوں جیسے کہ تو فی سفر کیا ہی اور ملت حنفیہ میں
یعنی دین اسلام میں داخل ہوا ہی پس میں نے کہا کہ ایک شخص نے کہ جو ہمارے
نبیؐ کی اولاد میں سے ہی مجھ کو اسکا حکم دیا ہی پس اُسنی کہا کہ یہ شخص خود نبیؐ ہی پس میں نے
کہا کہ نہیں بلکہ وہ میری نبیؐ کا فرزند ہی ہے اُس نے کہا کہ نہیں ای میری بیٹی یہ نبیؐ ہی اسلی
کہ یہ باتیں نبیوں کی وصتیں ہیں پس میں نے کہا کہ ای میری مان ہماری نبیؐ کی بعد کوئی
نبیؐ نہیں ہو سکتا وہ میری نبیؐ کا فرزند ہی پس اُسنی کہا کہ ای میری بیٹی دین تیرا سبب نبیوں
سے بہتر ہوا اُسکو مجھے بیان کر پس میں نے اُسکو بیان کیا پس وہ اسلام میں داخل ہو گئی
اور میں نے اُسکو نماز سکھائی پس اُس نے نماز طہر و عصر و مغرب و عشاء پڑھے بعد اُسکی تاتا
کو اُسکو ایک عارضہ پیدا ہو گیا پس اُسنی کہا کہ ای میری بیٹی جو کچھ کہ تو نے مجھ کو سکھایا تھا
اُسکو مجھے پر بیان کر میں نے دوبارہ بیان کیا پس اُسنی اُسکا اقرار کیا اور مر گئی جب
صبح ہوئی تو مسلمانوں نے اُسکو غسل دیا اور میں نے اُسپر نماز پڑھی اور قبر میں اتارا
آنکھوں میں صفت صلہ رحمی یعنی اپنی عزیز و اقارب کی ساتھ حسن سلوک کرنا اور
اسپر لفظ عدل و احسان بالعموم و لفظ ایتاؤ ذی القربیٰ بالخصوص دلالت کرتی ہی اور
بعد تر والدین کی اس سے زیادہ کسی چیز کی قرآن و حدیث میں تاکید نہیں ہی اور ممکن ہی

کہ بر والدین بھی اسکی عموم میں داخل ہو سکی اور حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے
 وَالْقَوْلُ اللَّهِ الَّذِي قَسَّأَ لَوْ أَنَّ يَدَايَاكَ مِمَّا مَسَّحًا مِمَّا تَرْتَجِمُهُ أَوْ رُؤُوسًا مِمَّا تَرْتَجِمُهُ
 آپس میں سوال کرتے ہو اور رُؤُوسًا مِمَّا تَرْتَجِمُهُ اس آیت کریمہ میں ظاہر ہے
 کہ ارحام سے مراد قرابت و رشتہ داری ہی اور رُؤُوسًا سے یہ مطلب ہے کہ قطع
 رحم نکر دے جو صلہ رحم کے اور حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنی بعد قطع رحم سے ذریر کا
 حکم فرمایا ہے اور تفسیر مجمع البیان میں ہے کہ یہ آیت صلہ رحم کی واجب ہونے پر دلالت
 کرتی ہے اور جناب رسول خدا صلعم سے مروی ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں تمہیں
 ہون میں نے رحم کو پیدا کیا ہے اور اسکی نام کو اپنی نام سے مشتق کیا ہے پس جو شخص
 کہ صلہ رحم بجالائیگا میں بھی اسکی ساتھ نیکی کروں گا اور جو شخص کہ قطع رحم کرے گا اسکو
 ہلاک کروں گا اور اس طرح کو احادیث بکثرت وارد ہیں انتہی اور نیز فرمایا ہے
 وَالْعَبْدُ وَاللَّهُ وَلَا تَشْرُكُ بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ
 وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجُنَّاحِ بِالْقُرْبَىٰ وَالْجُنَّاحِ بِالْقُرْبَىٰ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنَّةِ
 وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا
 ترجمہ اور عبادت کرو تم اللہ کے اور نہ شریک مقرر کرو تم اسکی ساتھ کسی کو اور نیکی
 کرو تم والدین کو ساتھ جو حق ہی نیکی کر نیکی اور قریبوں کو ساتھ اور یتیموں کو ساتھ اور محتاجوں کو
 اور ہمسایہ صاحب قرابت کو ساتھ اور ہمسایہ غیر کے ساتھ اور مصاحب ہم پلو کو ساتھ
 اور مسافر کے ساتھ اور انکی ساتھ کہ مالک ہو ہی ہیں دہنہ ہاتھ تمہاری تحقیق اللہ تعالیٰ
 دوست رکھتا ہے اس شخص کو کہ جو متکبر خود پسند ہو انتہی اور نیز فرمایا ہے
 لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ
 وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ

وَآتَى النَّاسَ كِتَابَهُ وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي
 الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ
 الْمُتَّقُونَ ۝ ترجمہ نیکی ہی نہیں ہے کہ منہ کر واپنی مشرق کی طرف اور مغرب کی
 طرف لیکن نیکی اسکی لئے ہے کہ ایمان لایا ہو اللہ پر اور روز آخر یعنی قیامت پر اور
 فرشتوں پر اور کتابوں پر اور پیغمبروں پر اور عطا کردے مال باوجود اسکی دوست رکھنے کے
 صاحبان قرابت کو اور یتیموں کو اور محتاجوں کو اور مسافروں کو اور سوال کرنے والوں کو
 اور بروی آزاد کرنے میں اور قائم رکھی نماز کو اور وی زکوٰۃ کو اور نیکی اُن لوگوں کیلئے
 ہے کہ وفا کرنے والی ہیں اپنی عہد کو جسوقت کہ عہد کریں اور صبر کرنے والے ہیں فقیروں
 میں اور بیماری میں اور لڑائی کے وقت یہی لوگ راست گو ہیں اور یہی لوگ
 پرہیزگار ہیں انتہی ہر چند کہ قرآن مجید کی بہت سے آیتوں میں صلہ رحمی بجالانے
 اور عزیز و اقارب کی ساتھ نیکی کرنے کا بیان ہے لیکن میں نے ان دو آیتوں پر اس
 سبب سے اکتفا کی کہ انہیں علاوہ اسکی اور بہت سی مکارم اخلاق کا بیان ہے
 پہلی آیت میں جو عبادت کرنیکا حکم ہے اُسکا بیان مختصر ہو چکا اور شرک سے جو نبی ہے
 اسکا بھی بیان مختصر ہو چکا اور مفصل النشاء اللہ باب اول میں آویگا اور احسان
 والدین کا بھی ذکر ہو چکا اور ذی القربی کہ جو دوسری آیت میں بھی ہے اسکی بابت
 چند احادیث اصول کافی کا ترجمہ لکھونگا اور یتیموں اور مسکینوں کا بیان دوسرے
 آیت کی تفسیر میں لکھونگا چونکہ ہم سایہ کا ذکر دوسری آیت میں نہیں ہے لہذا اسکی بابت
 عبارت تفسیر عمدۃ البیان کہ جو اردو میں ہے نقل کرتا ہوں وہ یہ ہے اور نیکی کرو تم
 ساتھ ہم سایہ صاحب قرابت کی کہ یہ دو حق رکھتا ہے حق قرابت اور حق ہم سائیگی
 اور نیکی کرو تم ساتھ ہم سایہ اجنبی کی کہ جو قرابت نہ رکھتا ہو روایت ہے کہ ایک شخص نے
 جناب رسول خدا سے عرض کیا کہ یا رسول خدا دل میرا سخت ہو گیا ہے اور کسی طرح

نعم نہیں ہوتا فرمایا کہ تو اپنی مان اور باپ سے نیکی کر اور مسکینوں کو کھانا دے اور یتیموں کے سروں پر ہاتھ مہربانی کا پھیر اور ہمسایہ لیگانہ اور بیگانہ پر بخشش کر اور اون کو بیخ مت پہونچا پھر اوس نے عرض کی کہ یا رسول خدا حق ہمسایہ کا ہمسایہ پر کیا ہو فرمایا کہ اگر وہ تجھ کو پکارے تو اوس کو جواب دے اور دستگیری اوس کی کر اور قرض طلب کرے تو اوسکو دے اور اگر مصیبت اوس پر نازل ہو تو پر سا اوسکو دے اور اگر وہ مر جائے تو جنازے پر اوسکے حاضر ہو اور اپنی دیوار اوسکی دیوار سے زیادہ بلند نہ کر اور فرمایا کہ ہمسایے تین طرح کے ہوتے ہیں ایک تو وہ ہو کہ جو مسلمان اور رشتہ دار ہو اوس کے تین حق ہیں حق قرابت اور حق اسلام اور حق ہمسائگی اور دوسرا ہمسایہ وہ ہو کہ جو مسلمان اور ہمسایہ ہو اور اوس کے دو حق ہیں حق اسلام اور حق ہمسائگی اور تیسرا ہمسایہ وہ ہو کہ جو نہ مسلمان ہو اور نہ رشتہ دار ہو اور اسکا ایک حق ہو کہ وہ حق ہمسائگی ہو اور وہ ہمسایہ اجنبی و کافر ہو اور دو حق والا ایک اور بھی ہو سکتا ہو اور وہ رشتہ دار کافر ہو کہ ہمسائین رہتا ہو اوس کے بھی دو حق ہیں حق ہمسایہ اور حق قرابت اور حضرت امام موسی کاظم علیہ السلام نے فرمایا ہو کہ خوبی ہمسائگی کی یہ نہیں ہو کہ اوسکو ایذا نہ دیوے و لیکن خوبی ہمسائگی کی یہ ہو کہ اپنے ہمسایہ کے آزار دینے پر صبر کرے اور حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا ہو کہ نیکی کرتی ہمسایہ سے زیادہ کرتی ہو رزق کو اور آباد کرتی ہو گھروں کو اور زیادہ کرتی ہو عمر کو انتہی اور صاحب بالجنب کی تفسیر میں لکھا ہو کہ نیکی کرو تم ہمنشین اور ہم صحبت کے ساتھ جس کے ساتھ اٹھتے اور بیٹھتے ہو سفر میں یا شہر میں خواہ زوجہ ہو خواہ طالب علمی کا شریک ہو خواہ کسی پیشے کا شریک ہو انتہی اور ابن السبیل کہ جس کے معنی مسافر کے ہیں اوسکا بیان دوسری آیت کی تفسیر میں آویگا اور مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ کی تفسیر میں لکھا ہو کہ اور نیکی کرو تم ساتھ اون کے کہ مالک ہوے ہیں ہاتھ تمہارے یعنی اپنے غلام اور لونڈی پر شفقت اور مہربانی کرو انتہی اور بعد تمامی آیت کے

انس سے ایک روایت لکھی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جو کوئی ہمسایہ کو آزار پہونچائے
 اوس نے مجھ کو آزار پہونچایا اور جس نے مجھ کو آزار پہونچایا اوس نے خدا کو آزار پہونچایا اور
 بعد اوس کے فرمایا کہ جبرئیل مجھ کو ہمیشہ وصیت کرتا تھا ہمسایہ کے حق میں یہاں تک کہ گمان کیا
 میں نے کہ وہ مجھ سے میراث لیو لگا اور خدا دوست نہیں رکھتا ہی اترانے والے تکبر کر نیوالیگو
 انتہی اور دوسری آیت میں مشرق و مغرب سے مراد بیت الاحرام یعنی کعبہ معظمہ اور بیت المقدس
 ہی اور ایمان لانے کی بابت جو ارشاد فرمایا ہے اوس کی تفسیر کے بیان کر نیکا یہ مقام نہیں ہی
 ظاہر ہے کہ یہ کتاب ہی اس باب میں لکھی جاتی ہے اور کل اسی کی تفسیر ہے اور مال کے خرچ کرنے کے
 باب میں جو فرمایا ہے اس کے بیان میں آخر آیت تک تفسیر عمدۃ البیان کی عبارت نقل کرتا ہوں
 وہ یہ ہے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی عمل کرے اس آیت پر
 تحقیق کہ کامل کیا اوس نے ایمان اپنا اور علی بن الحسین علیہما السلام نے فرمایا ابو حمزہ ثمالی
 سے کہ اے ابو حمزہ جانتا ہے تو کہ خوشحالی تمام تجھ کو موت سے دیوین اور سب گناہ تیرے بخشین
 تو چاہیے کہ نیکی کرے تو کہ راہ خدا میں دیوے تو پوشیدہ اور اپنے یگانوں سے سلوک نیک
 کرے تو کہ یہ صفت عمر کو زیادہ کرتی ہے اور فقیری کو دور کرتی ہے اور بشرط کی موت بد کو
 دفع کرتی ہے پس صدقہ دینا اور یگانوں سے سلوک کرنا موجب ثواب دنیا و آخرت کا ہے
 اور رسول خدا نے فرمایا ہے کہ جو کوئی یتیم کی پرورش کرے اور اوس کو کھانا دیوے یہاں تک کہ
 وہ مستغنی ہو جائے اللہ تعالیٰ بہشت کو اوس پر واجب کرتا ہے اور دعا کی رسول خدا نے
 کہ خداوند مجھ کو مسکینوں کا ہمنشین کر حضرت کی کسی بی بی نے کہا کہ یہ دعا کس واسطے کرتے ہو
 فرمایا کہ وہ تو نگرون سے چالیس برس پہلے بہشت میں جائیں گے اور بعد اوس کے فرمایا کہ
 مسکین سے دوستی کرو اور اون کو راہ خدا میں دو اگر چہ آدھا خیرا ہو اور اونکو جھڑکونہیں
 اور اون کو نا امید مت کرو تا کہ خداے تعالیٰ تم پر رحمت زیادہ کرے اور منقول ہے کہ جو کوئی
 مسافر ہوا ازمنہ کرے حق تعالیٰ اوس کے مقصود دنیا و آخرت کے روا کرے اور وہ شخص

قبر میں اور صراط پر اور میزان پر خریب نہوے بلکہ ایک جماعت اوسکے ہمراہ ہونے کہ اوس کو
 ہو لون سے بے خوف کریں اور فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جو کوئی لونڈی اور غلام کو اپنے
 مال میں سے کچھ دیوے کہ وہ اپنے تئیں غلامی کی قید سے آزاد کر دہیں وہ شخص سایہ رحمت
 اور حمایت خدا میں ہو گا اوس دن کہ جس دن کوئی سایہ نہوگا بجز رحمت خدا اور حدیث صحیح
 میں آیا ہو کہ ایمان نہ رکھے جو کوئی کہ امانت کو ادا نہ کرے اور دین نہ رکھے جو کوئی کہ عہد کو وفا
 نہ کرے اور یہ بھی حدیث میں آیا ہو کہ قیامت کے روز صاحبان بلا اور بیماری کو اس قدر ثواب
 دیوینگے کہ تندرست آرزو کرینگے کہ کاش ہم کو دنیا میں طرح طرح کی بیماریوں اور بلاؤں میں
 مبتلا کرتے کہ ہم کو یہ ثواب ملتا اور ہمارے علمائے اتفاق کیا ہوا ہے کہ عمل کرنے والا اس امت پر
 بجز امیر المؤمنین علیہ السلام کے دوسرا کوئی شخص نہیں ہوا کہ تمام صفتوں کا ملکہ کا اپنے میں
 جمع کرنے والا ہوا انتہی اور ظاہر ہے کہ اس آیت وافی ہدایہ میں ایسے صفات کا ملکہ کا بیان ہی
 کہ جو اصول جمیع صفات حسنہ میں چنانچہ پہلے ایمان کامل کا ذکر ہی بعد اوس کے سخاوت کا اور
 جمیع مستحقین کی تفصیل حسب مراتب ہی اور پہلے صاحبان قرابت کا ذکر کیا ہے کہ ان کا سب سے
 زیادہ حق ہوتا ہے اور ممکن ہے کہ والدین بھی اس میں داخل ہوں اس لیے کہ اون سے زیادہ
 قربت اور قرابت کسکو حاصل ہو سکتی ہے بلکہ وہ افضل اہل قرابت ہیں بعد اوس کے نماز کا
 ذکر ہے کہ جو خیر العمل ہے بعد اوس کے زکوٰۃ کا کہ جو اول سخاوت ہے بعد اوس کے عہد کے وفا
 کرنے کا کہ جو عمدہ مکارم اخلاق ہے بعد اوس کے صبر کا کہ جو اصل تقویٰ اور نہایت مشکل چیز
 ہے فقیری میں اور بیماری میں اور لڑائی کے وقت پس شجاعت بھی اسی میں داخل ہو گئی
 اور جو لوگ کہ ان صفات کے ساتھ متصف ہیں اون کو صادق اور متقی فرمایا ہے اور جو آیت
 کہ پہلے لکھی گئی ہے اوس میں پہلے عبادت کا حکم بعد اوس کے شرک سے نہی بعد اوس کے اون
 سب لوگوں کا بیان ہے کہ جن کے ساتھ احسان کرنا انسان کو لازم ہے اور والدین کا سب سے
 پہلے ذکر فرمایا ہے اور بعد اوس کے اور عزیز و اقارب کا اور آخر آیت میں تکبر اور خود ستائی کی

مذمت فرمائی ہو اسبابین چند احادیث اصول کافی کا ترجمہ لکھتا ہوں ابو الحسن حضرت رضا علیہ السلام نے فرمایا کہ کوئی شخص صلہ رحم بجالاتا ہو اور اس کی عمر میں سے تین برس باقی ہو تو ہوں پس اللہ تعالیٰ اس کے تیس برس کر دیتا ہو اور اسد جو چاہتا ہو کرتا ہو اور حضرت ابو جعفر علیہ السلام نے فرمایا کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ وصیت کرتا ہوں میں اوں سے کہ جو حاضر مرد و عورتوں میں اور اوں لوگوں سے کہ جو اوں میں سے حاضر نہیں ہیں اور جو لوگ کہ مرد و عورتوں میں ہیں اور جو لوگ کہ عورتوں کے رحمون میں ہیں روز قیامت تک اس بات کے کہ صلہ رحم بجالائیں اگرچہ صاحبان رحم میں سے کوئی شخص سال بھر کے راستہ پر ہو اس لیے کہ یہ بات دین میں سے ہی دین حضرت ابو جعفر علیہ السلام نے فرمایا کہ ابو ذر نے کہا کہ میں نے سنا کہ جناب رسول خدا فرماتے تھے کہ صراط کو بروز قیامت دو چیزیں احاطہ کیے ہوں گی ایک رحم اور ایک امانت پس جو ایسا شخص اوپر چلیگا کہ صلہ رحم بجالا یا ہو اور امانت کو ادا کیا ہو تو وہ بہشت میں پہنچ جائیگا اور جس وقت کہ امانت میں خیانت کرنے والا اور رحم کا قطع کرنے والا اوپر چلیگا تو کوئی عمل ان دونوں برائیوں کے ساتھ اسکو نفع نہ بخشے گا اور صراط اسکو آتش جہنم میں گرا دیگی اور فرمایا حضرت ابو عبد اللہ علیہ السلام نے کہ صلہ رحم کا بجالانا اور ہمسایہ کے ساتھ نیکی کرنا یہ دونوں باتیں آباد کرتی ہیں شہرون کو اور زیادہ کرتی ہیں عمروں میں اور فرمایا حضرت ابو جعفر نے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ صلہ رحم کا ثواب سب نیکیوں سے جلد ملتا ہے تو میں صفت صدق ہو اور یہ بھی مثل عدل کے عام ہے کہ ہر امر قبیح اور معصیت اس کے خلاف ہے اس لیے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ پر ایمان لانا اور اس بات کا یقین کرنا کہ اوس نے ہم کو اپنی عبادت اور اطاعت کے لیے خلق فرمایا ہے مستلزم ہی عہد و پیمان عبادت و اطاعت کا پس جمیع اوامر حق سبحانہ تعالیٰ کا بجالانا اور کل نواہی سے احتراز کرنا اپنے عہد و پیمان کی تصدیق ہے اور کسی امر میں مخالفت کرنا خلاف صدق چنانچہ آٹھویں صفت میں جس آیت کا کہ سب آیتوں کے بعد ذکر ہوا ہے اوس میں حق سبحانہ تعالیٰ نے بعد بیان جمیع صفات حسنہ

فرمایا ہو کہ اَمَّا لَیْسَ الْذِیْنَ صَدَقُوا وَاُولَئِکَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ترجمہ جو لوگ ان صفات
 حسنہ پر عمل کرتے ہیں وہی لوگ صادق ہیں اور وہی متقی ہیں انتہی اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ
 صدق و تقویٰ ایک ہی چیز ہی اور نیز فرمایا ہُوَ مِنَ الْمُتَّقِیْنَ سَاحَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا
 اَللّٰہَ عَلَیْکُمْ فَاَوْفَوْا لَهُمْ مِّنْ قَوْلٍ مِّنْ فِیْہِمْ وَصَدُّوا عَنْ یَدِیْہِمْ وَمَا بَدَلُوا تَبَدُّلًا ترجمہ جو لوگ
 بعض ایسے مرد ہیں کہ سچ کر دکھایا اور بخون نے اوس چیز کو کہ عہد کیا تھا اللہ سے اوس پر پس بعض
 یوں ہیں سے وہ شخص ہو کہ اپنا کام پورا کر چکا یعنی شہید ہو گیا یا وفات پائی، اور بعض نہیں سے
 وہ ہو کہ انتظار کرتا ہو یعنی زندہ ہی اور نہیں بدلا اور بخون نے کسی طرح کا بدلنا انتہی اور تفسیر
 عمدۃ البیان میں ہو کہ حضرت علیؑ نے ایک حدیث میں فرمایا ہو کہ اور البتہ تحقیق عہد کیا میں نے
 خدا سے اور اوس کے پیغمبر سے اور میرے چچا حمزہ اور میرے بھائی جعفر نے اور میرے چچا کے بیٹے
 عبیدہ نے ایک امر پر وفا کیا ہم نے اوسکو واسطے خدا کے اور رسول اوس کے پس مقدم
 ہوئی مجھ سے ہمراہی میری اور میں اون سے پیچھے رہ گیا یعنی وہ شہید ہو گئے اور میں ابھی زندہ
 ہوں، واسطے اعادہ کرنے خدا کے پس نازل کی خدا سے تعالیٰ نے ہمارے مقدمہ میں یہ آیت کہ
 سَاحَالٌ صَدَقُوا اٰخِرًا یٰۤاَیُّہَاکَ اور فرمایا حضرت علیؑ علیہ السلام نے دوسری روایت میں کہ
 ہمارے مقدمہ میں نازل ہوئی ہو آیت سَاحَالٌ صَدَقُوا اٰخِرًا کہ اور واسطہ میں منتظر ہوں
 اور میں نے نہیں بدلا ہو کوئی بدلنا انتہی واضح ہو کہ حضرت عبیدہ جنگ بدر میں اور حضرت
 حمزہ جنگ احد میں اور حضرت جعفر طیار جنگ موتہ میں شہید ہوئے اور نیز فرمایا ہو کیا چھٹا
 الذِیْنَ اٰمَنُوا اَتَقُولُ اللّٰہُ وَکُوْنُوْا مَعَ الصّٰدِقِیْنَ ترجمہ ای وہ لوگ کہ جو ایمان لائے ہو
 ورتہ اللہ سے اور ہو جاؤ ساتھ صادقوں کے انتہی ان آیات سے معلوم ہوا کہ صادقین کا
 بہت بڑا مرتبہ ہی اور ہر مومن پر صادق کا اطلاق نہیں ہو سکتا جب تک کہ جمیع اوامر اللہ تعالیٰ
 کو بجا نہ لائے اور کل نواہی سے احتراز نہ کرے اسی واسطے انکو حکم ہوا ہی کہ صادقوں کی ہمراہی
 اختیار کریں اور تفسیر عمدۃ البیان میں لکھا ہو کہ روایات اہلبیت میں مذکور ہے کہ مراد صادقین سے

ترجمہ جو لوگ ان صفات
 حسنہ پر عمل کرتے ہیں وہی لوگ صادق ہیں اور وہی متقی ہیں انتہی اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ

ترجمہ جو لوگ ان صفات
 حسنہ پر عمل کرتے ہیں وہی لوگ صادق ہیں اور وہی متقی ہیں انتہی اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ

الحکمہ معصومین علیہم السلام میں اور عاقل ابو نعیم نے کہ علمائے اہل سنت میں سے تھے حلیۃ الاولیاء
 میں لکھا ہے کہ یہ آیت علی کی شان میں ہے اور ابن عباس نے روایت کی ہے کہ یہ آیت علی کی
 اور اسکی پیروی کرنے والوں کی شان میں ہے انتہی اور نیز فرمایا ہے وَ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَ
 الرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ
 وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ترجمہ اور جو اطاعت کرتے ہیں
 اللہ کی اور رسول کی پس یہ لوگ ان کے ساتھ ہیں کہ جن پر اللہ نے انعام فرمایا ہے پیغمبروں سے
 اور صدیقوں سے اور شہیدوں سے اور صالحوں سے اور یہ لوگ اچھے رفیق ہیں انتہی اس
 آیت کریمہ میں بعد انبیاء علیہم السلام کے صدیقوں کا ذکر فرمایا ہے اور بعد ان کے شہیدوں
 اور صالحوں کا اس سے بھی معلوم ہوا کہ صدق کا کس قدر مرتبہ ہے اور نیز حضرت مریم کو صدیقہ فرمایا
 ہے اس آیت میں مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَ
 أُمُّ صِدِّيقَةٍ كَانَا يَٰ كُلِّ الطَّعَامِ أَنْظُرْ كَيْفَ بُيِّنَ لَهُمْ الْأَيَاتِ ثُمَّ أَنْزَلَ
 نُورًا فَلَمَّا نَ تَرَجَمَ نہیں ہو سچ بیٹا مریم کا مگر رسول تحقیق گذرے ہیں پہلے اس سے بہت
 رسول اور ان اسکی صدیقہ تھی وہ دونوں کھاتے تھے کھانا دیکھ تو کیونکر بیان کرتے ہیں
 ہم واسطے انکے نشانیاں پھر دیکھ کہاں سے پھرے جاتے ہیں ترجمہ احادیث مہول کافی
 حضرت ابو عبد اللہ نے فرمایا کہ تحقیق اللہ عز وجل نے کسی نبی کو نہیں بھیجا ہے مگر ساتھ صدق
 کلام اور اسے امانت کے نیکو کاروں کی طرف اور بدکاروں کی طرف و نیز انھیں حضرت نے
 فرمایا کہ تم لوگوں کی نماز اور روزوں کے سبب سے فریب میں نہ آؤ اس لیے کہ اکثر ایسا
 ہوتا ہے کہ کوئی شخص نماز اور روزے کا عادی ہو جاتا ہے یہاں تک کہ اگر اسکو ترک
 کرتا ہے تو اسکو وحشت ہوتی ہے لیکن تم ان لوگوں کا استہان کرو نزدیک صدق کلام
 اور اسے امانت کے و نیز انھیں حضرت نے فرمایا ہے کہ جس شخص کی زبان سچی ہوگی اسکا
 عمل بھی پاک ہوگا ابو کہس نے روایت کی ہے کہ میں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے کہا

ساز و نسوز کائنات

ساز و نسوز کائنات

کہ عبداللہ بن ابی لعیفہ نے آپ کو سلام عرض کیا ہی آپ نے فرمایا کہ علیہ السلام و علیک حبوت
 تو عبداللہ کے پاس جانا تو میری طرف سے اوسکو سلام کہنا اور کہنا کہ جعفر بن محمد نے تم سے
 کہا ہی کہ تم اس بات میں نظر کرو کہ حضرت علی علیہ السلام جناب رسول خدا کے نزدیک
 کس سبب سے اس مرتبہ عالی پر پہنچے پس اوسی کو اختیار کرو پس تحقیق علی جناب رسول خدا
 کے نزدیک جس سبب سے اس مرتبہ کو پہنچے وہ صدق کلام اور اسے امانت ہو و نیز اپنے
 فرمایا ہی کہ حضرت اسمعیل کا نام صادق الودع اس سبب سے ہوا کہ آپ نے ایک شخص سے
 ایک مقام میں وعدہ فرمایا تھا کہ توجب تک پھر کے نہ آئیگا میں یہیں رہوں گا پس سال بھر تک
 آپ نے اوسی مقام میں اوسکا انتظار فرمایا پس اسد عزوجل نے آپ کا نام صادق الودع کہا
 بعد اوسکے آپ نے فرمایا کہ وہ شخص سال بھر کے بعد وہاں آیا تو حضرت اسمعیل نے اُس سے
 فرمایا کہ میں اب تک تیرا منتظر تھا انتہی اس حدیث میں حضرت امام جعفر صادق ؑ نے
 اس آیت کریمہ کی طرف اشارہ فرمایا ہوا **وَ اذْکُرْ فِی الْکِتَابِ اِسْمَعِیْلَ اِنَّکَ کَانَ صَادِقًا**
الْوَعْدَ وَ کَانَ مَرْسُومًا لِّبَنیِّکَ ترجمہ اور یاد کرو ای محمد کہ کتاب میں اسمعیل کو تحقیق وہ تھا
 سچا و وعدے کا اور تھا رسول نبی انتہی و سوین صفت عدل و انصاف ہو در میان
 خلق کے اور اس پر یہ آیت بلفظ دلالت کرتی ہی اور اوسکی کئی قسمیں ہیں جن میں بخوف طوالت
 یہاں چند اقسام کا ذکر تا ہوں **اول** عدل ہی اپنی ازواج میں اور اسکا اس سبب سے
 پہلے ذکر کیا ہی کہ تدبیر منزل مقدم ہی سیاست بدن پر اس لیے کہ جو شخص منہ گھر ہی کا
 انتظام نہ کر سکیگا وہ ملک کا انتظام کیا کرے گی اور حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا ہی **فَاَنْکَحُوا**
مَا طَابَ لَکُمْ مِّنَ النِّسَاءِ مِمَّنْیَ وَ ثَلَاثٌ وَ رُبْعٌ فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تَعْدِلُوْا فَاَحْذَرُوا حِیدَہٗ اَوْ
مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ ذٰلِکَ اَدْنٰی لَا تَعُوْا لُوْا ترجمہ پس نکاح کرو تم جو تم کو خوش آئے
 عورتوں میں سے دو دو اور تین تین اور چار چار پس اگر ڈرو تم کہ عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی
 عورت کے ساتھ نکاح کرو یا جو تمہارا اکتہ میں ہو (یعنی نو بیویاں) یہ قریب ہی ہے کہ

بے انصافی نہ کر دانتی اس آیت دانی ہدایہ سے معلوم ہوا کہ اگرچہ چار نکاح تک کا حکم ہی
 مگر اگر عدالت نہ کر سکنے کا خوف بھی ہو تو ایک ہی نکاح پر اکتفا کرنا چاہیے و نیز فرمایا ہی
 وَ لَنْ تَسْتَطِيعُوا اَنْ تَعْلُوا لَوْلَا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمْلِكُوْا كُلًّا لِّكُلِّ فَتَدْرُکُوْا
 کَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَ تَتَّقُوا فَإِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا رَّحِيْمًا ترجمہ اور
 ہرگز عدالت نہ کر سکو گے تم درمیان عورتوں کے اگرچہ نہایت رغبت کرو پس نہ میل کرو تم بالکل
 میل کرنا پس چھوڑ دو او کو مانند معلقہ کے اور اگر اصلاح کرو تم اور پرہیزگاری کرو پس
 تحقیق اللہ بخشنے والا مہربان ہو انتہی تفسیر عمدۃ البیان میں معلقہ کے معنی لکھے ہوئے
 ہیں کہ مانند لٹکے ہوئے کے اوپر میں کہ نہ وہ شوہر دار ہی بسبب رعایت نہ کرنے شوہر کے
 اس کے حقوق کو اور نہ وہ بیوہ ہی اس واسطے کہ علاقہ زوجیت کا رکھتی ہو اور نکاح سے
 ابھی باہر نہیں ہوئی اور نیز منقول ہو کہ جناب امیر علیہ السلام کا یہ دستور تھا کہ جس
 عورت کی نوبت ہوتی تھی اس کی نوبت میں دوسری عورت کے گھر و صوبہ بھی نہیں
 کرتے تھے اور کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا پیار ہوتے تو کل بی بیوں کے گھر و دیہات
 اون کو پھراتے تھے اور حضرت صادق علیہ السلام نے بھی یہی فرمایا ہو اور نیز لکھا ہو کہ
 حدیث میں آیا ہو کہ جس کسی کی دو زوجہ ہوں اور وہ عدا اپنے اختیار سے ایک کی طرف
 رغبت کرے اور دوسری کی طرف رغبت نہ کرے اور اس کے حقوق میں قصور کرے تو
 قیامت کے روز آدھا بدن اوس کا میل کر کے طرف پشت کے ہو جائیگا انتہی چونکہ
 طول بہت ہو تا جاتا ہو لہذا اس باب میں اسی قدر پر اکتفا کرتا ہوں تنبیہ نہایت
 تعجب کی بات ہو کہ بعض اہل کتاب اہل اسلام پر اعتراض کرتے ہیں کہ اون کے یہاں
 تعدد ازواج جائز ہی حالانکہ اون کے کتب سماویہ سے ثابت ہو کہ حضرت ابراہیمؑ کی
 تین بی بیان اور حضرت یعقوبؑ کی چار دینی بی بیان اور دلوئل بیان اور حضرت داؤدؑ کی
 سو بی بیان اور حضرت سلیمانؑ کی ہزار بی بیان تھیں اور تفصیل اسل حال کی باب سوم میں

جو باب النبوة ہو آدیگی انشاء اللہ تعالیٰ دوم عدل ہوا اپنے مالیک یعنی لونڈی غلاموں میں اور چونکہ یہ بھی تدبیر منزل ہی سے متعلق ہو لہذا بعد از واج اسکا ذکر کرتا ہوں حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو **وَقَالَ اللَّهُ فَضَّلْ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْوَىٰ رِزْقِهِمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ۖ أَفَبِعَدْوٍ يُخْذُونَ ۚ** ترجمہ اور اللہ نے زیادتی دی ہے بعض تمہارے کو اوپر بعض کے روزی میں پس نہیں وہ لوگ کہ زیادتی دیے گئے ہیں پھر دینے والے اپنی روزی کے اون لوگوں پر کہ مالک ہو سے ہیں ایسا یا تمہ اون کے یعنی لونڈی غلام، پس وہ اوس میں برابر ہوں کیا خدا کی نعمت کا انکار کرتے ہیں انتہی تفسیر صافی میں اس آیت کریمہ کی ذیل تفسیر میں لکھا ہے ترجمہ عبارت صافی جوامع میں حضرت ابو ذر سے منقول ہو کہ اونھوں نے جناب رسول خدا کو فرماتے ہوئے سنا کہ سو اس کے نہیں ہو کہ وہ لوگ تمہارے بھائی ہیں پس پنھاؤ اون کو جو کچھ کہ تم پہنتے ہو اور کھلاؤ ان کو جو کچھ کہ تم کھاتے ہو پس کسی شخص نے حضرت ابو ذر کے غلام کو بعد اسکے نہیں دیکھا مگر یہ کہ اوس کی اور حضرت ابو ذر کی ردا و ازار ایک طرح کی ہوتی تھی کہ اوس میں کسی طرح کا فرق نہیں ہوتا تھا انتہی اور چند اشعار مرزا جعفر علی فصیح مرحوم کے کہ جو اردو میں جناب فاطمہ سیدۃ النساء العالمین بنت سید المرسلین کے حال میں ہیں نقل کرتا ہوں نظم

ابو ذر جہاد دوم صراط مستقیم

قرۃ العین رسول مجتبیٰ حق ہو معصوم ہو وہ عالم جناب بعضیہ منی بھی تجکو یاد ہو رہیقہ اسلام سے باہر ہوا دیکھتا کیا ہوں کہ وہ صاحب شرف دستہ دستہ آس ہو سب ہر خفام اک طرف ہیں سبط شاہ مشرقین	ہو جناب فاطمہ خیر النساء آیہ تطہیر سے افضل کیا احمد مرسل سے کیا ارشاد ہو فارسی سے ہی یہ مضمون خبر یعنی سچاں فارسی بیشکی چکی پیستی ہو اک طرف سرخ میں ہو بانو صاحب تمیز رور ہے ہیں بھوک کر مار حسین	جس سے ظاہر ہو وہ عصمت آب واہ ہی مداح زہرا کا خدا جسے دی ایذا اسے کا فر ہوا میں گیا اک روز زہرا کے جو گھر ہو وہ دست نازنین زخمی تمام بیشکی ہو آرام سے چکی کینز عرض کی میں نے کہ ای خاتون پاک
--	--	---

آپ کیون کرتی ہیں جان اپنی ہلاک یون ہوا ارشاد ای یار رسول ہی یہ حکم حضرت خیر البشر ایک دن لونڈی اگر ایذا اٹھائے ہو اوی آقا کی زہرا بھی کینز حیف بی بی بن کے بیٹھے فاطمہ اوشقی کب تابع زہرا ہو تو ہلکے پانے بھی نہیں پیتا ہو تو کوئی ہو تیرا بھی آقا منہ سوچو جامدانی اپنی ٹھہرائی ہو زی اونکی ناکامی کا تجکو غم نہیں دن کو بیچارو نہ وہ رنج و تعب لات مکی دھول و عیا ہو گیا تو مطیع مصطفیٰ کیونکر ہوا	حکم ہو فتنہ کو تا خدمت کرے حکم پر بابا کے چلتی ہی بتول ایک دن فتنہ کرے سب کا روبرو دوسرے دن چاہیے آرام پاک یہ نہیں انصاف ای عالی مقام رات دن ایذا اٹھائے خادمہ خچ کر کے دس درم پیمان سے خادمون کا روز پیتا ہو لو اپنی خاطر روز نعمت کی تلاش اونکو پنچا تا ہو تو گاڑھا گزی ایک دن سونے نہیں دیتا انھیں رات کو چپٹی کرین تا نصف شب کب ہو اراضی خدا تجھ سے بتا تو تو ظالم حکم سے باہر ہوا	تم کرو آرام وہ محنت کرے بسکہ صائب عدل ہی میرا پدر دوسرے دن بہت شاہ نامدار جسکی یہ مخلوق ہو ای باتینز ایک لونڈی دوسری ہو لیو و کام بان دلا سنتا ہو یا ہرا ہو تو بٹکے بیٹھا آقا صاحب شان سے بنگیا کیا جلد آقا مار کوٹ خادمون کو بن بگھاری وال ماش کام سے فرصت اونھیں اکدم نہیں مار کر رونے نہیں دیتا اونھیں گر کوئی اونگھا ذرا یا سو گیا تو نے کب کی پیروی مصطفیٰ سوم عدل ہو در بیان خلق
---	---	---

کے فعلاً ہو یا قولاً اور اس میں سلاطین اور امرا اور حکام ہر قسم کے اور عامہ خلق یہ سب داخل
ہیں اور حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا ہُوَ الَّذِي يَأْمُرُ الْمَلَائِكَةَ قُلُوبًا مِّنْ لَّدُنْهِ يَخْرُجُ إِلَيْهَا
وَإِذَا هَكَاهُمْ يَكُونُ النَّاسُ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ط إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ
كَانَ سَمِيعًا نَبِيًّا ۝ ترجمہ تحقیق اسد حکم کرتا ہو تم کو کہ ادا کرو تم امانتیں صاحبان امانت کو
اور جسوقت کہ حکم کرو تم در بیان آدمیوں کے حکم کرو ساتھ عدل کے ہر اُسٹہ اسد کیا اچھی بات
ہو کہ نصیحت کرتا ہو تم کو ساتھ اوسکے ہر اُسٹہ اسد سنے والا اور دیکھنے والا ہو انتہی ہر چند کہ
ظاہر ہو کہ یہ آیت کریمہ اور بہت سے فوائد اور مواظظ پر مشتمل ہو مگر میں نے بسبب ضیق مقام اور

خوف طوالت فقط ترجمہ پر اکتفا کی و نیز فرمایا ہو قَدْ اِذَا قُلْتُمْ مَعًا عَلٰی لُؤْلُوْا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبٰی
 ترجمہ اور جب بات کہو تو عدل کرو اگرچہ ہو وہ شخص صاحب قرابت انتہی یعنی بات عدل و انصاف
 کی کہنا چاہیے اور اس میں کسی صاحب قرابت کی بھی رعایت نہیں کرنا چاہیے اس لیے کہ
 عدل و انصاف کے خلاف کوئی بات کہنا یا کرنا کسی شخص کی رعایت سے جائز نہیں ہو و
 نیز فرمایا ہو یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا تُوْا نِقٰتًا اٰمِیْنٍ بِاللّٰهِ شٰہِدًا عَلٰی الْقِسْطِ وَلَا یَجْرِیْ مِّنْکُمْ
 شٰہِدٌ قَدِمَ عَلٰی الْاَعْدٰی لَوْ اَعْدٰی هُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰی وَاتَّقُوا اللّٰهَ طٰرَۃً
 اللّٰہ خَبِیْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ترجمہ اور لوگو جو ایمان لائے ہو ہو جاؤ تم قائم رہو واسے
 واسطے اسد کے گواہی دینے واسے ساتھ عدل کے اور نہ باعث ہو تم کو دشمنی کسی قوم کی
 اس بات پر کہ عدل نہ کرو عدل کرو یہ بہت نزدیک ہو واسطے پر ہیز کاری کے اور ڈرو
 اسد سے تحقیق اسد خبر دار ہو ساتھ اس چیز کے کہ کرتے ہو انتہی و نیز فرمایا ہو لَا یَنْهٰکُمْ
 اللّٰہُ عَنِ الَّذِیْنَ لَمْ یَقَاتِلُوْا کُمْ فِی الدِّیْنِ وَلَمْ یُخْرِجُوْکُمْ مِّنْ دِیَارِکُمْ اَنْ تَبَرُّوْهُمْ
 وَتُقْسِطُوْا اِلَیْہُمْ طٰرَۃً اللّٰہُ یُحِبُّ الْمُقْسِطِیْنَ مَا نَهَاکُمُ اللّٰہُ عَنِ الَّذِیْنَ
 قَاتَلُوْکُمْ فِی الدِّیْنِ وَاَخْرَجُوْکُمْ مِّنْ دِیَارِکُمْ وَظَاہِرًا عَلٰی اِحْزَاہِکُمْ اَنْ تَوَلَّوْهُمْ
 وَمَنْ یَّتَّقِ اللّٰہَ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ترجمہ نہ منع کرتا ہو تم کو اسدان لوگوں سے
 کہ نہیں لڑے تم سے مقدمہ دین میں اور نہیں نکال تم کو تمھارے گھر وں سے اس بات کو
 کہ اون سے نیکی کرو اور اون کے حق میں عدل کرو تحقیق اسد دوست رکھتا ہو عدل کرو ان لوگوں
 سواے اسکے نہیں کہ منع کرتا ہو تم کو اسدان لوگوں سے کہ لڑے تم سے مقدمہ دین میں اور
 نکال دیا تم کو تمھارے گھر وں سے اور آپس میں ایک دوسرے کی مدد کی تمھارے نکال دینے پر
 اس بات کو کہ اون سے دوستی کرو اور جو لوگ اون سے دوستی کریں ہیں وہ لوگ ظالم ہیں
 انتہی اس باب میں یہ چار آیتیں ہیں نے اس واسطے لکھی ہیں کہ پہلی آیت میں ادا کے
 امانت و عدل عام کا حکم ہو اور دوسری آیت سے یہ ثابت ہو کہ اپنے عزیز وں کے

مراد مستقیم
 جلد اول

مراد مستقیم
 جلد اول

مراد مستقیم
 جلد اول

سبب سے بھی عدل سے عدول نہ کرنا چاہیے اور تیسری آیت سے یہ ثابت ہے کہ دشمنوں کے ساتھ بھی عدل و انصاف کرنا چاہیے اور چوتھی آیت سے یہ بات ثابت ہے کہ کافروں کے ساتھ نیکی کرنے کی ممانعت نہیں ہے اور عدل و انصاف ہی کرنے سے اللہ تعالیٰ خوش ہوتا ہے اور اوسکے بعد کی آیت اس سبب سے لکھی ہے کہ معلوم ہو جائے کہ اونھیں کافروں سے دوستی کرنے کی ممانعت ہے کہ جو مسلمانوں سے لڑیں اور ان کے شر و دیار سے نکلنے کا باعث ہوں مثل کفار مکہ کے کہ جو جناب رسول خدا ص اور مسلمانوں کے شہر مکہ معظمہ سے ہجرت کا باعث ہوئے اور ان سے لڑائی کی بنا قائم ہوئی اصول کافی علی بن الحسین صلوٰۃ اللہ علیہما نے فرمایا کہ جناب رسول خدا ص اپنے آخر خطبہ میں ارشاد کیا کرتے تھے کہ خوشی ہو واسطے اُس شخص کے کہ اچھی ہو خلقت اوسکی اور پاک ہو خصلت اوسکی اور صلاحیت رکھتا ہو باطن اوسکا اور نیک ہو ظاہر اوسکا اور خرچ کرے خدا کی راہ میں اپنے مال کی زیادتی کو اور روکے اپنے کلام کی زیادتی کو دینی فضول باتیں نہ کرے، اور انصاف دے آدمیوں کا اپنے نفس سے حضرت ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا کہ کون شخص ہے کہ ضامن ہو میری واسطے چار باتوں کے کہ نیک ہے اوسکے عوص میں چار گروہ کو جنت میں ملین خرچ کر تو راہ خدا میں اور نہ ڈر تو فقیر ہی کو اور پر اگندہ کر تو صلح کو عالم میں اور چھوڑ دے تو جھگڑا کرنا اگرچہ تو حق پر ہو اور انصاف دے تو آدمیوں کا اپنے نفس سے و نیز اونھیں حضرت سے منقول ہے کہ سردار اعمال کی تین چیزیں ہیں انصاف دینا آدمیوں کا اپنے نفس سے یہاں تک کہ نہ پسند کرے تو کسی چیز کو مگر یہ کہ اور دن کے لیے بھی ویسی ہی چیز پسند کرے اور برابر سمجھنا تیرا برابر مومن کو مال میں اور یاد کرنا اللہ کو ہر حال میں یہ فقط سبحان اللہ والحمد للہ ولا اللہ لا اللہ کہنا نہیں و لیکن جب تیری اوپر کوئی ایسی شے وارد ہو کہ جبکہ اللہ عزوجل نے حکم فرمایا ہے تو تو اوسکا کرنا شروع کر دے اور جبوقت تیرے اوپر کوئی ایسی شے وارد ہو کہ اللہ عزوجل نے اوس سے منع فرمایا ہے تو تو اوسکو چھوڑ دے اور مرفوعاً منقول ہے کہ

یعنی حضرت امام زین العابدین علیہ السلام ۱۲
یعنی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام ۱۲

ایک اعرابی جناب رسول خدا کے پاس آیا در آنجا لیکہ آپ کسی جہاد کو تشریف لیجاتے تھے پس آپ کے مرکب کی رکاب پکڑ لی اور کہا کہ یا رسول خدا مجھ کو ایسا عمل سکھا دیجیے کہ میں اوس کے سبب سے بہشت میں داخل ہوں پس آپ نے فرمایا کہ جس بات کو دوست رکھتا ہو کہ لوگ تیرے ساتھ اوسکو کریں ویسی ہی بات تو اون کے ساتھ کر اور جس بات کو تو مکروہ رکھتا ہو کہ لوگ تیرے ساتھ کریں پس تو اون کے ساتھ وہ نکریرے مرکب کا راستہ چھوڑ دے و نیز ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا کہ دروتم اسد سے اور عدل کرو اس لیے کہ تم اوس قوم کو نام رکھتے ہو کہ جو عدل نہیں کرتے و نیز حضرت ابو عبد اللہ نے فرمایا کہ عدل میٹھا زیادہ ہو شہد سے اور نرم زیادہ ہو سکے سے اور خوشبو زیادہ ہو مشک سے اور حضرت ابو جعفر علیہ السلام سے منقول ہو کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جس شخص میں تین خصلتیں ہوں یا ایک ہی اون تینوں میں سے ہو وہ شخص عرش خدا کے سارے میں ہو گا جس دن کہ سوا اوسکے سارے کے اور کوئی سایہ نہوگا (یعنی بروز قیامت) ایک وہ شخص کہ عطا کرے لوگوں کو وہ چیز کہ جو اون سے مانگنے والا ہو اور ایک وہ شخص کہ نہ مقدم کرے کسی شخص کو اور نہ مؤخر کرے کسی شخص کو یہاں تک کہ جان لے کہ اس بات میں اسد کی رضا مندی ہی اور ایک وہ شخص کہ نہ نام رکھے اپنے مسلمان بھائی کو کسی عیب کے ساتھ جب تک کہ اوس عیب کو اپنے نفس سے دفع نہ کرے پس جب وہ اپنے نفس سے ایک عیب کو دفع کر لیا تو اسکو دوسرا عیب ظاہر ہوگا اور کافی ہو ہر شخص کو اپنے نفس کے عیبوں کے دفع کرنیکا مشغل اور آدمیوں سے و نیز حضرت ابو جعفر علیہ السلام نے فرمایا کہ اسد کے لیے ایک ایسی بہشت ہو کہ اوس میں سوائے تین قسم کے آدمیوں کے اور کوئی داخل نہ ہوگا ایک اون میں سے وہ شخص ہو کہ جو اپنے نفس میں حق کے ساتھ حکم کرے اور حضرت ابو عبد اللہ نے فرمایا کہ عدل زیادہ میٹھا ہی پانی سے کہ جب کو پیلا پیلا جائے کس قدر وسیع ہو عدل جسوقت کہ عدل کرے کوئی شخص اوس میں اگر چہ یہ امر قلیل ہو ان شہادت ترجمة الاحادیث

۱۲۱ یعنی حضرت امام محمد باقر علیہ السلام ۱۲۱ یعنی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام ۱۲۱ یعنی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام ۱۲۱ یعنی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام

یہ باب نہایت وسیع ہو مگر میں نے بخوف طوالت اسی قدر پر اکتفا کیا گیا رصوبہ صفت
اصلاح ذات البین ہو یعنی آپس میں صلح کرنا اور رفع نزاع کرنا حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے
فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ترجمہ
پس ڈرو تم اللہ سے اور اصلاح کرو اپنی آپس میں اور اطاعت کرو اللہ کی اور اس کے رسول
کی اگر تم مومن ہو انتہی اس آیت میں پہلے خدا سے ڈرنے کا حکم ہو بعد اس کے اصلاح ذات البین
اور نیز حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا ہُوَ وَأَنْ تَأْتِيَهُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا
فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ
فَاءَتْ فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ترجمہ
اور اگر وہ مومن ہوں سے آپس میں لڑیں پس لڑو اور صلح کرو اور اگر بناوٹ
کرے ایک گروہ اور دوسرے پر پس لڑو تم اس گروہ سے کہ جس نے بناوٹ کی
یہاں تک کہ رجوع کرے حکم خدا کی طرف پس اگر رجوع کرے پس اصلاح کرو و درمیان
اون دونوں گروہوں کے ساتھ عدل کے اور انصاف کرو و تحقیق اللہ دست رکھتا ہے
انصاف کرنے والوں کو سو اس کے نہیں ہو کہ سب مومن آپس میں بھائی ہیں پس
اصلاح کرو تم اپنے دو بھائیوں کے درمیان میں اور ڈرو تم اللہ سے تاکہ تمہاری اوپر
رحم کیا جائے انتہی اس آیت میں اصلاح ذات البین کا حکم فرمایا ہو اور اس کا
طریقہ بھی بتا دیا ہو اور یہ بھی ارشاد کیا ہو کہ سب مومن آپس میں بھائی ہیں پس ظاہر
ہو کہ ہر شخص کو اپنے بھائیوں کے ساتھ کیسا برتاؤ کرنا چاہیے اور کیا مقتضائے عدل
و انصاف ہو اور نیز فرمایا ہو وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا
بِالنَّاسِ أَوْ تَصْلِحُوا بَيْنَهُمُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ترجمہ اور نہ گروہوں کو مانع
بسبب قسموں اپنی کے اس بات کا کہ نیکی کرو تم اور پرہیزگاری کرو تم اور اصلاح کرو تم

سورۃ انفال ۱۲

سورۃ انفال ۱۲

سورۃ انفال ۱۲

در میان آدمیوں کے اور اسد سننے والا اور جاننے والا ہی انتہی تفسیر صافی میں نویسنده
اصول کافی میں بسند معتبر حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے اس آیت کی تفسیر میں
ایک حدیث منقول ہے کہ اوسکا ترجمہ یہ ہے کہ جب وقت تو دو آدمیوں میں صلح کرنے کے
لیے بلا یا جائے تو اس بات کی قسم نہ کھا کہ میں نہ کروں گا دینی صلح نہ کروں گا (لگا) اب
اس مقام پر اصول کافی کی چند حدیثوں کے ترجمہ پر اکتفا کرتا ہوں حضرت ابو عبد
علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ایسا صدقہ کہ اسد اوسکو دوست رکھتا ہے صلح کروانا ہی در میان
آدمیوں کے جب وقت کہ وہ آپس میں فساد کریں اور ملا دینا ہی اون کو جب وقت کہ وہ ایک
دوسرے سے دوری اختیار کریں و نیز حضرت ابو عبد اسد سے مثل اسکے ایک اور
حدیث منقول ہے و نیز انھیں حضرت نے فرمایا کہ اگر میں دو آدمیوں کے در میان میں
صلح کروا دوں تو یہ مجھے اس سے زیادہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ میں دو دینار تصدق
کروں و نیز انھیں حضرت نے فرمایا کہ جب وقت تو دو آدمیوں میں ہمارے شیعوں میں سے
اکسی طرح کی نزاع دیکھے تو اوسکے رفع کرنے کے واسطے میرے مال میں سے خرچ کر روایت
کی ہے ابن سنان نے ابو حنیفہ سابق الحاح سے کہ اوسنے کہا کہ ایک دن ہمارے پاس مفضل
آئے در آنحالیکہ میں اور میرا ایک عزیز قریب میراث میں تنازع کرتا تھا پس ہمارے
پاس ایک گھڑی بھر کھڑے رہے بعد اوسکے ہم سے کہا کہ میرے گھر کی طرف آؤ جب ہم گئے
تو ہمارے در میان میں چار سو درہم اپنے پاس سے دیکر صلح کروادی یہاں تک کہ جب
ہماری آپس میں بخوبی صفائی ہو گئی تو مفضل نے کہا کہ آگاہ ہو کہ یہ درہم میرے مال میں سے
نہیں تھے بلکہ ابو عبد اسد علیہ السلام نے مجھ کو یہ حکم دیا ہے کہ جب دو آدمی ہمارے اصحاب
میں سے کسی چیز میں تنازع کریں تو میں اون حضرت کے مال میں سے خرچ کر کے صلح
کروا دوں پس یہ مال حضرت ابو عبد اسد علیہ السلام کا ہی انتہی تبانیہ یہ امر بظاہر ہے کہ جو شخص
کہ اوروں میں اصلاح کا درپے ہو گا وہ خود کیون نزاع کرنے لگا اور قرآن و حدیث میں

آپس میں اتفاق رکھنے کی اور نزاع و فساد نہ کرنے کی حد سے زیادہ تاکید ہے اور اگر کوئی
 بچشم بصیرت دیکھے تو اسلام کی بنا ہی اس امر پر ہے اور یہ بات ہر شخص بآسانی تھوڑے سے
 غور کرنے میں سمجھ سکتا ہے کہ دنیا و آخرت کی خیر و خوبی اسی آپس کے اتفاق پر منحصر ہے مگر
 افسوس کہ ایک زمانہ ایسا آیا ہے کہ اکثر اہل اسلام و ایمان آپس کی نزاع و جدال میں مبتلا
 ہیں اور کوئی شہر اور کوئی قریہ بلکہ کوئی گھر اس سے خالی نہیں ہے اور اس میں کچھ شک نہیں ہے
 کہ سبب اسکا یہی ہے کہ اپنے اصول دین و مذہب و شرائع و احکام و کلام الہی و حدیث و التبتا ہی
 اور اون کی آل اطہار پر نظر نہیں کرتے اکثر تو ان میں سے جاہل و بے علم ہیں کہ اس سے
 واقف ہی نہیں اور بعض جاہل علم سے ہیں وہ دیدہ و دانستہ بسبب نفسانیت کے
 غرض بصرفہ نظر کرتے ہیں الا ماشاء اللہ بڑے افسوس اور حسرت کی بات ہے کہ غیر لوگ
 تو ہمارے اصول پر نظر کر کے اور ہمیں سے سیکھ کے اس طریقہ پر پسندیدہ کو اختیار کریں
 اور گو آخرت میں اون کے واسطے بسبب فساد اعتقادات کے کچھ حصہ نہ ہو مگر دنیا میں
 ہر طرح اس سے نفع و متمتع ہوں اور روز بروز ترقی کرتے جائیں اور ہم اس بلا سے
 نفسانیت و پیروی حرص و ہوا میں مبتلا ہو لیں مجھے مرصیہ کو چھوڑ دین آخر اسکا نتیجہ یہ ہوا
 اور یہ بات یہاں تک پہنچی کہ غیر مسلم اہل اسلام کی حالت دیکھ کر اسلام پر اعتراض کرتے
 ہیں اور اون کا اس میں کیا تصور کہ اصول اسلام سے وہ واقف نہیں اور مسلم ناواقف
 بھی اون کے یہاں کے اتفاق و عدم نزاع کو دیکھ کے اون کی طرف مائل ہو جاتا ہے اور
 اس بات میں اونھیں کے یہاں سے قواعد اخذ کرنے لگتا ہے حالانکہ جو قواعد اور ضوابط
 اہل اسلام کے یہاں ہیں وہ دوسرے کے یہاں کہاں اور جس کسی نے لیا ہے ہمارے
 یہاں سے لیا ہے لہذا مجبوریہ مناسب معلوم ہوا کہ اس صفت کے ذیل میں اس باب میں
 کسی قدر آیات و احادیث نقل کروں تاکہ جس کسی کو چشم بصیرت ہو وہ دیکھے کہ اسلام میں
 کس قدر دفع نزاع اور آپس میں اتفاق قائم رکھنے کی تاکید ہے گو اس کتاب میں کہ جسکا

موضوع اور ہی کچھ ہی زیادہ لکھنے کی کہان گنجائش مگر بطور مشق نمونہ از خرد واری چند آیات و
احادیث آکتفا کرتا ہوں و ما علینا الا البلاغ چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَاعْتَصِمُوا
بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ
قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ
مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ترجمہ اور مضبوط پکڑو تم اسد کی
رسی کو سب مل کر اور نا اتفاقی نہ کرو اور یاد کرو تم نعمت اسد کی اپنے اوپر جس وقت کہ تم
لوگ آپس میں دشمن تھے پس الفت دی اسد نے درمیان تمہارے دلوں کے پس ہو گئے تم
بسبب اس کی نعمت کے بھائی ایک دوسرے کے اور تم تھے کنارے پر ایک آگ کے
گڑھے کے پھر اسد نے تم کو اس سے خلاص کیا اسی طرح بیان کرتا ہو اسد واسطے تمہارے
اپنی آیتوں کو تاکہ تم لوگ ہدایت پاؤ انتہی یہ بات ہر شخص جانتا ہے کہ قبل بعثت جناب
سرور کائنات عرب کی کیا حالت تھی نزاع و فساد و جنگ و جدال اور لوٹ اور مار
تمام عرب میں پھیلی ہوئی تھی تمام قبائل آپس میں لڑے مرنے تھے کسی کو ایک دن بھی
اطمینان سے بیٹھنا نصیب نہ ہوتا تھا ملک ویران اور باشندے تباہ تھے جب ہمارے
پیغمبر مبعوث ہوئے تو یہ سب نزاعیں برطرف ہو گئیں آپس میں ایسی محبتیں بڑھیں کہ
مثل برادر حقیقی و عینی کے ہو گئے اس آیت کریمہ میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے اسی امر کا ذکر
فرمایا ہے اور اہل اسلام کو اون کی پہلی حالت جو کہ کفر میں تھی یاد دلوائی ہے اور پھر ایک
جگہ اپنی حبیب سے مخاطب ہو کے فرمایا ہے هُوَ الَّذِي آتَاكَ مِنْ نَفْسِهِ وَيُخَيِّضُ
وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبٍ يَهُوَ أَلْفُ بِهْمٍ أَلْفُ أَنْفُكَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ
وَالَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ترجمہ اسی اسد نے قوت دی
تجربہ سبب اپنی مدد کے اور بسبب مومنوں کے اور الفت ڈالی درمیان اون کے دلوں کے
کہ اگر خرچ کرتا تو جو کچھ کہ ساری زمین میں ہی نہ الفت ڈال سکتا تو درمیان اون کے

ولون کے ولیکن اسد نے الفت دی اون کے درمیان میں تحقیق وہی اسد غالب ہو چکیم ہی
 انتہی ان آیات واضح الدلالات سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ اسلام ہی باعث رفع نزاع
 و جدال کا ہوا اور اسلام ہی نے عرب کو کہ جن کی خصلت و طبیعت مثل درندوں کے ہو گئی
 تھی آپس میں ایسا متفق کر دیا کہ مثل برادران حقیقی کے ہو گئے اور نتیجہ اس اتفاق کا
 یہ ہوا کہ اسی عرب نے کہ جسکو تمام دنیا ذلیل و خوار و بے قدر و بے مقدار سمجھتی تھی اس نے
 تمام دنیا کو مسخر کر لیا اور اکاسرہ فارس و قیصرہ روم کی سلطنت پر زوال آگیا اور
 سب اون کے ملک مسلمانوں کے قبضہ اقتدار میں آ گئے اور اسکے علاوہ البشیر و افریقیہ و
 یورپ کی تمام آباد و سیر حاصل ملکوں میں انکا غل و دخل ہو گیا ملک چین میں گو
 حکومت کی نوبت نہیں آئی مگر وہ بھی مسلمانوں سے خالی نہیں رہا کمال افسوس کی بات
 ہے کہ اہل اسلام مسلمان ہو کے قواعد اسلامیہ کو بالائے طاق رکھیں اور پھر اسی
 حالت کفر کی طرف رجعت قمری کریں اور پھر اسی طرح سب کی نظروں میں ذلیل
 و خوار ہو جائیں آئی مسلمان بھائیو تم اس بات کا یقین کر لو کہ ساری خوبی دنیا و
 آخرت کی آپس کے اتفاق ہی پر موقوف و منحصر ہو اور جس قوم میں نا اتفاق اور نزاع
 ہوتی ہو نہ اس کی شجاعت رہ جاتی ہو نہ حکومت اور نہ اقبال باقی رہتا ہو نہ ملک و
 سلطنت اگر تم میرا کہنا نہ مانو تو اس آیت وافی ہدایہ کو ملاحظہ کرو **وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ
وَلَا تَنَافَسُوا فَتَقْتُلُوا وَتَنَافَسُوا فَتَقْتُلُوا وَتَنَافَسُوا فَتَقْتُلُوا** اللہ صبر کرنے والوں کے
 ترجمہ اور اطاعت کرو تم اسد کی اور اس کے رسول کی اور آپس میں نزاع نہ کرو کہ بڑول
 ہو جاؤ گے اور تمھاری دولت جاتی رہے گی اور صبر کرو تحقیق اسد صبر کرنے والوں کے
 ساتھ ہوا انتہی اس آیت میں مذہب ریچکم کا ترجمہ میں نے یہ کیا ہے کہ تمھاری دولت
 جاتی رہے گی اور ترجیح ایسی عام لفظ ہے کہ اسکے بہت سے معنی ہیں اول اسکے ہوا کے ہیں
 اور اس ہوا سے بھی بہت سی چیزیں مراد ہو سکتی ہیں جب کسی کا اقبال ٹھٹھاتا ہے

یا اعتبار جاتا رہتا ہی تو کہتے ہیں کہ اس کی ہوا بگڑ گئی اور غلبہ اور قوت اور نفرت اور دولت
 اور تو نگری اور پاکیزگی خوشی یہ سب معنی بیچ کے ہیں پس یہ آیت صراحتاً اس امر پر دلالت
 کرتی ہے کہ اگر آپس میں نزاع کرو گے تو نامرد و بزدل ہو جاؤ گے اور یہ سب چیزیں تم میں سے
 جاتی رہیں گی اس لیے کہ لفظ بیچ کے یہ سب مدلولات ہیں افسوس کہ اسی کجیخت آپس کی
 نزاع کے سبب سے ہمارا ملک و سلطنت اور حکومت یہ سب چیزیں ہم سے مسلوب ہو گئیں
 اور ہمارا اعتبار و وقار جاتا رہا اور پھر ہم اسی بلا میں مبتلا رہیں اور اصول و قواعد
 اسلام کی طرف مطلق نظر نہ کریں ای عزیز تو نے ملاحظہ کیا ہوگا اسی گیا رہو میں صفت
 اصلاح ذات البین کے بیان میں جو میں نے دوسری آیت لکھی ہو اوسکا آخر یہ ہے کہ
 إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ یعنی سوائے اسکے نہیں ہے کہ سب مومن آپس میں
 بھائی ہیں پس اصلاح کرو تم اپنے دو بھائیوں کے درمیان میں و نیز چوتھی آیت میں بھی ہے
 فَإِذَا حُكِمَ بَيْنَهُمَا فَاجْلِسْ إِلَيْهِمَا احْسِنَ لِمَنْ بَيْنَ يَدَيْكَ وَخُذْ حَقَّكَ وَاتَّقِ اللَّهَ إِنَّكَ كَادِرٌ
 اس سے معلوم ہوا کہ سب مسلمانوں کو آپس میں اس طرح سے رہنا چاہیے کہ جس طرح حقیقی بھائی
 رہتے ہیں ویسے ہی ایک دوسرے سے محبت رکھنا چاہیے اور ویسے ہی برتاؤ کرنا چاہیے
 اور میں یہاں چند احادیث اصول کافی کا ترجمہ بھی اس باب میں لکھتا ہوں فرمایا ہو حضرت
 ابو عبد اللہ نے کہ سوائے اسکے نہیں ہے کہ سب مومن آپس میں بھائی ہیں ایک باپ اور
 ماں کی اولاد اور جو قسم کہ ایک شخص کی اون میں سے کوئی رگ حرکت کرتی ہو تو اور لوگوں کو
 جیند نہیں آتی تبلیغ دیکھو آگے کے مسلمان ایسے تھے کہ جن کے باب میں حضرت امام جعفر صادق
 علیہ السلام نے یہ ارشاد فرمایا ہو اور اس زمانے کے مسلمانوں کا تو یہ حال ہے کہ اگر ایک مر بھی جائے
 تو دوسرے کی نیند میں خلل نہ آئے و نیز حضرت ابو عبد اللہ نے فرمایا کہ مومن بھائی مومن کا ہی
 اوسکا نفس ہے اور اوسکا رہبر ہے اور اوس سے خیانت کرتا ہو اور نہ اوس پر ظلم کرتا ہو اور نہ اوس سے
 فریب و دغا کرتا ہو اور نہ اوس سے وعدہ خلافی کرتا ہو و نیز حضرت ابو عبد اللہ نے فرمایا کہ

۱۴۷

مومن بھائی مومن کا ہی مانند ایک جسم کے کہ اگر ایک عضو میں اوس میں سے کچھ بیماری ہو تو تمام بدن میں اوس کا درد محسوس ہوتا ہی اور روحیں بھی اون دونوں کی ایک ہیں اور روح مومن روح خدا کی سے زیادہ متصل ہی کہ جیسے شعاع آفتاب سے متصل ہوتی ہی اور حضرت ابو جعفر نے فرمایا کہ مومن بھائی مومن کا ہی ایک باپ اور ایک ماں سے اس سبب سے کہ تحقیق اسد قبل نے مومنوں کو بہشت کی مٹی سے پیدا کیا ہی اور اون کی صورتوں میں بہشت کی ہو کو بیماری کیا ہی پس اسی سبب سے وہ آپس میں بھائی ہیں باپ اور ماں دونوں کی طرف سے اور نیز حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا ہی وَلَا تَكُونُوا لِلَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ أُولِيًّا لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ترجمہ اور نہ ہو جاؤ تم مانند اون لوگوں کے کہ جنھوں نے آپس میں نا اتفاقی اور اختلاف کیا بعد اوسکے کہ ان میں انکار کیا دلیلیں اور یہ لوگ وہ ہیں کہ ان کے واسطے بڑا عذاب ہی انتہی ہو و بعد اپنے رسول کے اکھر فرقے ہو گئے اور نصاریٰ بعد اپنے رسول کے بہتر فرقے انھیں اہل کتاب کی طرف حق سبحانہ تعالیٰ نے اس آیت وانی ہدایہ میں اشارہ کیا ہی اور مسلمانوں کو اس طرح کہ تفرقہ اور اختلاف سے منع فرمایا ہی مگر افسوس کہ اہل اسلام نے اس نہی صریح پر کچھ عمل نہ کیا اور بعد اپنے رسول کے بہتر فرقے ہو گئے یہ انکا قصور ہی نہ اصل اسلام کا اور اس میں کچھ شک نہیں ہی کہ باعث اس اختلاف کا آپس کی نفسانیت ہی کہ جسکا سبب حب جاہ و دنیا و طمع ملک و مال و دولت ہی یا اظہار علم و کمال کہ موجب اعتبار و شہرت ہی چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا ہی إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا سُلَاطَةً مِمَّا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُنْزِلَتْ إِلَيْهِمْ لَوْ أَنَّ اللَّهَ كَانُوا يَنْصُرُونَ الْغَافِلِينَ ترجمہ تحقیق دین نزدیک اسد کے اسلام ہو اور نہیں اختلاف کیا اون لوگوں نے کہ دی گئی اون کو کتاب لیکن بعد اوسکے کہ آیا اون کے پاس علم سبب آپس کی ضد کے اور جو شخص کہ کافر ہو ساتھ آیتہا سے خدا کے پس تحقیق اسد جلد لینے والا

سیدنا ابراہیم خلیل الرحمن علیہ السلام

سیدنا موسیٰ علیہ السلام

حساب کا ہو انتہی اور منشا اس صفت رذیلہ کا وہی پیروی خواہش نفسانی ہو کہ جس کی
 مذمت اس کتاب میں تمسید ہو سے ہوتی چلی آتی ہو اسی ناظر کتاب اگر تو اس کتاب کی
 جلد اول کے چوتھے باب تک بغور و تامل بحیثیم انصاف دیکھے اور تعصب سے اپنے دل کو خالی
 کرے تو کیا بعید ہو کہ ارحم الراحمین تیرے اوپر رحم فرماے اور تیرے دیدہ باطن کو روشن
 کر دے اور تجھے سبب اختلاف امت کا بخوبی معلوم ہونے لگے اور مذہب حق تیرے اوپر واضح
 ہو جائے اور اگر اسی طرح سب اہل سلام ملاحظہ کریں تو حق اون پر ظاہر ہو جائے اور آپس کا
 اختلاف برطرف ہو جائے اس لیے کہ اہل اسلام میں نزاع ہی کیا ہو خدا ایک رسول ایک
 کتاب ایک دین ایک قبلہ ایک تھوڑا ہی سا اختلاف ہو کہ بعد وفات جناب سرور کائنات
 فقط عصیبت و عناد و حب جاہ کے سبب سے پیدا ہوا ہوا ان ابرہہ لاکر ملاحہ مکا
 استطعت و ما تفرق فی حق الا بالذکر علیہ تفرقت و الیہوا انیب ہ اب میں اس مقام پر
 بتوفیق حق سبحانہ و تعالیٰ قرآن و حدیث سے اس بات کو بیان کرتا ہوں کہ اہل ایمان و
 اسلام کو آپس میں کیسا برتاؤ کرنا چاہیے اور کس طرح ایک دوسرے سے معاشرت اور معاشرت
 رکھنا چاہیے اور کس قدر ایک کو دوسرے کے حقوق کی رعایت و حفاظت کرنا چاہیے
 تاکہ آپس میں دوستی و محبت و اخوة قائم رہے اور کبھی نزاع و فساد نہ ہو چنانچہ حق سبحانہ
 و تعالیٰ نے فرمایا ہو تو لا تلجنوا انفسکم ولا تنابنوا باللقاب ہ یسألکم
 الفسوق بعد الا یمنان ومن کفر یثب فاولئک کھم الظالمون ہ ترجمہ اور
 نہ عیب لگاؤ اپنی نفسوں کو اور نہ لپکارو ایک دوسرے کو ساتھ القاب بد کے برائنام ہی بدکاری
 بعد ایمان کے اور جن لوگوں نے توبہ نہ کی پس وہ لوگ ظالم ہیں انتہی اس آیت میں حق سبحانہ
 و تعالیٰ نے مسلمانوں کو ایک دوسرے کا نفس اور جان قرار دیا ہو اسی واسطے انفسکم
 فرمایا ہو اور منع کیا ہو کہ ایک دوسرے کو عیب نہ لگاؤ اور برے ناموں اور لقبوں کے
 ساتھ اون کو نہ لپکارو تاکہ حفظ مراتب میں فرق نہ آئے اور نیز اسی آیت کے بعد فرمایا ہو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِشْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا
وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ

وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ترجمہ ای وہ لوگ کہ جو ایمان لائے ہو پر میرے کہ وہ تم
بہت سے گمانوں سے تحقیق بعضے گمان گناہ ہیں اور نہ تجسس کرو اور نہ غیبت کریں یعنی
تمہارے بعضوں کی کیا دوست رکھتا ہو کوئی تم میں سے اس بات کو کہ کھائے گوشت ملنے
بھائی کا کہ جو مردہ ہو پس کراہت کر دے تم اوس سے اور ڈرو تم اللہ سے تحقیق اللہ
ہو تو یہ قبول کرنے والا مہربان انتہی اس آیت دانی ہدایہ میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے پہلے
تو سورہ ظن کو منع فرمایا ہے اس لیے کہ جب ایک کو دوسرے سے سورہ ظن و شک ہو گا تو خواہ مخواہ
دوسرے کو بھی اوس سے ہو گا اور ان شکوک و ادہام کا نتیجہ یہ ہو کہ رفتہ رفتہ آخر کو فیما بین
نزاع و عداوت ہو جائے گی بعد اوس کے تجسس کو منع فرمایا ہے اس لیے کہ سوا انبیاء و ائمہ
علیہم السلام کے کوئی معصوم تو ہے نہیں جب کوئی شخص کسی کے عیوب کی تلاش میں رہے گا
تو خواہ مخواہ کوئی نہ کوئی عیب اوس میں نکل ہی آوے گا اور یہ موجب رنج و طلال کا ہو گا
بعد اوس کے غیبت کرنے کو نہایت تاکید کے ساتھ منع فرمایا ہے کہ ہر مردہ کے گوشت
کھانے سے تشبیہ دی ہے اور پر ظاہر ہے کہ یہ خصلت پر کس قدر جلد عداوت کی طرف منجر ہو جاتی
ہے اور تفسیر صافی میں جوامع سے اس آیت دانی ہدایہ کی تفسیر میں مروی ہے کہ ابو بکر و عمر
ان دونوں حضرات نے ایک دن سلمان فارسی کو جناب رسول خدا کے پاس بھیجا کہ
اون دونوں کے واسطے کچھ کھانا لائیں پس آپ نے سلمان کو اسامہ بن زید کے پاس بھیجا
کہ وہ آپ کا داروغہ تھا پس اسامہ نے کہا کہ میرے پاس کوئی چیز نہیں ہے حضرت
سلمان فارسی اوتھیں دونوں حضرات کے پاس پھر آئے پس اون دونوں نے کہا کہ
اسامہ نے بخل کیا اور اگر ہم سلمان کو چاہے سمیچنے کی طرف بھیجتے کہ جس میں بکثرت پانی ہوتا
ہو تو اوس کا پانی خشک ہو جاتا بعد اوس کے جناب رسول خدا کے پاس گئے پس آپ نے

ایک کنوین کا نام لیا کہ جو بدینہ منورہ میں واقع تھا اور پانی اوس میں بہت تھا

۱۲

اور ان دونوں سے فرمایا کہ مجھے گیا ہی کہ میں تم دونوں کے منہ میں گوشت تازہ دیکھتا ہوں
 اور عقول سے کہ اگر یا رسول اللہ ہم نے تو آج گوشت نہیں کھایا آپ نے فرمایا کہ تم نے
 سلمان اور اسامہ کا گوشت کھایا پس یہ آیت نازل ہوئی و نیز فرمایا ہی و لکنما و تمہم فی کلامہ
 ترجمہ اور مشورہ کہ تو اون سے بیچ کام کے انتہی اس آیت وانی ہدایہ میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے
 اپنے حبیب کو مشورہ کر لیا حکم فرمایا ہی اس واسطے کہ امت حضرت کی اس حکم میں پیروی کرے
 اور آپس میں مشورہ کرتے رہیں ورنہ آپ کو کسی سے کچھ ضرورت مشورہ کرنے کی نہ تھی اس لیے
 کہ ہر بات آپ کو وحی آسمان سے معلوم ہو جاتی تھی افسوس کہ ہمارے رسول کو حق سبحانہ و
 تعالیٰ حکم مشورہ کا دے اور ہم اپنی عقل ناقص پر اعتماد کر کے اس امر مستحسن کو ترک کر دیں
 اور اپنے آپس میں مشورہ نہ کریں اور ظاہر ہی کہ یہ امر بے آپس کے اتفاق کے ممکن نہیں اور
 عمدۃ البیان میں اس آیت کریمہ کے ذیل تفسیر میں لکھا ہی کہ جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا ہی
 کہ کوئی تہائی وحشت ناک اس سے زیادہ نہیں ہی کہ آدمی اپنی رے کو بہت خوب جانے
 اور کوئی بد و کار مشورہ سے زیادہ معتد نہیں ہی اور نبج البلاغہ میں جناب امیر نے فرمایا ہی
 کہ جس نے ہٹ کی اپنی رے پر وہ ہلاک ہوا اور جس نے مشورہ کیا مردوں سے وہ اونکی عقول
 میں شریک ہوا اور مشورہ لینے میں عین ہدایت ہی اور تحقیق خطرہ میں پڑا وہ شخص کہ
 جس نے استغنا کیا اپنی رے کے ساتھ اور دوسروں کی رے سے بے پروائی کی اور حضرت
 صادق علیہ السلام نے فرمایا ہی کہ مشورہ کہ تو اپنے امر میں اون لوگوں سے کہ جو ڈرتے
 ہیں خدا سے انتہی و نیز فرمایا ہی وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ وَاَمْرُهُمْ
 شُورًا یَبْتَغِہُمْ وِمِمَّا سَرَ قَنُہُمْ یَفْقُوْنَ ترجمہ اور وہ لوگ کہ قبول کرتے
 ہیں حکم اپنے پروردگار کا اور قائم رکھتے ہیں نماز کو اور کام اونکا مشورہ ہی آپس میں اور
 اس میں سے کہ ہم نے اون کو دیا ہی خرچ کرتے ہیں انتہی اس آیت کریمہ کے ماقبل و
 مابعد چند صفات حسنہ کا بیان ہی کہ میں نے اون آیات کو بخوف طوالت نہیں لکھا

حق سبحانہ تعالیٰ نے مشورہ کو بھی اونھیں صفات حسنہ میں قرار دیا ہے اور بقدر آیت کہ میں نے
 لکھی ہے اسی سے ظاہر ہے کہ اس صفت حسنہ کو بھی اطاعت اور نماز کے قائم رکھنے کے ساتھ قرین
 کیا ہے اور سخاوت پر مقدم فرمایا ہے چونکہ طول بہت ہوتا جاتا ہے لہذا میں ان آیات میں
 سے فقط اسقدر پر اکتفا کرتا ہوں وَمَنْ لَا يَكْفِيهِ الْيَسِيرُ لَا يَكْفِيهِ الْكَثِيرُ یعنی
 جسکو تھوڑا کافی نہ ہوگا اوس کو بہت بھی کافی نہ ہوگا اب میں بعض ابواب اصول کافی
 میں سے چند احادیث کا ترجمہ لکھتا ہوں باب الایتما م بامور المسلمین و
 النصیحة لہم ولفہم حضرت ابو عبد اللہ سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا
 ہے کہ جو شخص کہ صبح کو اوٹھ کے مسلمانوں کے امور کا اہتمام نہ کرے وہ مسلمان نہیں ہے و
 نیز حضرت ابو عبد اللہ نے فرمایا کہ جو شخص مسلمانوں کے کاموں کا اہتمام نہ کرے وہ مسلمان
 نہیں ہے باب حق المؤمن علی اخیہ وادحقہ حضرت ابو جعفر نے فرمایا کہ مومن
 کے حقوق میں سے اوس کے برادر مومن کے اوپر یہ باتیں ہیں کہ وہ بھوکا ہو تو اوسکو
 سیر کرے اور برہنہ ہو تو اوسکو کپڑے پہناے اور رنج کو اوس سے دفع کرے اور اُسکے
 قرض کو ادا کرے پس جبوقت کہ وہ مر جائے تو اوس کی اہل و عیال و اولاد میں اوسکا
 قائم مقام ہو یعنی اوسکا خبر گیران رہے) معلی بن خنیس سے روایت ہے کہ میں نے حضرت
 ابو عبد اللہ سے پوچھا کہ حق مسلمان کا اور پر مسلمان کے کیا ہے آپ نے فرمایا کہ سات حقوق
 واجبہ ہیں ہر حق اول میں سے اوسکے اوپر ایسا واجب ہے کہ اگر اون میں سے کسی چیز کو
 ضائع کر دے تو خدا کی دوستی اور اوس کی اطاعت سے خارج ہو جائے اور خدا کا اوسمیں
 کچھ حصہ نہ باقی رہے میں نے کہا کہ میں آپ پر فدا ہوں وہ کیا حقوق ہیں آپ نے فرمایا
 کہ اسی معنی میں تیرے اوپر شفقت کرتا ہوں اس بات سے ڈرتا ہوں کہ تو ضائع کر دے
 اور حفاظت نہ کرے اور جان بوجھ کے عمل نہ کرے معلی کہتا ہے کہ میں نے حضرت سے
 کہا کہ نہیں ہے قوت مگر بسبب سد و اسد کے آپ نے فرمایا کہ ایک آسان حق اول میں سے ہے

کہ تو اپنے برادر مومن کے لیے اس چیز کو چاہ کہ جو اپنے نفس کے لیے چاہتا ہو اور اس چیز کو مکر وہ سمجھ کہ جو اپنے نفس کے لیے مکر وہ سمجھتا ہو اور دوسرا حق یہ ہو کہ اُسکے غصہ سے پرہیز کر اور اس کی رضا مندی کی تلاش میں رہ اور اُسکے حکم کو بجالا اور تمسیرا حق یہ ہو کہ اُسکی مدد کر تو اپنی جان سے اور مال سے اور زبان سے اور ہاتھ سے اور پاؤں سے اور جو تھا حق یہ ہو کہ تو اُسکا نگہبان ہو اور اُسکا رہبر ہو اور اُسکا آئینہ ہو اور باپ بچوں حق یہ ہو کہ تو پیٹ بھر کے کھانا نہ کھا جب تک کہ وہ بھوکا رہے اور تو پانی نہ پی جب تک کہ وہ پیاسا رہے اور تو کپڑے نہ پہن جب تک کہ وہ ننگا رہے اور چھٹا حق یہ ہو کہ اگر تیرے پاس کوئی خادم ہو اور تیرے برادر مومن کے پاس نہ ہو تو واجب ہو یہ بات کہ تو اپنے خادم کو بھیج دیا کر کہ اُسکے کپڑے دھوئے اور اُسکے واسطے کھانا لپکائے اور اُسکے واسطے چھوٹا بچھائے اور ساتھ ان حق یہ ہو کہ اگر اُسنے کسی بات پر قسم کھائی ہو اور اُسکو پورا نہ کر سکتا ہو تو تو اُسکو پورا کر وادے اور اُسکی التجا کو قبول کر اور مرض میں اُسکی عیادت کر اور اگر وہ مر جائے تو اُسکے جنازے پر حاضر ہو اور اگر تجکو معلوم ہو کہ اُسکو کوئی حاجت ہو تو تو اُسکو جلد روا کر دے کہ اُسکو تجھ سے سوال کرنے کی نوبت نہ آئے پس جب وقت کہ تو ایسا کرے گا تو اپنی دوستی کو اُسکی دوستی کے ساتھ اور اُسکی دوستی کو اپنی دوستی کے ساتھ پورا کرے گا و نیز ابو عبد اللہ سے روایت ہو کہ خدا کی کوئی عبادت مومن کا حق ادا کرنے سے افضل نہیں ہو ابان بن تغلب سے روایت ہو کہ اُو مھنون نے کہا کہ میں حضرت ابو عبد اللہ کے ساتھ طواف کر رہا تھا کہ ایک شخص ہمارے اصحاب میں سے میرے پاس آیا کہ وہ چاہتا تھا کہ میں اُس کی ایک حاجت کے لیے اُسکے ساتھ جاؤں پس میری طرف اشارہ کیا پس مجھے اس بات سے کراہت معلوم ہوئی کہ میں حضرت ابو عبد اللہ کو چھوڑ کے اُسکے ساتھ چلا جاؤں پس طواف ہی کے درمیان میں اُس نے میری طرف دوسری مرتبہ اشارہ کیا کہ حضرت ابو عبد اللہ نے دیکھ لیا پس فرمایا کہ یا ابان کیا یہ شخص

تجکوجا ہوتا ہی میں نے کہا کہ ہاں فرمایا کہ یہ کون شخص ہو میں نے کہا کہ ہمارے مہتابین سے
ایک شخص ہو فرمایا کہ یہ ہی اوس بات پر ہو کہ جس پر تو ہو میں نے کہا کہ ہاں فرمایا کہ پس
اوس کے ساتھ جاؤ میں نے کہا کہ کیا طواف کو قطع کر دوں فرمایا کہ ہاں میں نے کہا اگرچہ
طواف فریضہ ہو فرمایا کہ ہاں آبان کہتا ہو کہ پس میں اوس شخص کے ساتھ گیا بعد اوس کے
پھر حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے سوال کیا کہ مجھے بتا دیجیے کہ حق مومن کا
اوپر مومن کے کیا ہو پس حضرت نے فرمایا کہ یا آبان اس بات کو تو چھوڑ دے اور اس کے
پوچھنے میں اصرار نہ کر میں نے کہا کہ مجھے بتا دیجیے میں آپ پر فدا ہوں پس میں نے
بار بار اصرار کیا پس حضرت نے فرمایا کہ تو اپنے مال میں سے ایک حصہ اوسکو دے بعد
اوس کے میرے بشرے کو دیکھا کہ مجھ پر اس کلام کا کیا اثر ہوا پھر فرمایا کہ یا آبان کیا تو نہیں
جانتا ہو کہ السد عز وجل نے اون لوگوں کا ذکر کیا ہو کہ جو اپنے نفس و نیرا ثار کرتے
تھے میں نے کہا کہ ہاں میں آپ پر فدا ہوں پس فرمایا کہ آگاہ ہو کہ جب وقت تو اپنا
آدھا مال اوسکو تقسیم کر دیگا تو تو ایشار کو نہیں بجالائے گا سوائے اس کے نہیں ہو کہ تو اور
وہ دونوں برابر ہو جائیں گے ایشار تو اس وقت کرے گا کہ جب دوسرے نصف میں سے
بھی اوسکو عطا کرے باب التراحم والتعاطف حضرت ابو عبد اللہ اپنے
اصحاب سے فرماتے تھے کہ ڈرو تم اس سے اور ہو جاؤ تم آپس میں بھائی بنی کر کے والے
دوستی کرنے والے راہ خدا میں میل رکھنے والے رحم کرنے والے ایک دوسرے کی زیارت
کرو اور ملاقات کرو اور آپس میں ذکر کیا کرو ہماری امامت کا اور اوسکو یاد دلو اور
و نیز حضرت ابو عبد اللہ نے فرمایا کہ سب مسلمانوں پر واجب ہو کہ شش کرنا آپس کے میل میں
اور مدد کرنا آپس کی مہربانی میں اور اپنے برابر سمجھنا اہل حاجت کو اور مہربانی کرنا
بعض کا اوپر بعض کے جیسا کہ حکم کیا ہو تم کو السد عز وجل نے رحم کرنے والے اپنے آپس
میں ترحم کرنے والے غمگین ہونے والے اوس چیز سے کہ جو فوت ہو جائے تم سے

مسلمانوں کے کام میں سے اس بات پر قائم رہو کہ جس پر گروہ انصار جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں تھے باب زیارت الاخوان حضرت ابو عبد اللہؓ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے برادر مومن کی رضا سے خدا کے لیے زیارت کرے تو اللہ عزوجل فرماتا ہو کہ تو نے میری زیارت کی اور ثواب تیرا میرے اوپر ہی اور میں راضی نہیں ہوں کہ سوائے بہشت کے اور کوئی روئے سرا ثواب تجھ کو عطا کروں حضرت ابو جعفرؓ نے فرمایا کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جو شخص زیارت کرے اپنے برادر مومن کی اس کے گھر میں تو فرماتا ہو اللہ عزوجل اس کے واسطے کہ تو میرا مہمان ہو اور میرا زائر ہو میرے اوپر واجب ہو تیری صیافت اور تحقیق کہ واجب کی میں نے تیرے واسطے بہشت بسبب تیری محبت کے اس مومن سے و نیز حضرت ابو جعفرؓ نے فرمایا کہ تحقیق بندہ مسلمان جب اپنے گھر سے اپنے بھائی کی زیارت کرنے کے لیے نکلتا ہو خدا کے لیے نہ اس کے غیر کے لیے واسطے طلب کرنے ذات خدا کے اور بسبب رغبت کے اور نعمتوں میں کہ جو نزدیک اللہ کے ہیں مقرر کر دیتا ہو اللہ عزوجل اس کے واسطے ستر ہزار فرشتے کہ اس کے پیچھے پیچھے ندا کرتے ہیں جب تک کہ وہ اپنے گھر کی طرف پھرے آگاہ ہو کہ خوشن ہوا تو اور خوشن ہوئی تیرے واسطے بہشت اور حضرت ابو عبد اللہؓ نے فرمایا کہ نہیں زیارت کرتا ہو کوئی مسلمان اپنے بھائی مسلمان کی لٹندنی اللہ مگر یہ کہ ندا کرتا ہو اس کو اللہ عزوجل کہ ای زیارت کرنے والے خوشن ہوا تو اور خوشن ہوئی تیرے واسطے بہشت باب المصافحہ حضرت ابو جعفرؓ نے فرمایا ہو کہ جناب رسول خداؐ نے فرمایا کہ جو وقت کوئی شخص تم میں سے اپنے بھائی سے ملاقات کرے پس چاہیے کہ سلام کرے اور مصافحہ کرے اس لیے کہ اللہ عزوجل نے ساتھ اس فعل کے ملائکہ کو بزرگی بخشی ہو پس کرو تم فعل ملائکہ کا حضرت ابو عبد اللہؓ نے فرمایا ہو کہ فرمایا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ جو وقت ملاقات کرو تم اپنے آپس میں پس ملاقات کرو ساتھ سلام اور مصافحہ کے اور جو وقت

جدا ہو تم ساتھ استغفار کے حضرت ابو جعفرؑ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص اپنے ساتھی سے
 مصافحہ کرتا ہے تو وہ شخص کہ جو ہاتھ نہیں ہٹاتا زیادہ ہی ثواب میں اس شخص سے
 کہ جو ہاتھ ہٹا لیتا ہے آگاہ ہو کہ تحقیق گناہ البتہ گرجاتے ہیں جو کچھ کہ اوں دونوں کے
 درمیان میں ہیں یہاں تک کہ کوئی گناہ باقی نہیں رہتا حضرت ابو عبد اللہؑ نے فرمایا کہ
 نہیں مصافحہ کیا جناب رسول خدام نے کسی شخص سے کبھی کہ اپنا ہاتھ ہٹایا جب تک
 کہ دوسرا شخص ہاتھ نہ ہٹائے یا بل معاقلہ حضرت ابو جعفرؑ اور حضرت ابو عبد اللہؑ
 ان دونوں انہوں نے فرمایا کہ جو مومن اپنی بھائی کی زیارت کے لیے نکلتا ہے در آنحالیکہ اسکے
 حق کو پہچانتا ہو لکھتا ہو اللہ تعالیٰ اوسکے واسطے ساتھ ہر قدم اٹھانے کے ایک
 نیکی اور محو کی جاتی ہے اوس سے ایک برائی اور بلند کیا جاتا ہے اوسکے واسطے ایک
 درجہ پس جب وقت کہ دروازے کو کھٹکھٹاتا ہے تو کھولے جاتے ہیں اوسکے واسطے دروازی
 آسمان کے پھر جب وقت کہ دونوں آپس میں ملاقات کرتے ہیں اور مصافحہ کرتے ہیں اور
 معاقلہ کرتے ہیں متوجہ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ان دونوں کی طرف بعد اوسکے مہمات
 کرتا ہے بسبب ان دونوں مومنوں کے فرشتوں سے پس فرماتا ہے کہ دیکھو تم میرے
 ان دونوں بندوں کو کہ ایک دوسرے کی زیارت کرتا ہے اور ایک دوسرے سے
 محبت کرتا ہے میری راہ میں واجب ہے میرے اوپر یہ بات کہ میں ان دونوں کو عذاب
 نہ کروں آتش جہنم سے بعد اس مقام کے پس جب وقت کہ وہ شخص پھرتا ہے تو مشایعت
 کرتے ہیں اوسکے فرشتے موافق تعداد اوسکی سانس لینے کے اور قدم اٹھانے کے اور
 کلام کرنے کے حفاظت کرتے ہیں اوسکی بلا سے دنیا سے اور ہلاکت آخرت سے سال
 آئندہ کی اسے رات تک پس اگر مر جائے وہ شخص درمیان ان دونوں راتوں
 کے تو معاف کر دیا جائیگا حساب سے اور اگر وہ شخص کہ جسکی زیارت کو یہ گیا تھا پہچانتا
 ہو اوسکے حق کو حسب طرح کہ یہ اوسکے حق کو پہچانتا تھا تو اوسکے واسطے مثل اس زیارت کرنیوالے

ثواب نبوی اب و خال السور علی المؤمن حضرت ابو جعفر سے منقول ہو کہ جناب
 رسول خدا نے فرمایا ہو کہ جو شخص کسی مؤمن کو خوش کرے تو اس نے مجھ کو خوش کیا اور جو شخص کہ
 مجھ کو خوش کرے اس نے اس کو خوش کیا حضرت ابو عبد اللہ نے فرمایا کہ جو وقت کوئی
 شخص تم میں سے کسی مؤمن کو خوش کرے تو یہ نہ سمجھ کہ فقط اسی کو خوش کیا بلکہ وہ اس
 رسول خدا کو خوش کیا حضرت ابو عبد اللہ نے فرمایا ایک حدیث طویل میں کہ جس وقت
 اللہ تعالیٰ مؤمن کو اس کی قبر سے اٹھائیگا تو اس کے ساتھ ایک صورت نکلیگی اور اس کے
 آگے آگے چلے گی جس وقت کہ مؤمن کسی ہول کو قیامت کے ہولوں میں سے دیکھیگا تو
 وہ صورت اس مؤمن سے کہے گی کہ تو نہ ڈر اور نہ غمگین ہو اور بشارت حاصل کر ساتھ
 خوشی کے اور کرامت کے اللہ عز و جل کی جانب سے یہاں تک کہ کھڑا ہو گا وہ مؤمن
 سامنے اللہ عز و جل کے پس حساب کرے گا اس کا اللہ عز و جل تھوڑا سا اور حکم کرے گا
 اس کو جنت کی طرف لیجا ئیگا اور وہ صورت اس کے آگے ہوگی پس مؤمن اس سے کہیگا
 کہ خدا تیرے اوپر رحم کرے تو کیا اچھا نکلنے والا تھا کہ جو میرے ساتھ قبر سے نکلا اور
 ہمیشہ تو نے مجھ کو بشارت دی ساتھ خوشی کے اور کرامت کے اللہ کی جانب سے یہاں تک
 کہ میں نے اس کو دیکھا بعد اس کے پوچھیا کہ تو کون ہو پس وہ صورت کیگی کہ میں وہ
 خوشی ہوں کہ جو تو نے اپنے برادر مؤمن کے دل میں دنیا میں داخل کی تھی پیدا کیا مجھ کو
 اللہ عز و جل نے اسی خوشی سے تاکہ میں تجھ کو بشارت دوں حضرت ابو عبد اللہ سے
 منقول ہو کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ دوست ترین اعمال اللہ کے وہ خوشی
 ہو کہ جو تو مؤمن کے دل میں داخل کرے اس کی بھوک کو دفع کرے یا اس کے غم کو رفع کرے
 منقول ہو کہ ایک شخص حضرت ابو عبد اللہ کے پاس آیا اور یہ آیت پڑھی وَالَّذِينَ
 يُؤْتُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا التَّسْبُؤُا فَقَدْ اَحْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَاَرَاءُا مُبِينًا
 ترجمہ اور جو لوگ کہ اذیت دیتے ہیں مومنین اور مومنات کو بیگناہ پس تحقیق اٹھاؤ ان میں

بہتان کو اور گناہ ظاہر کو انتہی راوی کہتا ہے کہ حضرت ابو عبد اللہؑ نے فرمایا پس کیا ثواب
 ہوگا اوس شخص کا کہ مومن کو خوش کرے پس میں نے کہا کہ میں فدا ہوں آپ پر دس
 نیکیاں آپ نے فرمایا کہ ہاں قسم خدا کی اور دس لاکھ نیکیاں باب قضاء حاجۃ المؤمن
 حضرت ابو عبد اللہؑ سے منقول ہے کہ مومن کی حاجت روا کرنا ہزار بندہ آزاد کرنے سے
 بہتر ہے اور ہزار سوار راہ خدا میں بھیجنے سے بہتر ہے و نیز حضرت ابو عبد اللہ علیہ السلام
 نے فرمایا کہ البتہ کسی مرد مومن کی حاجت روا کرنے کو میں تیس چھ کرنے سے زیادہ دوست
 رکھتا ہوں کہ اوس میں حاجی نے سو ہزار خرچ کیے ہوں و نیز حضرت ابو عبد اللہؑ نے
 فرمایا کہ نہیں روا کرتا ہی کوئی مسلمان کسی مسلمان کی حاجت کو مگر نہ کرتا ہی اوس کو
 اللہ تبارک و تعالیٰ کہ میرے اوپر تیرا ثواب ہے اور نہ راضی ہوں گا میں تیرے واسطے
 سوائے بہشت کے حضرت ابو جعفرؑ نے فرمایا کہ وحی کی اللہ عزوجل نے طرف حضرت
 موسیٰ علیہ السلام کے کہ تحقیق جو شخص کہ میرے بندوں میں سے میری طرف نزدیک
 ڈھونڈھے ساتھ نیکی کرنے کے پس حکم کر تو اسکو کہ وہ بہشت میں ہے پس کہا حضرت موسیٰؑ
 نے کہ اے میرے پروردگار وہ کیا نیکی ہے فرمایا اللہ عزوجل نے کہ جانا اسکا اپنے برادر
 مومن کے ساتھ اوس کی حاجت روا کرنے میں روا ہو یا نہ روا ہو باب السعی فی حاجۃ المؤمن
 منقول ہے حضرت ابو عبد اللہؑ یعنی حضرت امام جعفر صادقؑ سے کہ آپ نے فرمایا کہ جانا
 کسی شخص کا حاجت میں اپنے برادر مومن کے لکھتا ہے اسکو اسکے واسطے دس نیکیاں اور
 مٹاتا ہے اوس سے دس برائیاں اور بلند کرتا ہے اسکو واسطے دس درجے اور برابر ہوس
 بندہ آزاد کرنے کے اور افضل ہے ایک مہینہ کے اعتکاف سے مسجد حرام میں منقول ہے
 حضرت ابو الحسنؑ یعنی حضرت امام رضاؑ سے کہ اللہ کے ایسے بندے ہیں زمین میں کہ
 کوشش کرتے ہیں لوگوں کی حاجت روا کرنے میں وہ لوگ بے خوف ہیں روز قیامت
 میں اور جو شخص کہ خوش کرے مومن کو تو خوش کر لگا اللہ عزوجل اوس کے دل کو

بروز قیامت منقول ہو حضرت ابو جعفر یعنی حضرت امام محمد باقر سے کہ جو شخص راستہ چلتا ہو
 حاجت میں اپنے برادر مومن کی توسیہ کرتے ہیں اوسکے اور پر حکم خدا پچھتر ہزار فرشتے
 اور نہیں اٹھاتا ہو کوئی قدم مگر لکھتا ہو اسد اوسکے واسطے ایک نیکی اور دفع کرتا ہو اُس سے
 ایک برائی اور بلند کرتا ہو اوسکے واسطے ایک درجہ پس جبوقت کہ فارغ ہوتا ہو اوس کی
 حاجت سے تو لکھتا ہو اسد عز وجل اوسکے واسطے ثواب حج کرنے والے کا اور عمرہ کرنے والی کا
 منقول ہو حضرت ابو عبد اللہ سے کہ جو شخص کوشش کرتا ہو حاجت میں اپنے مسلمان بھائی
 کی پس محنت کرتا ہو اوس میں اور اسد تعالیٰ اوس کے ہاتھ سے اوسکی حاجت روائی کر دیتا
 ہو تو لکھتا ہو اسد عز وجل اوسکے واسطے ثواب ایک حج کا اور ایک عمرہ کا اور دو مہینے کے
 اعتکاف کا مسجد حرام میں اور دو مہینوں کے روزوں کا اور اگر محنت کرتا ہو اوس میں
 اور نہیں حاجت روائی کرتا ہو اسد عز وجل اوسکے ہاتھ پر تو لکھتا ہو اسد اوسکے واسطے
 ثواب ایک حج اور ایک عمرہ کا باب فی الطاف المومن واکرامہ منقول ہو حضرت
 ابو عبد اللہ سے کہ جو شخص آوے اپنے مسلمان بھائی کے پاس پس وسکا اکرام کرے
 تو سوائے اسکے نہیں ہو کہ اکرام کیا اوسنے اسد عز وجل کا منقول ہو جناب رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ نہیں ہو میری امت میں کوئی بندہ کہ لطف کرے اپنے بھائی
 کے ساتھ راہ خدا میں کسی قسم کا لطف مگر خدمت میں اوسکی دیگا اسد عز وجل خدام بہشت کو
 حضرت ابو جعفر سے منقول ہو کہ واجب ہو واسطے مومن کے اور پر مومن کے یہ بات کہ
 اوسکے ستر گناہان کبیرہ کو پوشیدہ کرے باب فی خدمتہ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام
 سے منقول ہو کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ جو مسلمان ایک گروہ کے مسلمانوں میں سے
 خدمت کرے تو لو اسکو اسد تعالیٰ موافق اون مسلمانوں کی تعداد کے بہشت میں خادم عطا
 کرے لگا امی عزیز تو ہی انصاف کر کہ اگر مسلمان اسطرح کا طریقہ اور برتاؤ آپس میں رکھیں
 تو ممکن ہو کہ اون میں کبھی نزاع و فساد نہ ہو مگر افسوس ہو کہ نہ قرآن کو دیکھتے ہیں نہ حدیث کو

اور اگر کوئی دیکھتا بھی ہو تو اوپر عمل نہیں کرتا کاش تو میں سے ایک ہی بات پر عمل کرتے
 اور میں نے اس مقام مضیق و مختصر میں لکھا ہی کیا ہو لیکن جو کچھ اس میں لکھا ہو کاش
 اسی کے عشر عشر پر عمل کو میں بارہویں صفت سخاوت ہو اور اس میں کمی کرنا بخل ہو
 اور زیادتی اسراف و تبذیر کہ جبکو فضول خرچی کہتے ہیں اور اعتدال سے خرچ کرنا سخاوت
 ہو کہ جس پر لفظ عدل بالا ولویت دلالت کرتی ہو اس واسطے کہ اعتدال عدل ہی سے مشتق
 ہو اور یہ بھی عمدہ ترین صفات حسنہ میں سے ہو اور اس زمانہ میں لوگ بخل کو انتظام
 سمجھتے ہیں کہ جس کے سبب سے خدا معلوم کس قدر حقوق مستحقین کے تلف ہو جاتے ہیں
 کہ اوسکا وبال ان کی گردن پر رہتا ہو اور اسراف کو سخاوت جانتے ہیں اور اسکے سبب سے
 پیکڑوں ریاستیں تلف ہو جاتی ہیں اور بہت سے غنی و تو نگر فقیر و مفلس ہو جاتے
 ہیں اور معصیت الہی میں مبتلا ہو کے اپنا دین و دنیا دونوں برباد کرتے ہیں اور مصداق
 خداوند دنیا و لاحقہ ہوتے ہیں اور حق سبحانہ تعالیٰ مذمت بخل میں فرماتا ہے کہ وَلَا يَجْنِبْنَ
 الَّذِينَ يَتَجَلَّوْنَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ وَلَا يَجْنِبْنَ
 مَا جَاءَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرْتَجِمُهُمْ اور نہ گمان کریں وہ لوگ کہ بخل کرتے ہیں ساتھ اوس چیز
 کے کہ دی ہو انکو خدا نے اپنے فضل سے کہ وہ اچھائی ہو انکے واسطے بلکہ وہ برائی ہو انکے
 واسطے قریب ہو کہ طوق بچھے جائینگے وہ لوگ اوس چیز کا کہ بخل کیا ہو انھوں نے برونہ
 قیامت انتہی و نیز فرمایا ہو وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُوا بِهَا فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ اَلَيْسَ لَكُمْ يُحْيِي عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ تَتَكَلَّمُ
 بِهَا بَاهُؤُهَا وَجَنُودُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا أَنْزَلْنَاكُمْ لَا نَفْسِكُمْ فَذُوقُوا مَا أَنْزَلْنَاكُمْ
 تَكْنِزُونَ ترجمہ اور جو لوگ جمع کرتے ہیں سونے اور چاندی کو اور نہیں خرچ کرتے ہیں
 اوسکو راہ خدا میں پس بشارت دے تو انکو عذاب دردناک کی جسدن کہ گرم کیا جائیگا وہی
 سونا اور چاندی و وزخ کی آگ میں پس داعی ہو جائیگی ساتھ اوسکے پیشانیان انکی

سورۃ آل عمران جزو چہام ۱۲

جزو دوم سورۃ التوبہ ۱۲

اور پہلوان کے اور بیچین اون کی یہ سہ جو کچھ جمع کرتے تھے تم واسطے اپنے پس چھو تم مرا
 اوس چیز کا کہ جو تم جمع کرتے تھے انتہی اور مذمت اسراف و تبذیر میں فرمایا ہو وَاَنْتَ
 ذَا الْمُرَآءِیَةِ وَالْحَسْبُ لَكَ وَالْحَسْبُ لَكَ وَالْحَسْبُ لَكَ وَالْحَسْبُ لَكَ وَالْحَسْبُ لَكَ وَالْحَسْبُ لَكَ
 کافراؤں کا کہ وہ کہان الشیطان لیتے کفو مرا ترجمہ اور دے تو صاحب
 قرابت کو حق اوسکا اور مسکین کو اور سافروں کو اور نہ خرچ کر تو خرچ بیجا تحقیق بیجا خرچ
 کرنے والے بھائی ہیں شیطانوں کے اور شیطان واسطے پروردگار اپنے کے کفر کر بیوالا ہو
 انتہی اس آیت میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے پہلے خرچ کرنے کے مقامات بتائے ہیں بعد اوسکے
 فضول خرچی سے منع فرمایا ہو اور فضول خرچی کرنے والوں کو شیطانوں کا بھائی قرار
 دیا ہو اور پھر اوس کی وجہ بھی بیان فرمادی ہو کہ شیطان اپنے پروردگار کے واسطے کفر
 کرنے والا ہو اور واقعی اگر بنظر غور و تامل دیکھا جائے تو معلوم ہو جائے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ
 جسکو نعمت دولت و کنشایش رزق عطا فرمائے اور وہ اوسکو صرف بیجا میں تلف کر دے
 یہ بڑی کفران نعمت و ناشکری کی بات ہو اسی سبب سے صرف بیجا کرنے والوں کو حق سبحانہ و تعالیٰ
 نے شیطان کا بھائی فرمایا ہو کہ اوسنے بھی بہت بڑا کفران نعمت کیا کہ پہلے بسبب کثرت
 عبادت و ریاضت کے مقربان درگاہ الہی میں سے تھا اور پھر نا فرمانی و سرکشی کر کے
 رائدہ درگاہ ہو گیا اور ان سب نعمتوں کو ضائع کر دیا اور اعتدال سے خرچ کرنے کا
 طریقہ کہ جو عین سخاوت ہو باطل و جہل بیان فرمایا ہو کہ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً
 إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَكُومًا مَّحْسُورًا ترجمہ اور نہ کر تو
 اپنے ہاتھ کو بندھا ہوا طرف اپنی گردن کے اور نہ کھول دے اوسکو بالکل کھول دینا پس بیجا
 تو ملامت کیا ہوا پیشیمان انتہی ظاہر ہو کہ جب آدمی اپنا سب مال و متاع خرچ کر ڈالے
 اور اوسکے پاس کچھ بھی نہ رہے تو پھر جو کوئی سائل یا صاحب احتیاج آویگا تو اُسے
 کیا دے گی اور سوائے ملامت اور ہٹانے کے اور حسرت و افسوس و پیشیمانی کے کیا نتیجہ ہوگا

۱
 سورہ آل عمران
 خبر چہارم

۱۳
 سورہ بنی اسرائیل جہد و بائز

کسی شاعر نے اسی آیہ وافی ہدایہ کے مضمون کو نہایت خوبی سے نظم کیا ہے نظم

چون تیشہ مباش جملہ بر خود متراش

تعلیم زارہ گیر در علم معاش

چون رندہ مباش جملہ آن سو مخزاش

چیزی سوی خود میکیش و چیزی بیاش

و نیز حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا ہو کُلُوا وَ شَرَبُوا وَ لَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ

ترجمہ کھاؤ اور پیو اور حد سے نہ گذرو تحقیق کہ وہی اسد نہیں دوست رکھتا ہے حد سے

گذرنے والوں کو امتی اس آیہ وافی ہدایہ میں باد صفت ایجاز و اختصار و قلت الفاظ

حق سبحانہ تعالیٰ نے تین علموں کی تعلیم فرمائی ہے علم معاش و علم طب و علم دین اور ظاہر ہے

کہ کوئی خوبی دنیا و آخرت کی ان تینوں علموں سے باہر نہیں ہو سکتی بیان مختصر اس تعلیم کا یہ ہے

کہ اسراف کے لغت میں کئی معنی ہیں بے انداز و بھل و بیجا خرچ کرنا اور حد سے گذر جانا

اور غیر اطاعت خدا میں خرچ کرنا اور ایسی چیز کا کھانا کہ جو حلال نہ ہو پس اگر اکل و شرب کے

معنی عام طور پر خرچ کرنے کے لیے جائیں جیسا کہ آرد و زبان میں بھی کھانے پینے کے یہی معنی

مستعمل ہیں مثلاً جو شخص کہ بہت سارے پیہ خرچ کر ڈالتا ہے او سکو کہتے ہیں کہ فلان شخص تنار و پیہ

کھا گیا تو لا تسرفوا سے عام طور پر جملہ اخراجات میں زیادتی کرنے کی ممانعت ثابت ہوگی اور

کُلُوا وَ شَرَبُوا میں جو کھانے پینے کا حکم فرمایا ہے اس سے بخل کی ممانعت نکلے گی اس لیے کہ بخیل

نہ کھا سکتا ہے نہ پی سکتا ہے نہ مقام مناسب میں بھی خرچ کر سکتا ہے پس بخل اور صرف بیجا

کی ممانعت اور اعتدال سے خرچ کرنے کا حکم ثابت ہو گیا اور یہی علم معاش ہے اور اگر اکل و

شراب سے معنی خاص مراد لیے جائیں یعنی فقط غذا کا کھانا اور پانی کا پینا تو لا تسرفوا سے

اوسکی زیادتی کی ممانعت ثابت ہے اور ظاہر ہے کہ اکثر عوارض غذا کی زیادتی سے پیدا

ہوئے ہیں چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہوا المعدة بیت الداء و الحمیہ سراسر

المد و آء یعنی سعدہ گھر ہی بیماری کا اور پرہیز کرنا سردار ہو و واؤن کا اور کُلُوا وَ شَرَبُوا

سے اعتدال سے کم کھانے کی ممانعت بھی نکلتی ہے کہ وہ بھی مورت امراض ہو پس جو شخص کہ

موسر کا اعراف ہر ذہن

اعتدال سے کھائے پیے گا وہ صحیح و تندرست رہیگا اور یہ علم طلب ہی اور اگر اسراف کے معنی غیر
اطاعت خدا میں خرچ کرنے کے اور حرام چیز کے کھانے کے اور حد سے گزرنے کے لیے
جائین اور کلو واشربوا کے معنی عام اوسکے ساتھ ختم کیے جائیں مثلاً کہتے ہیں کہ فلان
شخص سود کھاتا ہی اور فلان شخص رشوت کھاتا ہی اور فلان شخص مال حرام کھاتا ہی
تو لاتسرفوا سے کل محرمات شرعیہ کی ممانعت اور کلو واشربوا سے کل مباحات کی اجازت
ثابت ہوگی اور یہ علم دین ہی اور تفسیر عمدة البیان چونکہ اردو زبان میں ہی لہذا
مجھے مناسب معلوم ہوا کہ اس مقام میں تھوڑی سی عبارت اوس کی بعینہ نقل کر دوں
اور وہ یہی حضرت صادق ؑ نے فرمایا کہ مال جو آدمی کے پاس ہو وہ خدا کا مال ہے
امانت آدمی کے پاس اور اجازت دی ہی اوسکو کہ کھائے اور ہو اوس میں سے میانہ
اور لباس پہنے میانہ اور نکاح کرے میانہ اور سواری رکھے میانہ اور جو اوسکے سوا ہی
وہ فقرا سے موزن کو دیوے اور اپنی پریشانی کو اوس مال سے دفع کرے پس جو شخص
ایسا کریگا اوسنے حلال کھایا اور حلال پیا اور حلال پہنا اور نکاح حلال کیا اور سواری
حلال پر سوار ہوا اور سوا ہی اسکے جو بڑھکر چلے وہ حرام ہی جیسے کسی کو کفایت کرتی ہی
سواری بیس درہم کی اور خرید کرے وہ دس ہزار کی اور کفایت کرتی ہی اوس کو لونڈی
بیس دینار کی اور ایک ہزار کی وہ خرید کرے اور یہ اس واسطے ہی کہ خداے تعالیٰ
فرماتا ہو کہ انہ لا یحب المسرفین اور دوسری روایت میں یہی کہ فرمایا حضرت صادق ؑ
نے کہ جبکہ پاس کھانا ایک روز کا ہو اور پھر وہ آدمیوں سے سوال کرے تو وہ ہنسنے
میں داخل ہو اور بعض کہتے ہیں کہ اسراف سے اس آیت میں کھانا اور پینا ہی بعد سیر
ہونے کے کہ پیٹ کھانے سے پر ہو رہا ہو اور بعد اوسکے پھر کھانا کھائے جو کہ موجب
ضرر کا ہی اور ابن عباس سے روایت ہو کہ جو کچھ چاہو کھاؤ اور پیو حلال شے میں سے
جب تک کہ حد اسراف کو نہ پہنچے کہ بعد سیری کے بھی پھر کھانے لگو اور پینا بہاں کا ہی

تکبر کے قصد سے اسراف ہو اور اگر بوزن کوہ احد سونا طاعت خدا میں خرچ کرے تو وہ اسراف نہیں ہو اور اگر ایک درہم خدا کی نافرمانی میں خرچ کرے وہ اسراف ہی اور جناب امیر کی طرف جو اشعار منسوب کرتے ہیں ادن میں سے بعض اشعار کا مضمون یہ ہے کہ اگر تو کھانا کھائے تو کم کھانا کھا یعنی سیر ہو کر مت کھا اور بعد کھانے کے دوسرے کھانے سے پرہیز کو جب تک کہ وہ پہلا ہضم نہ ہوے اس واسطے کہ شفا کھانے کے ہضم ہو جانے میں ہی اور کوئی شرا آدمی کے واسطے ایسی مضر نہیں ہو جیسے کہ کھانے کے بعد کھانا ہو کہ پہلا کھانا ہضم نہیں ہوا کہ بعد اسکے پھر اور کھانا کھا لیوے اور رسول خدام نے فرمایا ہے کہ جو کوئی دنیا میں سیر ہو کر کھا یسگا وہ قیامت کے روز گرسنہ ہوگا اور منقول ہے کہ شب معراج رسول خدام کو آواز آئی ای احمد دشمن رکھ تو دنیا کو اور دنیا کے لوگوں کو اور دوست رکھ تو آخرت کو اور آخرت کے لوگوں کو حضرت نے پوچھا کہ کون ہیں دنیا اور آخرت کے لوگ ای پروردگار میرے خدا تعالیٰ نے اوصاف دنیا کے لوگوں کے بیان کیے اور ان اوصاف میں سے بعض اوصاف یہ ہیں کہ جو کوئی کھانا کھائے بہت اور سوے بہت اور منے بہت انتہی و نیز حق سبحانہ نے اپنے عباد مخلصین کے صفات میں فرمایا ہُوَ الَّذِیْنَ اِذَا اَنْفَقُوا لَمْ یُسْرِ فَوْا وَلَمْ یَقْتَرُوا وَ کَانَ بَیْنَ ذٰلِکَ قَوْلًا مَّآہ ترجمہ اور وہ لوگ کہ جب خرچ کرتے ہیں نہ حد سے گزرتے ہیں اور نہ تنگی کرتے ہیں اور ہوتا ہی اونکا خرچ کرنا درمیان اسکے معتدل انتہی اس آیت کریمہ کے اول و آخر میں بہت سے اور اخلاق حسنہ اپنے بندوں کے بیان فرمائے ہیں مگر میں نے بخوف طوالت فقط اسی ایک آیت پر اکتفا کی اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے جمیع ابواب سخاوت کی بابت اپنے کلام مجید میں نہایت تاکید فرمائی ہے اور اکثر مقامات میں جہاں کہیں اَقِمْوُا الصَّلٰوۃَ فرمایا ہے تو بعد اسکے بلافاصلہ اَتُوا الزَّکٰوۃَ بھی ارشاد کیا ہے یعنی نماز پڑھو اور زکوٰۃ دوو نیز

فرمایا ہوتا ہے انفقوا من مآثرنا کہ تم سے قبل ان کی تباہی لحد کہ موت فیقول
 سب لوگ لا احرزتم فی الی اجل قریب فاصداق و الکن من الصالحین ہ ق
 ان یوحی اللہ نفسا اذا اجبأء اجلها واللہ خیر ربما تظنلون ہ ترجمہ اور فرج
 کہ تم اوس میں سے کہ جو دیا ہو ہم نے تم کو قبل اس کے کہ آوے کسی کو تم میں سے موت
 پس کہ وہ شخص کہ از میرے پروردگار کیون نہ مہلت دی تو نے مجھ کو حقوڑے زمانے
 تک تاکہ صدقہ دیتا میں اور ہوتا میں نیکو کاروں میں سے اور نہیں مہلت دیتا ہوا صد
 کسی جان کو جو وقت کہ آتی ہو اجل و س کی اور اسد خبر داتا ہی ساتھ اوس چیر کے کہ تم
 کرتے ہو انتہی اور ایثار اعلیٰ مراتب سخاوت ہی اور معنی ایثار کے یہ ہیں کہ دوسروں کی
 حاجت اور ضرورت کو اپنی حاجت اور ضرورت پر مقدم سمجھے اور حق سبحانہ و تعالیٰ
 انصار کی مدح میں ارشاد فرماتا ہو وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ
 يَجْعَلُونَ مِنْ هَاجِرٍ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا
 وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ
 هُمُ الْمُفْلِحُونَ ہ ترجمہ اور وہ لوگ کہ جنہوں نے جگہ بکری ہو گھر میں اور ایمان میں
 قبل و خنیں مہاجر و ن کے دوست رکھتے ہیں اوس شخص کو کہ ہجرت کرے طرف ان کے
 اور نہیں پاتے ہیں اپنے دل و ن میں حاجت اوس چیز سے کہ جو عطا کی جائے وہی
 مہاجرین اور اختیار کرتے ہیں وہی انصار مہاجرین کو اپنے نفسوں پر اگر چہ ہی
 اوں کو احتیاج اور جو شخص کہ روکا جائے اپنی نفس کی حرص سے پس وہی لوگ
 رستگاری پانے والے ہیں انتہی تفسیر عمدۃ البیان میں ہو کہ منقول ہو رسول خدا
 نے انصار کو طلب کیا اور احسان اور مدد جو مہاجرین کے ساتھ اونہوں نے کی تھی
 اوسکا ذکر کیا اور فرمایا کہ اگر وہ انصار کے اگر تم چاہتے ہو تو مال بنی نضیر کا تم پر
 میں تقسیم کردون اور گروہ مہاجرین کا پہلے قرار پر تمہارے گروہ میں ساکن رہیں

ساختہ صفا نقول
 جزو نسبت و تقسیم

منا سورۃ ممتحنہ جزو نسبت و تقسیم
 ۱۲۵

اور اگر جاہو تو تمام مال مہاجرین پر تقسیم کروں کہ وہ تمہارے گھروں سے باہر نکلا کر اپنی مہاش کے امور میں مشغول ہوں جسوقت حضرت نے کلام اپنا تمام کیا تو سعد بن عبادہ نے کہا کہ یا رسول اللہ صلعم خاطر ہماری یہ چاہتی ہے کہ مال کو مہاجرین پر تقسیم کرو اور وہ بدستور ہمارے گھروں میں ساکن رہیں کہ روشنی اور برکت ہمارے گھروں میں مہاجرین کے سبب سے ہی حضرت نے ان کے حق میں دعا فرمائی اور حق تعالیٰ نے ان کی شان میں فرمایا کہ یونثرون اللہ انتہی اور نیز عمدۃ البیان میں ہے کہ ایشار او سکو کہتے ہیں کہ ایک شخص کو ایک چیز کی طرف بہت احتیاج ہو اور وہ چیز اپنے پاس موجود ہو اور دوسرے کو دیکھے کہ یہ بھی محتاج ہو اس چیز کا کہ جو اپنے پاس ہی پس وہ اپنی احتیاج کو تو اسی طرح رہنے دے اور دوسرے کو وہ چیز دیدیوے کہ وہ دوسرا اپنی احتیاج کو اس سے دفع کرے انتہی اور اعلیٰ ترین مراتب ایشار ایشار ہی اہلبیت علیہم السلام کا کہ اس و رئیس ان کے بعد جناب رسول خدا کے حضرت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب ہیں اور بیان میں ایک حکایت ان حضرات کے ایشار کی تفسیر عمدۃ البیان سے نقل کرتا ہوں کہ جو باعث نزول ہلالتی ہے کہ جسکو سورۃ دہر بھی کہتے ہیں عمدۃ البیان جمیع علمائے شیعہ کا اور اکثر علمائے سنت کا جو کہ نہایت معتبر ہیں اتفاق ہو اس امر پر کہ یہ ائین علی بن ابی طالب علیہ السلام اور فاطمہ زہراء اور حسن اور حسین اور فضہ کنیز فاطمہ زہراء کی شان میں نازل ہوئی ہیں اور قصہ اول کا اس طرح ہے کہ ایک مرتبہ حسن اور حسین علیہما السلام بیمار ہوئے اور رسول خدا ان کے پوچھنے کو تشریف لے گئے اور حضرت علی سے فرمایا کہ ای ابو الحسن تم اپنے ان ہر دو نور دیدہ کی صحت کے واسطے نذر کرو کہ خدا تیرا او کو شفا بخشے پس حیدر کرار نے بموجب ارشاد رسول خدا صلعم نذر کی کہ اگلی دو دنوں فرزند میرے شفا پائیں تو میں تین روز روزہ رکھوں اور جسوقت فاطمہ زہراء اور حسن اور حسین علیہما السلام اور فضہ نے سنا تو انھوں نے بھی حضرت علی کی

یہودی سے یہی نذر کی پس جس وقت حق تعالیٰ نے اون کو شفا بخشی تو اونھوں نے روزہ رکھا اور کھانا دولت سے حیدر کرار میں کچھ موجود نہ تھا کہ روزہ کو اس سے افطار کرین ابن مہران باہلی کی روایت میں مذکور ہو کہ علی مرتضیٰ شمعون یہودی خیبری کے پاس گئے فرمایا کہ امی شمعون تیرے پاس کچھ اون ہو کہ تو اجرت پر وہ اون دیوے کہ فاطمہ زہراؑ و خضر رسول خداؑ تیرے واسطے اوس کو کاتے اور اوس کی اجرت میں تو تین صاع جو مجھ کو دیوے شمعون نے کہا کہ امی علی راضی ہوں اس معاملہ پر اور اپنے گھر میں جا کر وہ تین صاع اور اون لایا شاہ اولیا اوس اون اور جو کو لیکر فاطمہ زہراؑ کے حجر سے تین آئے فاطمہ زہراؑ نے ایک صاع جو اوس میں سے پیسے اور پانچ روٹیاں اوس میں سے لپکائیں اور شب شروع ہوئی تو نماز شام کو اونھوں نے ادا کیا اور کھانا اپنی روبرو رکھا اور چاہتے تھے کہ اون جو کی روٹیوں سے روزہ کو افطار کرین کہ ناگاہ اون کے کان میں آواز پہنچی کہ السلام علیکم یا اہل بیت محمدؐ میں ایک مسکین ہوں بھوکا مجھ کو کھانا دو کہ خدا ہی تعالیٰ تم کو جنت کے میوے کھلائے پس جناب سیدالاوصیاء علی مرتضیٰ نے اپنی روٹی اوس کو دیدی اور باقی اہل بیت نے جو وہ کرم و سخاوت دیکھی تو سب نے اون کی پیروی میں اپنی اپنی روٹیاں راہ خدا میں اوسکو دیدیں یہاں تک کہ فضلہ نے بھی اور فقط پانی سے روزے کو افطار کر کے اوس شب کو بھوکے سو رہے اور دوسرا روزہ ہوا تو اون پانچوں بزرگوں نے روزہ پر روزہ رکھا اور قریب شام کے فاطمہ زہراؑ نے پانچ روٹیاں جو کی لپکائیں اور بعد نماز شام کے وہ پانچ روٹیاں اون پانچوں نے یعنی علیؑ اور فاطمہؑ اور حسنؑ اور حسینؑ اور فضلہؑ نے ایک ایک روٹی اپنے اپنے سامنے رکھی اور چاہتے تھے کہ روزہ کو اوس سے افطار کرین ناگاہ اون کے کانوں میں آواز آئی کہ امی اہل بیت محمدؐ میں ایک یتیم اور بیکیس ہوں اور عاجز ہوں اور میرے پاس کھانا نہیں ہے اور میں نہایت بھوکا ہوں کچھ کھانا مجھ کو کہ خدا سے تعالیٰ تم کو

اس کے عرصہ میں بہشت کا کھانا کھلائے حضرت علیؑ نے اپنی روٹی اس کو دیدی اور اہل بیت و فتنہ نے بھی اپنی روٹیاں اس کو دیدیں اور شب کو بھی پانی سے روزہ افطار کر کے بھوکے سو رہے اور تیسرے روز بھی اون بھوکوں نے روزہ رکھا اور حضرت خاتون جنت نے بدستور پانچ روٹیاں جو کی پکائیں اور بعد شام کے چاہتے تھے کہ روزہ کو اون روٹیوں سے افطار کریں کہ ناگاہ اون کے کانوں میں آواز آئی کہ اہل بیت محمدؐ میں ایک اسیر ہوں محمدؐ کے قیدیوں میں سے اور عاجز اور بھوکا ہوں مجھ کو کچھ کھانا دو تاکہ خدا تم کو اپنے خزانہ میں سے سیر کرے شاہ اولیا نے اپنی روٹی اس کو دیدی اور اون کی پیروی سے فاطمہؑ زہراؑ اور حسنینؑ اور فضہؑ نے بھی اپنی روٹیاں اس کو دیدیں اور اس شب کو بھی پانی سے روزہ افطار کر کے بھوکے سو رہے چوتھے روز علی مرتضیٰؑ حسنین کے ہاتھ پکڑ کر رسول خدام کے پاس لے گئے اور وہ دونوں صاحبزادے ناتوانی اور بے طاقتی سے کانپتے تھے جس وقت رسول خدا کی نظر اون صاحبزادوں پر پڑی تو فرمایا کہ ای ابو الحسن ان کو کیا ہوا ہو کہ ایسے ناتوان اور بے طاقت ہو گئے ہیں شاہ اولیا نے سب حال بیان کیا رسول خدا یہ سن کر فاطمہؑ زہراؑ کے حجرہ میں تشریف لائے اور دیکھا کہ وہ معصومہ مصلے پر اپنی ناز میں مشغول ہو اور ناتوانی اور بھوک سے شکم بہشت سے لگا ہوا ہو پس حضرت نے یہ حال دیکھ کر اک آہ گہنی اور فرمایا کہ وا غوثا یا اہل بیت محمدؐ بھوکے مرتے ہیں اور اسی مہران باہلی کی روایت میں ہے کہ جس وقت حضرت نے اپنے اہل بیت کو اس حالت میں دیکھا تو اپنے تئیں اون پر گرا دیا اور رونے لگے اور کہتے تھے کہ ہاے افسوس تم نے تین دن اور تین رات سو کھانا نہیں کھایا ہو اور میں تم سے غافل رہا ناگاہ جبریل نازل ہوئے اور کہا کہ ای محمدؐ اے تو اس کو اور خوش و حرم ہو تو اس نعمت اور بخشش سے کہ خداے تعالیٰ نے

ترے اہل بیت کو عنایت فرمائی ہو حضرت نے فرمایا کہ کیا لون میں اسے جبریل جبریل
 نے یہ سورت اہل اتی آخر تک پڑھی کہ یہ سورہ خدا سے تعالیٰ نے ترے اہل بیت کی
 شان میں نازل کیا ہو انتہی اب میں چند آیتیں سورہ اہل اتی سے اس مقام پر نقل
 کرتا ہوں کہ جو اس واقعہ پر دلالت کرتی ہیں یُوْفُوْنَ بِاللَّذِّ سَوَیْخَافُوْنَ یُوْیْ مَا
 کَانَ شَرُّکُمْ مُّسْتَطِیْلِیْنَ اِ وَیَطْعُوْنَ الطَّعَامَ عَلٰی حَبِیْبِهِمْ مَّسْکِیْنَ وَیَتَّخِیْمَا وَاسِیْنَ اِ
 اِنَّمَا لَطَعِمْکُمْ لَوَجْهِ اللّٰهِ لَا فِیْ یَدِیْکُمْ جَنَآءٌ وَلَا شُکُوْرًا اِ اِنَّا نَخَافُ مِنْ
 سَرِّ نَآیِکُمْ مَا عَبَوْ سَاقِمَ طَلِیْقِیْ اِ فَاَقْصَحُ اللّٰهُ شَرَّ ذٰلِکَ الْیَقِیْرِ وَلَقَدْ مَّهْمُ
 فِضْرَکَ وَ سُرُوْرًا اِ وَجَزَاکُمْ بِمَا صَبَبْتُمْ وَاجْتَنَبْتُمْ وَحَرِیْمًا اِ لَمْ تَتَّکِیْمِیْنَ فِیْہَا
 عَلٰی الْاَسْرَآتِ لَآ یَنْ وَنَ فِیْہَا شَمْسًا وَلَا نَمًا مَّہْمُیْنَ اِ ترجمہ و فاکرتے ہیں
 وہ لوگ نذر کو اور ڈرتے ہیں اوس دن کو کہ اذیت اوس کی آشکار اور پہلے ہو گے
 اور کھلاتے ہیں کھانا بنا بر محبت خدا کے مسکین کو اور یتیم کو اور قیدی کو کہتے ہیں کہ
 سوا اسکے نہیں ہو کہ ہم تم کو کھانا کھلاتے ہیں بٹہ نہیں چاہتے ہیں ہم تم سے بد لا
 اور نہ شکر گزاری ہم ڈرتے ہیں اپنے پروردگار سے اوس روز کو کہ جو نہایت ترش
 اور سخت ہو گا پس بچا لیا اون کو خدا نے اذیت سے اوس دن کی اور پونچائی اون کو
 تازگی اور خوشحالی اور جزادی اون کو خدا نے بدلے میں اون کے صبر کرنے کے بہشت
 اور ریشمی کپڑے تکیے لگا سے ہونگے اوس میں تختوں کے اوپر نہ کھین گے اوس میں
 آفتاب کی گرمی کو اور نہ سردی کو انتہی اس سورے میں ان آیتوں کے بعد اور بہت
 سی آیتیں بہشت اور اوس کے نعمات کی بیان میں ہیں میں نے بخوف طوالت اون کو
 نہیں لکھا اور اس باب سخاوت میں چونکہ آیات کی تفسیر میں بعض حدیثیں بھی آگئی
 ہیں اور طول بھی ہوتا جاتا ہو لہذا اسی قدر پر میں اکتفا کرتا ہوں اگر کوئی شخص
 خاصان خدا کے حالات سے عبرت پکڑے اور عمل خیر کا ارادہ کرے تو اتنا ہی سکے واسطی

رکھتا ہو احسان کرنے والوں کو انتہی اس آیت کریمہ میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے پرہیزگاری اور اعلا سے مراتب سخاوت اور اعلا سے مراتب حلم کی کہ جو غصہ کا روکنا ہو اور لوگوں کی تقصیر کا عفو کرنا ہو مدح فرمائی ہو اور یہ بھی بشارت دی ہو کہ جو لوگ ان صفات کے ساتھ موصوف ہیں ان کے واسطے بہشت کہ جس کی وسعت آسمانوں اور زمینوں کے برابر ہو مہیا ہو اور عمدۃ البیان میں اس آیت وافی ہدایہ کی تفسیر میں ہے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ صاحب قوت وہ شخص نہیں ہے کہ لوگوں کو زمین پر دے مارے بلکہ صاحب قوت وہ ہے کہ جو اپنے نفس کا مالک ہو اور اپنے قابو میں ہو سکے اور وقت غضب کے غصہ کو نوش کر جائے اور کوئی گھونٹ خدا کے نزدیک زیادہ دوست غصے کے گھونٹ سے نہیں ہے یا صبر کرنا گناہ پر کہ وہ گھونٹ بھی نزدیک خدا کے زیادہ دوست ہے اور جو کوئی غصے کو پی جائے خداے تعالیٰ حورالعین کو اسکی زوجہ کرے اور حضرت صادق ؑ نے فرمایا ہے کہ جو کوئی کھا جائے غصے کو اور اگر چاہے تو اس غصہ کو جاری بھی کر سکتا ہے لیکن ایسی صورت میں غصہ کو کھائے تو خدا تعالیٰ قیامت کے روز اسکی دل کو اپنی رضا مندی سے پر کر دے گا انتہی اور نیز تفسیر مذکور میں ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ قیامت کے روز ایک آواز کرنے والا آواز کرے گا کہ کہاں ہیں وہ لوگ کہ جنکا اجر بزرگ خدا پر ہے کہ جنھوں نے معاف کیا ہے اس شخص کو کہ جس نے اوپر ظلم کیا ہے اور جناب رسول خدا نے فرمایا ہے کہ لازم ہے تم کو یہ کہ معاف کرو تم سوا اس کے کہ معاف کرنا نہیں زیادہ کرتا ہے بندہ کو مگر عزت پس معاف کرو تم آپس میں ایک شخص دوسرے شخص کو کہ خدا تعالیٰ تمھاری عزت کو بڑھائے گا اور رسول خدا نے فرمایا ہے کہ جو کوئی کسی کے ظلم کرنے کو معاف کرے خدا تعالیٰ اس کی عزت کو زیادہ کرے اور جو کوئی مال کے زیادہ ہونے کے واسطے سوائے خدا کے کسی آدمی سے سوال کرے خداے تعالیٰ اس کی فاقہ اور محتاجی کو زیادہ کر دے اور جو کوئی کسی کو

اپنے مال میں سے کچھ دیوسے تو خدا سے تو اسے اس کے مال میں برکت دے اور زیادہ کرے اور قیامت کے روز آواز کرنے والا آواز کرے گا کہ کہاں ہیں وہ لوگ کہ پیرا اجر اولیٰ کا خدا پر ہے جس کسی نے کہ ظالم کو ظلم اور سکا معاف کر دیا ہو اور اس سے درگزر کی ہو اور حدیث میں آیا ہو کہ جناب رسول خدا ص نے فرمایا کہ شب معراج میں نے بہشت میں نخل دیکھے کہ مرتبہ میں نہایت بلند تھے جبریل سے میں نے پوچھا کہ یہ محل کس کے واسطے بنائے گئے ہیں کہا کہ واسطے غصہ کھانے والوں کے اور واسطے معاف کرنے والوں کے اور واسطے نیکی کرنے والوں کے اور روایت ہے کہ ایک لونڈی امام زین العابدین ؑ کی اون حضرت کا منہ دھلاتی تھی اور آفتابہ سے پانی منہ پر ڈالتی تھی کہ ناگاہ آفتابہ اس لونڈی کے ہاتھ سے چھوٹ کر حضرت سجاد ؑ کے سر پر گر کر اس کو اون حضرت کے زخمی کر دیا حضرت سجاد ؑ نے سراوٹھا کر اس کی طرف دیکھا لونڈی نے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ اَلْكَافِرِينَ الْغِیْظُ یَسْكُرُ فَرَمَیَا کہ غصہ اپنا میں نے نوش کیا پھر اس لونڈی نے کہا کہ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ حضرت سجاد ؑ نے فرمایا کہ معاف کیا میں نے تجھ کو بعد اس کے اس لونڈی نے کہا کہ وَاللّٰهُ یَحْسِبُ الْمُحْسِنِينَ حضرت سجاد ؑ نے یہ سکر فرمایا کہ جاؤ کہ میں نے واسطے رضامندی خدا کے تجھ کو آزاد کیا اور بعض تفاسیر اہل سنت میں یہ نقل حضرت امام حسن ؑ کی لکھی ہو کہ وہ ہمراہ اشراق عرب کے دسترخوان پر بیٹھے ہوئے کھانا تناول فرماتے تھے غلام ادن کا پیالہ طعام گرم کا لیکر آیا اور مشیت سے پائون اس کا فرش کے کنارے پر بھسلا اور پیالہ طعام سمیت حضرت امام حسن ؑ کے سر اور چہرے پر گر پڑا اور حضرت امام حسن ؑ نے اس کی طرف دیکھا وہ غلام حیران ہو گیا اور ایک دفعہ اس کی زبان پر جاری ہوا کہ اَلْكَافِرِينَ الْغِیْظُ حضرت امام حسن ؑ نے فرمایا کہ غصہ میں نے اپنا نوش کیا پھر اس نے کہا کہ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ حضرت امام حسن ؑ نے فرمایا کہ میں نے تجھ کو معاف کیا بعد اس کے اس نے کہا کہ وَاللّٰهُ

بجانب الحسنین حضرت امام حسن نے فرمایا کہ میں نے تجھ کو آزاد کیا اور معاش بھی تیری میں نے اپنے ذمے لی اور بعض کتاب میں دیکھا گیا ہو کہ یہ نقل حضرت امام حسین کی ہو تعجب نہیں ہو کہ یہ امر تینوں بزرگوں سے ظہور میں آیا ہوا سو اسطے کہ یہ تینوں بزرگوار منظر العجائب والغرائب اور معدن علوم نبی تھے انتہی اور جناب امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب کی ایک حکایت مشہور ہو کہ ایک پہلوان پر میدان جنگ میں آپ غالب آئے اور چاہتے تھے کہ اوسکو قتل کریں جب وہ مغلوب اور عاجز اور اپنی جان سے ناامید ہو گیا تو اوس نے آپ کے روئے مبارک پر تھوک دیا آپ اوس سے علیحدہ ہو گئے اور اوسکو چھوڑ دیا اوس پہلوان نے پوچھا کہ یہ کیا سبب ہو آپ نے فرمایا کہ میرا ارادہ جو تجھ کو قتل کرنے کا تھا وہ خالصاً سد تھا کہ تو اوسکا دشمن اور میں سے باغی تھا اور اوسکا شریک قرار دیتا تھا لیکن جب تو نے ایسا فعل کیا تو میرے نفس کو ناگوار ہوا پس اگر اب میں تجھ کو قتل کرتا تو اوس میں نفسانیت شریک ہو جاتی ہی سبب سے میں نے تجھ کو چھوڑ دیا وہ پہلوان یہ سن کے مع اپنے عزیز واقارب کے مسلمان ہو گیا اور اس حکایت کو مولوی روم نے بھی نظم کیا ہو لیکن چونکہ وہ بہت طویل ہو لہذا چند اشعار مثنوی سے منتخب کر کے اس مقام پر لکھتا ہوں

نظم از علی ۴ آموز اخلاص عمل	شیر حق بود او مطہر از دغل
در غرابر پہلوانی دست یافت	زد و شمشیری بر آورد و شافت
او خیر انداخت بر روی علی	افتخار ہر نبی و ہر ولی
آن خیو زو ہر زنی کہ رومی ماہ	سجدہ آورد پیش او در سجدہ گاہ
در زمان انداخت شمشیر آن علی	کرد او اندر غزایش کاہلی
گشت حیران آن مبارز زین عمل	وز نمودن عفو و رحمت بھجل
گفت بر من تیغ نیزافراستی	و از چہ افگندی مرا بگذاشتی

آن چه دیدی کین چنین نیست
 آن چه دیدی بر تراز کون مکان
 در شجاعت شیر تر بانیستی
 در محل قهر این رحمت ز جیست
 گفت امیر المؤمنین با آن جوان
 چون خوار انداختی در روی من
 نیم بر حق شد و نیمه ہوا
 شیر حقم نیستم شیر ہوا
 گبر این بشنید لوزی شد پدید
 گفت من تخم جفا می کاشتم
 عرصہ کن بر من شہادت را کہ من
 قرب پنجہ کس ز خویش و قوم او
 او بہ تیغ حلم چندین خلق را
 تیغ حلم از تیغ آہن تیر تر

تا چنان برقی بنودہ باز جیست
 کہ بہ از جان بود و بخشیدیم جان
 در مروت خود کہ داند کیستی
 اثر دہا را دست دادن را کہیست
 کہ بہ ہنگام بردای پہلوان
 نفس جنبید و بنہ شد خمی من
 شرکت اندر کار حق نبود روا
 فعل من بردین من باشد گوا
 در دل اوتا کہ زنا رسے برید
 من ترا نوعی دگر پنداشتم
 من ترا دیدم ہر فراز من
 عاشقانہ سوی دین کردند رو
 و خرید از تیغ چندین خلق را
 بل ز صد شکر ظفر انگیز تر

اس حکایت سے فرق شجاعت و تہور کا بخوبی واضح ہو گیا اس لیے کہ حضرت کا
 اوس پہلوان کو مغلوب کرنا اول شجاعت ہی اور اوس کا چھوڑ دینا خلاف تہور و
 اعلا سے مراتب شجاعت اس واسطے کہ تہور سے یہاں مراد افراط قوت غضبی اور
 بے محل شجاعت و قوت کے صرف کرنے سے ہو یعنی عواقب امور کا کچھ خیال نہ کرے
 اور جو کام کرنا ہو وہ بے باکی سے کر گزرے پس تہور پر قوت غضبی غالب ہو کے
 وراپنے نفس کو وہ مغلوب اور غصے کو فرو نہ کر سکیگا اور مصلحت بین نہوگا اور یہ فعل
 اس سے ہو سکیگا کہ جو حضرت نے کیا اور نفس پر غالب آنے سے زیادہ کوئی شجاعت

نہیں ہی اور یہی باعث ہے کہ حدیث میں مجاہدہ نفس کو جہاد اکبر فرمایا ہو اب میں پھر اصل
 شجاعت کی طرف رجوع کرتا ہوں حق سبحانہ و تعالیٰ نے اہل اسلام کی شجاعت کی ایک
 حد معین فرمادی ہے کہ اوس میں کمی کرنا جائز نہیں ہے اور اہل اسلام میں یہ حکم تھا کہ اگر دشمن
 دس حصہ زیادہ ہوں تو اہل اسلام کو چاہیے کہ اوپر غالب آئیں چنانچہ اپنے کلام مجید
 میں فرمایا **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضْ لِمَنْ مَنِ عَلَى الْقِتَالِ طَرِيقًا يَكُنْ مِنْكُمْ**
عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ۛ **وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ**
الَّذِينَ كَفَرُوا ۛ **وَأَبَانَهُمْ قُتُولًا يَفْقَهُونَ** ۛ ترجمہ اموی رہبت دلو تو مومنوں کو
 اوپر لڑائی کے اگر ہوں تم میں سے بیس آدمی صبر کرنے والے تو غالب ہوں دسویں
 اور اگر ہوں تم میں سے سو آدمی تو غالب ہوں ہزار پر اون لوگوں میں سے کہ جو کافر
 ہوئے اس سبب سے کہ وہ کافر ایسی قوم ہیں کہ جو نہیں سمجھتی انتہی عمدۃ البیان میں اس
 آیت کی تفسیر میں کافروں کے باب میں ہے کہ نہیں جانتے ہیں خدا کو اور روز جزا کو اور
 اعتقاد دوزخ اور بہشت کا نہیں رکھتے کہ دوزخ کے خوف سے اور بہشت کی طمع
 سے جہاد کریں اور ثابت قدم رہیں اس سبب سے مقابلے کے وقت ثابت قدم
 نہیں رہتے اور صبر نہیں کرتے انتہی لیکن بعد اسکے حق سبحانہ و تعالیٰ نے اہل اسلام پر
 رحم فرما کے اس حکم میں تخفیف کر دی اور یہ فرمایا کہ اہل اسلام کو چاہیے کہ اپنے
 دوئے دشمنوں سے لڑیں اور اون پر غالب آئیں چنانچہ فرمایا **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضْ**
لِمَنْ مَنِ عَلَى الْقِتَالِ طَرِيقًا يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا
مِائَتِينَ ۛ **وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ** ۛ **بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ**
 ترجمہ اب تخفیف کی اسد نے تم سے یہ جان کے کہ تم میں ضعف ہو پس اگر ہو میں تم میں
 سے سو آدمی صبر کرنے والے تو غالب آؤں دسویں اور اگر ہو میں تم میں سے ہزار تو غالب
 آؤں دسویں ہزار بزرگم خدا اور اسد صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے انتہی عمدۃ البیان میں

سورۃ انفال جزو دوم ۱۲

سورۃ انفال جزو دوم ۱۲

اس آیت کی تفسیر میں یہی کہ حکم پہلی آیت کا اوس وقت تھا کہ مسلمان تھوڑے سے تھے اور جب بہت ہو گئے تو خدا ہی تعالیٰ نے اس آیت کے حکم سے تخفیف دی اور یغلبوا اگرچہ لفظ خبر کا ہی لیکن مراد اس سے امر ہی دونوں جگہ اور مراد غلبہ سے یہاں غلبہ معروفت نہیں ہی بلکہ مطلب غلبہ سے یہاں حملہ ہو یعنی ایک آدمی دو کے مقابلے میں سے بھاگے نہیں انتہی اور نیز اس تفسیر میں سبب نزول آیہ دوم میں لکھا ہے کہ رسول خدا نے ایسے حمزہ کو معہ تیس سواروں کے ابو جہل سے لڑنے کو بھیجا کہ ہمراہ اسکے تین سو سوار تھے جب لڑائی ہوئی تو مسلمانوں کو بہت مشقت ہوئی حتیٰ تعالیٰ نے تخفیف کی آیت نازل کی اور فرمایا کہ ایک شخص دو سے نہ بھاگے انتہی ظاہر ہے کہ یہ حد اس واسطے معین فرمائی ہو کہ اگر اہل اسلام اپنے دو چند کا فروں سے بھاگیں گے تو گنہگار ہوں گے ورنہ مسلمانوں نے بڑی بڑی شجاعتیں کی ہیں اور تھوڑے سے آدمیوں نے بڑی بڑی لشکروں کو شکست دی ہو اور یہ امر کچھ محتاج بیان نہیں ہی بلکہ اظہر من الشمس ہو لہذا اس باب میں فقط اسی قدر پر اکتفا کرتا ہوں اور چند شعر ایک قصیدہ اردو کے کہ جو رائیہ ہی مسلمانان طبقہ اولیٰ کے حال میں یہاں لکھتا ہوں نظم

صائم ایام صیف عابد شب زندہ دار	صرف قیام و قعود محو رکوع و سجود
قوت ایمان نہاں ضعف بدل افکار	قلت آب و غذا کثرت صوم و صلوة
معرکہ رزم میں شیر کو کر لین شکار	دیکھنے کو بزم میں لا غرور و خفیف
تیغ سے انکی تھے دو رستم و اسفندیار	گرز سے اونکے تھو پست کوہ قد پہل نور
تیر جگر دوز سے سینہ دشمن فرگار	بیزہ خوش آب سے دیدہ بدین تھو کور
تیغ شر بار سے برق کو تھا انتظار	نعرہ پر ہول سے رعد کا دم بند تھا
رات کو خلوت میں تھے عابد شب زندہ دار	دن کو مجاہد تھے وہ جنگ کے میدان میں
نفس پہ ایثار غیر جبر مع الاختیار	عصر شجاعت میں حلم فاقہ عسرت میں جود

عابد و زاہد تھے وہ رکع و ساج تھو وہ	قانع و صابر تھے وہ صلح و پرمیزگار
کافر و نیرتھے شدید و منور تھے حیم	فضل خدای کریم اونپہ تھالیل و نہار
حاکم روی زمین کھاتے تھے نان جوین	دولت و ثروت سے تنگ فقر پہ تھا فحاشا
صبر حیران طریق شکر تھا اولکا رفیق	عدل تھا اولن کا شمار عالم تھا ان کا شمار
ماحی بدعت تھے وہ محیی سنت تھے وہ	کفر تھا اولن سے ضعیف دین مہین ستوار

مجبور اس بات کا نہایت تعجب ہوتا ہے کہ بعض اہل کتاب مسلمانوں پر اعتراض کرتے ہیں کہ انکے یہاں جہاد جائز ہے اور لوگوں کو او انھوں نے بزور شمشیر مسلمان کیا ہے حالانکہ انکے یہاں کے کتب منزلہ و متداولہ میں کہ جن کے مجموعہ کو بائبل کہتے ہیں اور ہر زبان میں ترجمہ کر کے تمام دنیا میں تقسیم کرتے پھرتے ہیں حضرت موسیٰ اور حضرت یوشع بن نون و حضرت داؤد و حضرت سلیمان علی نبینا و آلہ و علیہم السلام وغیرہم کے جہاد کے قصے اور حکایتیں کس شرح اور سبب کے ساتھ موجود ہیں کیا عیاذاً باللہ یہ حضرات پیغمبر برحق نہ تھے اور ان کا دین حق نہ تھا یہ مقام تو اس کی تفصیل کا نہیں ہے لیکن انشاء اللہ العزیز میں اس کتاب کے باب سوم میں کہ جو باب النبوة ہے اسکو بہ تفصیل بیان کروں گا اور اکثر قصص جہاد انبیاء سلف کے انھیں کے کتب منزلہ و متداولہ سے نقل کروں گا پس جسکو چشم بصیرت ہوگی وہ دیکھیں گا کہ اہل اسلام و انبیاء سلف کے جہاد میں کس قدر فرق ہے اور کس کے یہاں زیادہ سختی و تشدد ہے چودھویں صفت صبر ہے اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں فرمایا
 اِنَّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ۙ اَسْتَعِيْنُوْا بِالصَّبْرِ وَالصَّلٰوةِ ۚ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ
 ترجمہ اے وہ لوگ کہ جو ایمان لائے ہو مدد طلب کرو تم ساتھ صبر کے اور نماز کے تحقیق اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے انتہی و نیز فرمایا ہے وَبَشِّرِ الصّٰبِرِيْنَ الَّذِيْنَ اِذَا اَصَابَتْهُمْ مُّصِیْبَةٌ قَالُوْا اِلٰہُ اللّٰہِ وَاِنَّا لِلّٰہِ سٰجِدُوْنَ ۝۱۵۷

عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ كَقَدْ وَابَّكَ اللَّهُ الْمُصْحَفَاتُ
ترجمہ اور خوشخبری دے تو ای محمد صبر کرنے والوں کو وہ لوگ ایسے ہیں کہ جس وقت
پہونچتی ہو اون کو کوئی مصیبت کہتے ہیں ہم تحقیق واسطے اس کے ہیں اور تحقیق ہم
اوس کی طرف بازگشت کرنے والے ہیں یہ لوگ ایسے ہیں کہ اون کے اوپر ورود ہی
اون کے پروردگار کی جانب سے اور رحمت ہی اور یہی لوگ ہدایت حاصل
کرنے والے ہیں انتہی تفسیر عمدۃ البیان میں ہے کہ حضرت صادق نے فرمایا ہے کہ یہ
آیت حضرت امیر المؤمنین کی شان میں ہے جس وقت اون کے بھائی جعفر طیار کی خبر
پہونچی کہ وہ موتہ میں شہید ہو گئے اوس وقت اونھوں نے یہ واقعہ سن کر کہا کہ انا
لله وانا الیہ راجعون اور جناب امیر المؤمنین سے پہلے یہ کلمہ کسی نے نہ کہا تھا
اس صورت میں اگرچہ یہ آیت خاص اون کے واسطے نازل ہوئی ہو لیکن حکم اسکا
عام ہے ہر مومن کے واسطے جو کہ ایسا کرے انتہی اور یہ ایسی صفت ہے کہ بغیر اس کے
انسان کسی کام کو پورا اور تمام نہیں کر سکتا اور کوئی خوبی دنیا و آخرت کی اوسکو
حاصل نہیں ہو سکتی اس لیے کہ نفس انسان کا اصل میں راحت طلب اور آرام دوست
ہو اور کوئی کام دنیا و آخرت کا ایسا نہیں ہے کہ جس میں کچھ نہ کچھ محنت اور مشقت ہو
پس جب تک محنت و مشقت پر صبر نہ کریگا کیونکہ وہ کام پورا ہوگا خصوصاً جن کاموں کا
پورا ہونا خواہش انسانی کے روکنے پر منحصر ہو جن اور بھی زیادہ صبر کی ضرورت ہے
اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے اوس آیت میں کہ جو میں نے پہلے اس باب میں لکھی صبر کو
نماز پر بھی مقدم فرمایا ہے اس لیے کہ انسان سے خدا کی عبادت کیونکر ممکن ہے جب تک
کہ اوس کی محنت اور مشقت اور شرائط و آداب بجالانے پر صبر نہ کر سکے و نیز فرمایا ہے
وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءً وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ
سَمَكَ قُلُوبَهُمْ سِرًّا قَوْلًا عِلَاقِيَّةً يَدَّ سَمَؤُنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أَوْ لَوْ لَكَ لَهُمْ

عُقْبَى الدَّارِ جَنَّتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُهَا مَنْ صَلَّاهُ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ
وَذُرِّيَّائِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
يَمَّا صَبَرَ تَوَفَّيْنَاهُ عُقْبَى الدَّارِ ترجمہ اور وہ لوگ کہ صبر کیا انھوں نے واسطے
طلب کرنے رضا سے پروردگار اپنے کے اور قائم رکھا نماز کو اور خرچ کیا اس چیز
میں سے کہ وہی ہو ہم نے ان کو پوشیدہ اور ظاہر میں اور دفع کرتے ہیں بسبب نیکی
کے بدی کو یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے واسطے عقبی کا گھر ہی بہشتیں بیشکی کی داخل
ہوں گے یہ لوگ انھیں بہشتوں میں اور جو شخص نیک ہو ان کے باپ دادوں
سے اور ان کی بی بیوں سے اور ان کی اولاد سے اور فرشتے داخل ہوں گے اوپر
ہر دروازے سے کہیں گے کہ سلامتی ہو اوپر تمھارے بسبب صبر کرنے تمھارے کے
پس کیا اچھا ہے عقبی کا گھر انتہی اس آیت وافی ہدایہ میں بھی حق سبحانہ و تعالیٰ نے
صبر کو جمیع اعمال خیر پر مقدم کیا ہے اور بعد اسکے ایسے اعمال خیر کا ذکر فرمایا ہے
کہ جن سے کوئی نیکی دنیا و آخرت کی باہر نہیں ہو سکتی پہلے نماز پڑھنے کا ذکر کیا ہے بعد
اس کے راہ خدا میں خرچ کرنے کا کہ زکوٰۃ بھی اس میں داخل ہے اور چونکہ نماز و زکوٰۃ
افضل اعمال ہیں لہذا ان کا پہلے علم ہر ذکر فرمایا ہے ورنہ بعد اسکے جو فرمایا ہے کہ یددون
بالحسنۃ تسبیحۃ یعنی دفع کرتے ہیں بسبب نیکی کے برائی کو اس میں کل نیکیاں لکھیں
اس لیے کہ حسنہ پر الف و لام استغراق کا داخل ہے اور السبیحۃ سے کل برائیوں کا دفع
ہونا ثابت ہو گیا اس لیے کہ اسپر بھی الف و لام استغراق کا داخل ہے اور مطلب اسکا
یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ لوگ ایسے ہیں کہ اس کثرت کے ساتھ نیکیاں کرتے ہیں کہ ان کے
سبب سے ان کی برائیاں دفع ہو جاتی ہیں اور یہ بات قرآن و حدیث سے بخوبی
ثابت ہے کہ جو لوگ نیکو کار ہیں ان کی نیکیوں کی برکت سے حق سبحانہ و تعالیٰ ان کی
برائیوں کو دفع کر دیتا ہے اور عرۃ البیان میں اس آیت کی تفسیر میں یہ لکھا ہے کہ

وہ لوگ ایسے ہیں کہ جو کوئی اون کے ساتھ بدی کرتا ہو وہ اس کے عوصن میں اس سے
نیک کرتے ہیں اور جو کوئی اون پر ظلم کرتا ہو وہ اس کو معاف کرتے ہیں اور جو کوئی اون کو
محروم رکھتا ہو وہ اس کو دیتے ہیں اور جو کوئی اون سے قطع کرتا ہو وہ اس سے ملتے
ہیں اور جو کوئی اون پر غصہ کرتا ہو وہ اس سے نرمی اور بردباری کرتے ہیں اور جو کوئی
دشنام دیتا ہو اس کو سلام کرتے ہیں اور اگر کوئی گناہ اون سے ہو جاتا ہو تو اسی وقت
وہ توہر کرتے ہیں اتنی موضع السحابة ظاہر ہے کہ یہ کوئی بات بغیر صبر کیے حاصل نہیں
ہو سکتی پس حق سبحانہ و تعالیٰ نے ایسے صابرون کو کہ جو اس طرح کے اعمال خیر کرتے
ہیں بہشت جاودانی کی بشارت دی ہے اور اون کے آباء و اجداد و ازواج و اولاد
میں سے بھی جو کوئی نیک ہو اس کو اس نعمت عظمیٰ سے محروم نہیں رکھا بعد اس کے
فرشتوں کا اون کے پاس آنا بیان فرمایا ہے اور اون فرشتوں کے قول کو جو بیان فرمایا
ہے اس میں فقط صبر کا ذکر ہے اور اسی کو سبب دخول جنت کا قرار دیا ہے اس سے
اور بھی بخوبی ثابت ہو گیا کہ مادہ ہر نیکی کے نیکیا ہی صبر ہی اور جس سے صبر نہیں ہو سکتا اس سے
کچھ بھی نہیں ہو سکتا اور مجھے یہاں مناسب معلوم ہوا کہ اہل بہشت کے مراتب اعلیٰ کے
بیان میں ایک حدیث عمدۃ البیان سے نقل کروں صاحب عمدۃ البیان نے اسی آیت
و ان فی ہدایہ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ حضرت امام محمد باقرؑ کی ایک حدیث ہے کہ اول تو اس کا
انشاء اللہ تعالیٰ سورۃ ملائکہ کی آیتوں میں مذکور ہو گا اور آخر اس کا یہاں ذکر کیا
جاتا ہے کہ فرمایا ہے امام محمد باقرؑ نے اور روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خداؐ نے کہ خدا ایتھے
ایک ہزار فرشتے بھیجے گا واسطے مبارکباد کے جب وقت مومن بہشت میں داخل ہو گا
اور حور سے اس کا نکاح کریں گے اور جب وقت وہ فرشتے اس بہشتی کی بہشت کے
دروازہ اول پر پہنچیں گے تو دربان سے اجازت چاہیں گے بہشت کے اندر
جانے کے واسطے کہ ہم کو خداے تعالیٰ نے تہنیت کے واسطے بھیجا ہے اور ہم

مومن کے پاس جایا چاہتے ہیں دربان کہیگا کہ میں حاجب سے جا کر کہتا ہوں وہ حاجب کے پاس جائیگا حاجب کے اوسکے درمیان تین بہشتوں کا فاصلہ ہوگا جسوقت حاجب یعنی پردہ دار کے پاس پہنچے گا تو اوس سے کہیگا کہ ایک ہزار فرشتے دروازے پر کھڑے ہوئے اجازت چاہتے ہیں مومن کے پاس جانے کے واسطے کہ اوسکو خدا کی طرف سے مبارکباد پہنچائیں تبکو چاہیے کہ تو جا کر اون کے واسطے اذن طلب کر وہ کہیگا کہ مجھے بہت دشواری ہے کہ خدا سے تعالیٰ کے دوست کے پاس جانے کے واسطے کسی کو ایجاہازت چاہوں اسواسطے کہ وہ اپنی زوجہ کے پاس ہی اور آخر کو وہ حاجب قیم کے پاس جائیگا اور اُسکے اور قیم کے درمیان دو بہشتوں کا فاصلہ ہوگا اور قیم کو حاجب کہیگا کہ ایک ہزار فرشتے واسطے تنہیت کے خدا کے دوست کے پاس آئی ہیں خدا کے پیچھے ہوئے اور خدا کے دوست کے پاس جانا چاہتے ہیں اون کے واسطے مومن سے اجازت طلب کر قیم وہاں سے اٹھ کر خادمون کے پاس جائیگا اور کہیگا کہ ایک ہزار فرشتے خدا کے پیچھے ہوئے دروازے پر کھڑے ہیں اور واسطے مبارکباد کے خدا کی طرف سے آئے ہیں اور خدا کے دوست کے پاس جانے کے واسطے اجازت طلب کرتے ہیں جسوقت خدام خدا کے دوست کے پاس جا کر اجازت لیوں گے تو فرشتے اندر داخل ہوئیں گے اور دوست خدا کا اوسوقت بالا خانہ میں ہوگا کہ جس کے ایک ہزار دروازے ہیں اور ہر دروازے پر ایک فرشتہ موکل ہو پس جسوقت وہ فرشتے جو کہ مبارکباد کے واسطے آئے ہیں خدا کے دوست کے پاس جانا چاہیں گے تو ہر ایک دروازے کا موکل فرشتہ دروازہ کھولے گا پس ہر ایک فرشتہ ایک ایک دروازے سے داخل ہوگا اور خدا کے دوست کو خدا کا پیغام پہنچائیگا اور یہی معنی ہیں خدا سے تعالیٰ کے قول کے وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ انتہی و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہوا اِنَّ مَلٰئِكَةَ فِي الصَّابِرِيْنَ وَ اَنْ اَجْرُهُمْ يَعْطٰوْنَهُمْ بِحَسَابٍ ترجمہ سوائے ان کے نہیں ہو کہ پورا دیا جاوے گا صبر کرنے والوں کو ثواب اُنکا بحساب

تفسیر عمدۃ البیان میں اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ حضرت صادق ؑ نے فرمایا ہے کہ قیامت کے دن ایک جماعت آدمیوں کی کھڑی ہوگی اور بہشت کے دروازوں کو جا کر کھڑے ہونگے اور انکو کہا جائیگا کہ تم کون ہو وہ کہیں گے ہم وہ ہیں کہ جو دنیا میں صبر کرتے تھے اور ان سے پوچھا جائیگا کہ تم کس چیز پر صبر کرتے تھے وہ کہیں گے کہ ہم صبر کرتے تھے خدا کی طاعت پر اور ہم صبر کرتے تھے گناہوں کے نہ کرنے پر اللہ تعالیٰ فرمائیگا کہ یہ سچ کہتے ہیں ان کو بہشت میں داخل کرو اور یہی مراد ہے قول حق تعالیٰ سے کہ انما یوفی الصابرین ما کان ارجو بغیر حساب انتہی اور نیز اسی تفسیر میں لکھا ہے کہ حضرت صادق ؑ نے جناب رسول خدا سے روایت کی ہے فرمایا حضرت نے کہ قیامت کے روز ترازو سے اعمال کو کھڑا کرینگے واسطے نواز پڑھنے والوں کے اور حج کرنے والوں کے اور زکوٰۃ دینے والوں کے اور بعد اوسکے جزائے اعمال اور کو پورے اور کامل دینگے اور واسطے صبر کرنے والوں بلاؤں کے کوئی ترازو کھڑی نہ کرینگے بلکہ ثواب اور کو بحساب دیوین گے اور حال ان کا اس درجہ کو پہنچے گا کہ جن لوگوں نے دنیا میں کوئی درد و آزار نہیں چکھا ہو وہ آرزو کرینگے کہ کاش ہمارے کھال مقراضوں سے کتر می جاتی تاکہ ہم بلا والوں کے ہمراہ زیادتی درجے کو پہنچتے انتہی اب میں چند احادیث اصول کافی کا ترجمہ یہاں لکھتا ہوں حضرت ابو عبد اللہ یعنی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ صبر ایمان سے بمنزلہ سر کے ہے بدن سے پس جبوقت سر نہ ہیگا بدن بھی نہ ہیگا اس طرح جبوقت صبر جاتا رہیگا تو ایمان بھی جاتا رہیگا و نیز اوٹھیں حضرت سے منقول ہے کہ آپ نے حفص بن غیاث سے فرمایا کہ یا حفص جس شخص نے صبر کیا تھوڑا سا صبر کیا اور جیسے بیصبری کی اوسنے تھوڑی سی بے صبری کی بعد اوسکے فرمایا کہ تو سب کاموں میں صبر کو اپنے اوپر لازم کر لے اس لیے تحقیق اللہ عزوجل نے جناب محمد مصطفیٰ صلعم کو مبعوث فرمایا بعد اوس کے ان کو حکم کیا سا تھ صبر کے اور نرمی کے پس منہر فرمایا

قَاَصْبِيْنَ عَلٰی مَا يَفْعُلُوْنَ وَالْمُهْجَنُ هُمُ هَجَلٌ جَوِيْلًا وَذُرِّيٌّ وَالْمَكْنِ بِئِنْ اُولٰٓئِ
 النَّفْعُ تَرْجَمَهُ اَوْ صَبَرَ كَمَا تَوَاوَلُوْنَ بَاتُوْنَ كَمَا جَوِيْلًا هَيْنٌ اَوْ رُتْرَكٌ كَمَا تَوَاوَلُوْكَ تَرْكُ
 كَرْنَا اَجْهًا اَوْ رَجُوْهُ دَعَا مَجْهًا اَوْ رَجُوْهُ مَجْلًا نَالُوْنَ كَوْجُوْهُ صَاحِبُ نَعْمَتٍ هَيْنٌ اَنْتُمْ وَنَزْرُ
 اَسَدٍ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی نَالُوْنَ خَرَايَا هُوَ اِذْ فَعَرَ بِالْقِيْ هِيَ اَحْسَنُ السَّيِّئَةِ فَاِذَا الَّذِيْ بَيْنَكَ
 وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَاَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيْمٌ وَمَا يُلْقُهَا اِلَّا الَّذِيْنَ صَبَرُوْا مَا
 وَمَا يُلْقُهَا اِلَّا ذُوْ حَظٍّ عَظِيْمٍ اَوْ رِيْ پُورِيْ اَيْتِ اس طر حیر ہو ولا تستقی
 اَحْسَنُهُ وَلَا السَّيِّئَةُ اِذْ فَعَرَ بِالْقِيْ هِيَ اَحْسَنُ فَاِذَا الَّذِيْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ
 عَدَاوَةٌ كَاَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيْمٌ وَمَا يُلْقُهَا اِلَّا الَّذِيْنَ صَبَرُوْا وَمَا يُلْقُهَا
 اِلَّا ذُوْ حَظٍّ عَظِيْمٍ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ احسن کے بعد لفظ السیئہ جو حدیث میں
 آیا ہے اس سبب سے ہے کہ حضرت نے اذفع کے مفعول کی تصریح فرمادی ہے اس لیے
 کہ اول آیت کا ذکر نہیں فرمایا اور ترجمہ اس آیت کریمہ کا یہ ہے ترجمہ اور نہیں برابر
 نیکی اور نہ برائی دفع کر تو ساتھ اس چیز کے کہ وہ نیک ہی برائی کو پس ناگاہ وہ
 شخص کہ درمیان تیرے اور درمیان اس کے عداوت ہی گویا کہ وہ دوست قرابتی
 ہو جائیگا اور نہیں سکھائی جاتی ہے وہ خصلت مگر اون لوگوں کو کہ جو صبر کرتے
 ہیں اور نہیں سکھائی جاتی ہے وہ خصلت مگر بڑے نصیب والے کو انتہی پس
 صبر کیا جناب رسول رسول خدا نے یہاں تک کہ کافرون نے ہڈیاں لاکر اکی طرف
 پھینکیں پس آپ دلتنگ ہوئے لہذا نازل فرمایا اسد عزوجل نے وَلَقَدْ نَعْلَمُ
 اَنَّكَ لَيَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَفْعُلُوْنَ لَا فَسَبِّحْ بِحَمْدِ سَائِلًا وَكُنْ
 مِنَ السَّاجِدِيْنَ ۝ ترجمہ اور البتہ تحقیق جانتے ہیں ہم کہ تنگ ہو جاتا ہے
 تیرا سینہ بسبب اس چیز کے کہ وہ لوگ کہتے ہیں پس تسبیح کر تو ساتھ حمد پروردگار
 اسنے کے اور نہ تو سجدہ کرنے والوں سے انتہی اس آیت کے نازل ہونے کے بعد

ساری روایت دیکھو سورہ صبر ۱۸۳

سورہ صبر چہارم صبر

پھر اون لوگوں نے حضرت کی تکذیب کی اور آپ کی طرف ہڑیان بھیکین پس آپ اس سبب سے غمگین ہوئے پھر اسد عزوجل نے فرمایا قَدْ نَعْلَمُ اِنَّكَ لَيَكْذِبُ اَنْتَ الْكَذِبِي يَقُولُونَ فَاِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُوْنَ اَنْتَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِالْبَاطِلِ يُحْذِرُونَ ه وَلَقَدْ كَذَّبَتْ بُرْسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلٰی مَا كُذِّبُوا وَاَقَادُوا اَحْشٰی اَنْ اَكَا هُمْ نَصْرًا تَرْجُمُهُ اور تحقیق جانتے ہیں ہم کہ البتہ غمگین کرتا ہی تجھ کو جو کہہ رہے ہیں پس تحقیق وہ لوگ تجھ کو نہیں جھٹھلاتے بلکہ ستمگار اسد کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں اور البتہ جھوٹھلائے گئے ہیں رسول جو تجھ سے پہلے تھے پس صبر کیا ہی او ٹھون نے او پر جھوٹھلائے جانے کے اور ایذا دیے جانے کے یہاں تک کہ پہونچی اون کو مدد ہماری انتہی پس لازم کر لیا نبی صلعم نے اپنے نفس پر صبر کو بعد اوسکے پھر اون لوگوں نے ظلم و تعدی کی اور اسد تبارک و تعالیٰ کا بری طرح ذکر کر کے حضرت کی تکذیب کی پس آپ نے فرمایا کہ تحقیق میں نے صبر کیا اپنے نفس کے باب میں اور اپنے اہل بیت کے باب میں اور اپنی اہل و عیال کے باب میں اور مجھے اپنے پروردگار کی بری طرح ذکر کرنے پر صبر نہیں ہو پس اسد عزوجل نے نازل فرمایا وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا فِیْ سِتَّةِ اَيَّامٍ وَّمَا مَسَّنَا مِنْ لَّغْوٍ ۝ فَاَصْبِرْ عَلٰی مَا يَقُولُوْنَ ۝ ترجمہ اور البتہ پیدا کیے ہم نے آسمان اور زمین اور جو کچھ کہ اون دونوں کے درمیان میں ہر چھ دن میں اور نہ پہونچی ہم کو کچھ ماندگی پس صبر کر تو او پر اون باتوں کے جو وہ لوگ کہتے ہیں انتہی پس صبر کیا حضرت نبی صلعم نے اپنے جمیع احوال میں بعد اوسکے بشارت دی گئی آپ اپنی اولاد میں ساتھ اماموں کے اور وصفت کیے گئے وہی ائمہ علیہم السلام ساتھ صبر کرنے کے پس فرمایا اسد جل شانہ نے وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اٰیٰمَةً يَّهْدُوْنَ بِاَمْرِ نَا لِمَا صَبَرُوْا وَ اَوْكَافًا اٰیٰتِنَا يُوْقِنُوْنَ ط

ماوردی جلد اول صفحہ ۱۲

ماوردی جلد اول صفحہ ۱۲

ماوردی جلد اول صفحہ ۱۲

ترجمہ اور پیدا کیے ہم نے اون میں سے امام کہ ہدایت کرتے تھے ساتھ ہمارے حکم کے
 جسوقت کہ صبر کیا اون لوگوں نے اور تھے وہ لوگ کہ ہماری آیتوں کا یقین کرتے
 تھے انتہی پس اسوقت فرمایا جناب رسول خدا نے کہ صبر ایمان سے بلند سر کے
 ہو بدن سے پس قبول کیا اللہ عز وجل نے اس بات کو اون حضرت سے اور نازل
 فرمایا قُلْ كَلِمَةٌ سَائِلُكَ الْخَيْرُ عَلَىٰ رِشَالٍ بِمَا صَبَّ وَادْعُكَ مَا
 مَا كَانَ يَصْنَعُ فَرِحَ عَنْ قَاتِلٍ مِّنْهُ وَمَا كَانُوا بِأَيِّ شَيْءٍ مِّنْهُ
 ہو انیک وعدہ تیرے رب کا بنی اسرائیل پر سبب اسکے کہ صبر کیا اونھوں نے اور
 خراب کیا ہم نے اوس چیز کو کہ بنایا تھا فرعون اور اوس کی قوم نے اور اوس چیز کو
 کہ وہ لوگ بلند کرتے تھے انتہی پس فرمایا جناب رسول خدا نے کہ یہ بشارت ہو
 اور انتقام ہو پس حلال کیا اللہ عز وجل نے واسطے اون حضرت کے لڑنا مشرکوں
 سے اور نازل فرمایا قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَيْفَ كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ وَخُذُوا
 وَالْأَخْصَرُ وَهُوَ قَدْ قَاتَلَ كُلَّ مَن صَدَّ تَرْجَمَةُ قَتْلُ كَرْتَمِ مَشْرُكُونَ
 جہان پاؤ او نکو او پکڑ او نکو اور گھیر او نکو اور بیھوتم او نکو واسطے ہر گھات کی جگہ میں
 انتہی و نیز فرمایا ہو قَاتِلُوا هُمُ كَيْفَ كُنْتُمْ قَاتِلِينَ هُمُ تَرْجَمَةُ قَتْلُ كَرْتَمِ او نہیں مشرکوں کو
 جہان کہیں پاؤ او نکو انتہی پس قتل کیا اللہ نے او نہیں مشرکوں کو اپنے رسول اور
 اوسکے دوستوں کے ہاتھوں پر اور قرار دیا اس امر کو واسطے او نہیں حضرت کے ثواب
 اونکے صبر کرنے کا ساتھ اوس چیز کے کہ ذخیرہ کی ہو اللہ نے واسطے او نہیں حضرت کے
 آخرت میں پس جو شخص کہ صبر کرے اور کامل کرے نہ خارج ہو گا دنیا سے یہاں تک کہ
 اللہ اوسکے واسطے اوسکے دشمنوں کے مابین اوسکی آنکھیں روشن کر لگا ساتھ
 اوس چیز کے کہ مہیا کی ہو اوس شخص کے واسطے آخرت میں انتہی یعنی باب صبر میں فقط
 چار آیتیں لکھی ہیں مگر امام علیہ السلام نے اس حدیث میں آیات متعددہ کا ذکر

ترجمہ
 و نیز فرمایا

ترجمہ
 و نیز فرمایا

فرمایا ہے کہ جو جناب رسول خدا کے صبر کے باب میں ہیں اور اسکے سوا اور بھی بہت سی آیات باب صبر میں موجود ہیں اسی طرح جس قدر صفات حسنہ کہ میں نے لکھے ہیں بخوف طوالت فقط چند آیات کے ذکر پر ہر صفت کے بیان میں اکتفا کی ہے ورنہ ہر باب میں آیات کثیرہ متعددہ موجود ہیں اور ہر ناظر کتاب کہ جو مسلمان و اہل علم و بصیرت میں سے ہو گا اور قرآن مجید کو کچھ بھی سمجھتا ہو گا وہ اس بات کو بخوبی سمجھ لیگا اور جو غیر مسلم یا قرآن سے ناواقف ہو گا وہ اس حدیث کو ملاحظہ کر کے اسی صفت صبر پر اوصاف کو بھی قیاس کر لیگا اس زمانے میں بعض حضرات کی تحریر و تقریر میں کہ جو مدعی تہذیب ہیں میں نے یہ بات بھی پائی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ قرآن مجید میں ایک ایک بات کا ذکر مکرر کیوں آیا ہے اور اس تکرار کو وہ اپنے زعم ناقص میں فضول و زائد سمجھتی ہیں کہتا ہوں کہ بڑے افسوس کی بات ہے کہ باوصف کثرت تکرار و تاکید و اصرار تو لوگ حق سبحانہ و تعالیٰ کے اوامر و نواہی پر عمل ہی نہیں کرتے اور قصص و حکایات و وعظ سے عبرت نہیں پکڑتے ایک مرتبہ کے کہنے پر کیونکر مانتے اور یہ بات پر ظاہر ہے کہ ایک مرتبہ کے کہنے سے مکرر کہنے میں زیادہ تاثیر و تاکید ہوتی ہے خصوصاً جبکہ عنوان و طریقہ بیان مختلف ہو جیسا کہ کلام مجید میں ہے اور اس حدیث کے لکھنے سے قطع نظر اور فوائد کثیرہ کے ایک امر یہ بھی بخوبی ثابت ہو گیا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے جو اپنے حبیب کو کفار پر جہاد کرنے کا حکم فرمایا اور اوپر غالب کیا یہ سزا ہے اون لوگوں کی ظلم و تعدی کی اور جزا ہے آپ کے صبر فرمانے کی اور کفار مکہ نے جس طرح کہ ظلم و جور و ایذا رسانیاں دیں وہاں ہمارے حضرت کے ساتھ کی ہیں اور جس قدر آپ نے اون سب باتوں پر صبر فرمایا ہے وہ تمام عالم پر روشن ہے و کتب تواریخ اہل اسلام و غیر اہل اسلام اس سے مملو ہیں اور آیت کریمہ لکھڑ دھنکڑ دلی دین یعنی تمہارے لیے تمہارا دین ہے اور میرے لیے میرا دین ہے۔ خود اس بات پر شاہد عادل ہے کہ پہلے جہاد کا حکم نہیں تھا اور پہلے

جو آیت کہ اجازت جہاد میں نازل ہوئی ہو خود اس سے مسلمانوں کا مظلوم ہونا ثابت ہو
 اور اسکی شان نزول تفسیر عمدة البیان سے مع اس آیت کے میں اس مقام پر نقل کرتا ہوں
 عمدة البیان جب وقت رسول خدا کے مغلطہ میں تھے تو کفار مسلمانوں کو بہت ایذا دیتے
 تھے اور جب وہ حضرت سے شکایت کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم ان کفار سے لڑیں تو
 حضرت فرماتے تھے کہ صبر کرو ابھی مجھ کو حکم جہاد کا نہیں ہے جب مدینہ منورہ میں ہجرت
 کر گئے تو اول آیت جو کہ جہاد کے واسطے نازل ہوئی ہو یہ ہو اخذت للذین یقاتلون
 یا ذہم ظلموا فان الله على نصرهم لقدير ہا اکنین اخص جوامین
 دیا یہ ہم یغیب حتی لا ان یقفوا لواءا ربنا الله ترجمہ اجازت دی گئی جہاد کے
 واسطے ان لوگوں کے کہ لڑائی کی جاتی ہو ان سے بسبب اسکے کہ وہ مظلوم ہیں اور تحقیق
 اسد انکی مدد کرنے پر البتہ قادر ہو وہ لوگ نکالے گئے اپنے گھروں سے ناحق مگر یہ کہ
 وہ کہتے ہیں کہ پروردگار ہمارا اسد ہی (یعنی سوائے اس قول حق کے اور کوئی اولنگا گناہ
 نہیں ہے) انتہی اس آیت کا آخر اور بہت سے فوائد پر مشتمل تھا مگر میں نے بخوف طوالت
 وعدم مناسبت مقام یہاں اسکو نہیں لکھا انشاء اللہ العزیز اس کتاب کے باب سوم میں
 کہ جو باب النبوة ہو پوری یہ آیت مع اسکی تفسیر مناسب کے لکھوں گا اور جن فوائد و مصلح پر
 یہ مشتمل ہو ان میں سے بعض کو بقدر وسع بیان کروں گا پندرہویں صفت علم ہی اور یہ
 آلم ہر جمیع صفات حسنہ کے حاصل کرنیکا اس لیے کہ بغیر علم کے نہ انسان خدا کو پہچان
 سکتا ہی نہ اس کے رسول کو اور نہ دین و مذہب حق کو دریافت کر سکتا ہو اور نہ اوس پر عمل
 کر سکتا ہو اور نہ خدا کا خوف اس کے دل میں پیدا ہو سکتا ہو چنانچہ چھٹی صفت کے
 بیان میں کہ جو خوف و خشیت آئی ہو میں نے اس لکھا ہو کہ انما یخشى الله ورسوله
 عبادہ العلماء ترجمہ سوائے اسکے نہیں ہو کہ ڈرتے ہیں اسد کو اس کے بندوں میں سے
 علما انتہی اس آیت کریمہ میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے خوف و خشیت کو علما کے ساتھ

ترجمہ
 جہاد

ترجمہ
 جہاد

مخصوص فرمایا ہو اس لیے کہ انصاف عربی زبان میں کلمہ حصر ہو اور ظاہر ہو کہ جو شخص خدا کو پہچانتا ہو ہو گا وہ اس سے ڈریگا کیا اور بالفرض اگر کسی جاہل کے دل میں خوف خدا ہو بھی تو وہ اس کے ادا و نوا ہی پر عمل کو نہ کرے گا کیونکہ یہ نتیجہ اس خوف کا کیا ہو گا اور عمدۃ الہیان میں اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اس واسطے کہ شرط خوف کرنے کی جاننا خدا کا اور واقف ہونا اس کے صفات اور افعال کا ہے اور اسی مقام سے ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ہے کہ میرا خوف خدا سے تعالیٰ سے تم سے زیادہ ہے اور یہ فرمایا ہے کہ جو کوئی تم میں سے خدا کو زیادہ جانتا ہو وہ خدا سے زیادہ ڈرتا ہو اور حضرت صادقؑ نے فرمایا ہے کہ علمائے وہ لوگ مراد ہیں کہ جن کا قول مطابق اونکے فعل کے ہو اور جو کوئی ایسا نہیں ہے وہ عالم نہیں ہے اور حضرت سجادؑ نے فرمایا ہے کہ علم خدا کا اور جاننا اس کا عمل سے ملا ہوا ہے پس جو کوئی کہ پہچانے گا خدا کو تو خوف کرے گا اور اس سے ڈرے گا کیونکہ اگر لگاؤ اس کو خدا کا پہچاننا طرف عمل کے کہ وہ مشغول ہو طاعت خدا میں اور عطا اور ہیروئی کرنے والے علم کی وہ لوگ ہیں کہ پہچانتے ہیں خدا کو پس عمل نیک کرتے ہیں واسطے اسکے اور رغبت کرتے ہیں طرف اسکے اور تحقیق کہ فرمایا ہو خدا نے انصاف یحییٰ علیہ السلام من عبادہ العلماء انشی اور ملا محمد باقر مجلسی علیہ الرحمہ نے کتاب عین النہایات میں لکھا ہے کہ بدانکہ از آیات بسیار و احادیث بسیار کثوف و ظاہر است کہ غرض از خلق آسمان و زمین و عرش و کرسی و جمیع مخلوقات معرفت و عبادت است و ہر دو بر یکدیگر بستہ است نہ معرفت کامل و علم نافع بدون عبادت حاصل می شود و نہ عبادت شائستہ بدون معرفت و علم میسر میگردد چنانچہ تشبیل کردہ اند علم معرفت را بچراغ و عبادت را بہ پیوندن راہ اگر چراغ درست و آتشہ با شنی و بر یک مقام ایستادہ باشی بغیر چند دیر مسافت نہ بینی و ہر چند بیشتر بیروی بر تو بیشتر ظاہر میگردد و بلکہ عمل و غن این چراغ است اگر چراغ را دور و غن نزدیک و روشن می شود و انتی موضع السحابہ چونکہ یہ عبارت نہایت آسان و عام فہم ہے

اہد امین نے اسکا ترجمہ نہیں لکھا و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہُوَ تِلْكَ الْأَمْثَالُ
 لِنَضْحَكُ النَّاسِ وَ مَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ترجمہ اور یہ مثالیں ہیں کہ بیان
 کرتے ہیں ہم اون کو واسطے آدمیوں کے اور نہیں سمجھتے ہیں اون مثالوں کو مگر وہ لوگ
 کہ جو عالم ہیں انتہی ظاہر ہو کہ جب نفی کے بعد الّا آتا ہُوَ تو وہ مفید حصر ہوتا ہُوَ پس معنی اس
 آیت کے یہ ہوے کہ قرآن کی مثالوں کو سوا عالموں کے اور کوئی نہیں سمجھ سکتا ہُوَ عمدۃ البیان
 میں ہے کہ جابر ابن عبد اللہ انصاری سے منقول ہے کہ رسول خدا نے اس آیت کو تلاوت
 فرمایا اور فرمایا کہ عالم وہ ہے کہ سمجھے خدا کی جانب سے اور عمل کو بے ساختہ طاعت اور سبکی کے
 اور پرہیز کرے اور سبکی نارضا مندی سے انتہی و نیز فرمایا ہُوَ کہ قُلْ يٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ
 يَعْلَمُونَ اَلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ اِنَّمَا يَتَذَكَّرْ اُولٰٓئِكَ اَلْبَابِ ترجمہ کہ اے محمد
 کیا برابر ہیں وہ لوگ کہ جانتے ہیں اور وہ لوگ کہ نہیں جانتے سوائے اسکے نہیں ہے
 کہ نصیحت قبول کرتے ہیں صاحبان عقل انتہی اس آیت کریمہ میں استفہام انکاری ہُوَ یعنی
 عالم و جاہل برابر نہیں ہو سکتے و نیز فرمایا ہُوَ یٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوْا اَمِّنْكُمْ وَ الَّذِينَ
 اٰوْتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ترجمہ بلند کر لیا اہل ایمان کو کہ ایمان لائے تم میں سے
 اور اہل ایمان کو کہ دیے گئے ہیں علم درجے انتہی عمدۃ البیان میں اس آیت کریمہ کی تفسیر
 میں ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا ہُوَ کہ فضیلت عالم کی شہید پر درجے ہیں اور فضیلت
 شہید کی عابد پر درجے ہیں اور فضیلت رسول کی تمام عالم پر درجے ہیں اور فضیلت قرآن
 کی سب کلاموں پر مانند فضیلت خدا کے ہُوَ اور ہر کل مخلوقات کے اور فضیلت عالم کی تمام
 آدمیوں پر مانند فضیلت میرے کے ہُوَ اولیٰ آدمی پر اور فرمایا ہے حضرت نے کہ فضیلت عالم کی
 عابد پر مثل فضیلت چاند کے ہُوَ ستارہ و نیر شب چہار دہم کو اور فرمایا ہُوَ حضرت صنفی کہ
 درمیان عالم کے اور عابد کے تلو درجوں کا فرق ہے اور درمیان دو درجوں کے ہقدر
 فرق ہے کہ گھوڑا تیز دوڑنے والا نہ ہو سب تک درمیان اون دونوں درجوں کے دوڑے تو

ترجمہ
 اہل ایمان

ترجمہ
 اہل ایمان

ترجمہ
 اہل ایمان

ایک درجے سے دوسرے درجے کو پہنچنے اور فرمایا ہی رسول خدا نے کہ قیامت کے روز
 تین گروہ شفاعت کریں گے اول تو انبیاء اور بعد اوسکے علما اور بعد اوسکے شہداء اور حضرت صادق
 نے فرمایا ہی کہ قیامت کے روز خدای تعالیٰ سب آدمیوں کو ایک جگہ جمع کر دیگا اور ترازو
 کھڑی کی جائیگی پس وزن کیا جائیگا خون شہداء کا علما کی دوات کی سیاہی کے ساتھ پس غالب
 اور گران ہوگی وہ سیاہی خون شہداء سے اور حضرت امام محمد باقرؑ نے فرمایا ہی کہ وہ عالم
 کہ جسکے علم سے فائدہ حاصل کیا جائے بہتر ہی ستر ہزار عابدوں سے اور مراد علم سے دین کا
 علم ہی یعنی جاننا حلال و حرام کا اور رسول خدا نے فرمایا ہی کہ عالم کی مجلس میں حاضر ہونا
 بہتر ہی ہزار رکعت نماز کے پڑھنے سے اور فرمایا حضرت نے کہ جو کوئی کسی کو علم دین سکھاتا
 ہو اوسکو درود بھیجتے ہیں ملائکہ اور کل اہل آسمان و زمین یہاں تک کہ چونٹیاں اپنی سوراخوں
 میں اور مچھلیاں دریا میں اور منقول ہو کہ جو کوئی علم دین سکھنے جاتا ہی خداے تعالیٰ اُسکو
 جنت کی راہ لیجاتا ہی اور اوسکے پائون کے نیچے ملائکہ اپنے پر بچھاتے ہیں اور منقول ہو کہ
 جو کوئی کسی کو ایک مسئلہ دین کا تعلیم کر لیگا خدای تعالیٰ قیامت کے دن ہزار بدھیان نور
 کی اوسکی گردن میں ڈالیگا اور ایک ہزار گناہ اوسکے بخشیدگا اور ایک ہزار شہر اوسکے واسطے
 بنائیگا اور حسب قدر بال کہ اوسکے بدن پر ہیں اوسکے شمار کے موافق ثواب حج اور عمرہ کا
 اوسکے واسطے لکھیگا اور ابن عباس سے روایت ہے کہ سلیمان ابن داؤد کو اختیار دیا گیا
 علم اور ملک و مال میں کہ ان تینوں سے ایک کو اختیار کر اوسنے علم کو اختیار کیا پس
 برکت سے علم کی ملک و مال بھی اوسنے پایا انتہی اور علم کا مرتبہ یہاں تک بلند و رفیع ہے کہ
 جناب رسول خداؐ کہ خاتم النبیین و سید المرسلین و اعلم مخلوق رب العالمین تھے اون کو
 حق سبحانہ و تعالیٰ نے حکم فرمایا ہی کہ علم زیادہ ہونے کی دعائیں چنا چہ فرمایا ہی کہ قل
 رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ترجمہ کہ اے محمدؐ کہ اے پروردگار میرے زیادہ دے مجکو علم اتنے
 عمدۃ البیان میں ہے کہ فرمایا جناب رسول خداؐ نے کہ جو وقت مجھ پر وہ دن آتا ہے کہ حسین

۱۱
 سورہ مال عمران جزو دوم

علم مجبوز یا وہ نہیں ہوتا ہے تو اس دن کے آفتاب کے طلوع میں برکت نہیں ہوتی اور حضرت
 صادقؑ نے فرمایا ہے اور جناب رسول خدا سے روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ فضل علم کا
 زیادہ دوست ہر طرف میرے فضل عبادت سے انتہی دینے فرمایا ہے **هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ
 الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ وَفَا مَا الَّذِي يَنْ
 فِي قُلُوبِهِمْ سَرَائِعٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلَةٍ
 وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالنَّاسُ اسْحُونُ فِي لَعَلِّمْ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ
 رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ه** رَبَّنَا لَا تَجْعَلْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا
 وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ه رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ
 لِيَوْمٍ وَّكَانَ رَأْيُكَ فِيهِ طَائِفَاتُ اللَّهِ لَا يَخْلِفُ الْحِصْعَاءُ ه ترجمہ وہ خدا ہی جسے نازل کیا ہے
 تیرے اوپر کتاب کو بعض اہل دین سے آیتیں محکم ہیں وہ اصل ہیں کتاب کی اور دوسری
 آیتیں مشابہات ہیں پس لیکن جو لوگ کہ ان کے دلوں میں کجی ہے تو پیرومی کرتے ہیں وہ
 ان آیتوں کی کہ جو مشابہ ہیں اسی کتاب میں سے واسطے طلب کرنے فتنہ کے اور واسطے
 طلب کرنے اوسکی تاویل کے اور کوئی نہیں جانتا ہے اوسکی تاویل کو سوائے اللہ کے
 اور ان لوگوں کے کہ جو ثابت قدم ہیں علم میں کہتے ہیں وہی لوگ کہ ایمان لائے ہم
 ساتھ اسی کتاب کے کہ کل ہمارے پروردگار کی جانب سے ہے اور نہیں نصیحت قبول
 کرتے ہیں مگر صاحبان عقل کہتے ہیں وہ لوگ کہ ای پروردگار ہمارے نہج کر تو ہمارے
 دلوں کو بعد اسکے کہ ہدایت کی ہے تو نے ہم کو اور عطا کر تو واسطے ہمارے اپنے پاس سے رحمت
 تحقیق کہ تو ہی بہت بخشنے والا ای پروردگار ہمارے تحقیق کہ تو ہی جمع کرنے والا
 آدمیوں کا واسطے ایسے دن کے کہ جس میں کچھ شک نہیں ہو یعنی روز قیامت تحقیق کہ
 اللہ نہیں خلافت کرتا ہے وعدے کو انتہی چونکہ یہ آیت فوائد کثیرہ پر مشتمل تھی لہذا میں نے
 اس مقام پر نقل کی اور طوالت کا خیال نہیں کیا اب میں بعض فوائد کو بیان کرتا ہوں

جس کی مذمت و ممانعت اول ہی ہے اس کتاب میں ہوتی چلی آتی ہے آخر عزیر جب محکوم یہ معلوم ہو گیا تو اب غور و تامل کرنے سے اس آیت کریمہ کے بعض معانی کہ جو ظاہر ہیں وہ تیری سمجھ میں بخوبی آجائیں گے اور وہ یہ ہیں کہ قرآن میں جو آیات متشابہات ہیں اول کی تاویل کو سوا خدا کے اور اول لوگوں کے کہ علم میں راسخ ہیں اور کوئی نہیں جانتا اور جن لوگوں کے دلوں میں کجی ہے وہ دو سبب سے اونکی تاویل کے درپے ہوتے ہیں اول تو خواہش فتنہ و فساد کہ اونکے ضمن میں کچھ اپنا مطلب دنیوی حاصل کریں جیسا کہ ابتداء الفتنہ سے ظاہر ہے دوم انہما ر علم و نیز اس بات کا خیال کہ کوئی ہم کو یہ نہ کہے کہ یہ آیات متشابہات کی تاویل نہیں جانتے جیسا کہ ابتداء تاویل سے واضح ہے اور یہ امر پر ظاہر ہے کہ الراسخون فی العلم سے مراد جناب رسالت مآب ہیں کہ حسب طرح آیات قرآنید کی انکی طرف وحی کی جاتی تھی اسی طرح اوسکی تاویل بھی وحی سے جانتے تھے اور انکے الہیت اطمینان کہ اونکو سینہ بسینہ رسول خدا سے علم پہونچا ہے اور عہدۃ البیان میں ابن عباس سے روایت ہے کہ جب وقت جناب امیر المؤمنینؑ اس آیت کو پڑھتے تھے تو فرماتے تھے کہ میں ہوں اول الراسخون فی العلم سے کہ جو تاویل متشابہ کی جانتے ہیں انتہی پس ہر مسلمان کو چاہیے کہ گو کیسا ہی علم و فضل رکھتا ہو مگر قرآن کے سمجھنے کے لیے حدیث کی طرف رجوع کرے اور ہرگز ہرگز اپنی عقل ناقص پر اعتماد نہ کرے ورنہ سولے گمراہی کے اور کوئی نتیجہ نہوگا افسوس کہ اس زمانے میں ہم بعض مدعیان عقل و علم کو دیکھتے ہیں کہ متشابہات درکنار آیات محکمات میں بھی اپنی رائے فاسد کو دخل دیتے ہیں اور تفسیر بالرائے لکھتے ہیں یہاں تک کہ وجود ملائکہ و ابلیس و خصوصیات جنت و نار مثل حور و قصور و اشجار و انہار و ثیاب جہنم و غذاے کفار مثل رقوم و ضریح وغیرہ و معجزات انبیاء علیہم السلام مثل شق قمر و شگاف بحر و احیاء اموات وغیرہ کہ جو آیات متعددہ کثیرہ سے بخوبی ثابت ہیں ان سب سے قطعاً انکار کرتے ہیں پس یہ علم جبل سے

بدتر ہو بلکہ موجب خسر الدنیا و الآخرة اس مقام پر اس مطلب کی اس سے زیادہ تفصیل مناسب نہیں معلوم ہوئی انشاء اللہ تعالیٰ اسی کتاب کے اور کسی مقام میں بیان کی جائیگی اور شاید اس آیت وافی ہدایہ کو پھر مکرر نقل کروں انشاء اللہ المستعان و علیہ التکلیف اب میں اصول کافی سے اس مقام پر چند احادیث کا ترجمہ لکھتا ہوں حضرت ابو عبد اللہ سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ طلب کرنا علم کا فریضہ ہے ہر مسلمان پر آگاہ ہو کہ تحقیق اللہ دوست رکھتا ہے طالبان علم کو اور جناب امیر المؤمنین سے منقول ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ ایہا الناس جانو تم کہ تحقیق کہ کمال دین کا طلب کرنا علم کا ہے اور عمل کرنا ساتھ اوسکے آگاہ ہو کہ طلب کرنا علم کا تمہارے اوپر زیادہ واجب ہے طلب کرنے سے مال کے اس سبب سے کہ مال قسمت کیا گیا ہے ضمانت کیا گیا ہے واسطے تمہارے تقسیم کیا ہے اوسکو خدا سے عادل نے در میان تمہارے اور ضامن ہوا ہے اوسکا اور جلد و فاکرے گا واسطے تمہارے اور علم مجتمع ہے اہل علم کے پاس اور تم حکم کیے گئے ہو واسطے طلب کرنے اور سبکی کے اہل علم سے پس طلب کرو تم اوسکو اور منقول ہے کہ حضرت ابو عبد اللہ فرماتے تھے فہم حاصل کرو دین میں اس لیے کہ جس شخص نے نہ فہم حاصل کیا تم میں سے دین میں پس وہ اعرابی ہے (یعنی جنگلی اور وحشی) اس سبب سے کہ اللہ عز و جل اپنی کتاب میں فرماتا ہے لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ اس حدیث میں حضرت نے جس آیت کریمہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے وہ پوری آیت یہ ہے وَمَا كَانُوا الْمُؤْمِنِينَ لِيَتَفَقَّهُوا كَأَفْقَادِ قُلُوبِهِمْ مِنْ كُلِّ دَرَجَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ترجمہ اور نہیں ممکن ہے ہونوگو کہ باہر نقل جاوین کل وہ پس کیوں نہیں لکھتا ہے ہر فرقے میں اون میں سے

ایک گروہ تھا کہ فہم حاصل کرین دین بین (یعنی علم دین سیکھیں) اور تاکہ ڈراوین اپنے قوم کو جو وقت کہ پھرین وہ لوگ اون کی طرف شاید کہ وہ ڈورین انتہی عمدۃ البیان میں لکھا ہو کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ فقیہ ہونا واجب کفائی ہی اور دریافت کرنا ہر ایک کو مسائل دین کا اوس فقیہ سے بلا واسطہ یا بواسطہ واجب یعنی ہی اور حضرت صادق ؑ نے فرمایا ہی کہ ہو تو عالم یا سیکھنے والا علم کا یا دوست رکھ تو علما کو اور نہ ہو تو چھوٹا سوا سے انکے پس ہلاک ہو گا تو انکے بغض سے منتہی موضع الحاجۃ و نیز حضرت امام جعفر صادق ؑ سے منقول ہی کہ آپ فرماتے تھے کہ لازم کر وتم فہم حاصل کرنا دین خدا میں اور نہ جاؤ تم بادیہ نشین اس لیے کہ جو شخص نہ فہم حاصل کر لیا دین خدا میں خداے تعالیٰ قیامت کے دن اس کی طرف نظر لطف و رحمت نہ کر لگا اور اوسکے کسی عمل کو پاک نہ کرے گا و نیز اوٹھین حضرت سے منقول ہی کہ آپ نے فرمایا کہ علما امانت دار ہیں اور پرہیزگار قلعی ہیں اور اوصیاء سر دار ہیں اور نیز اوٹھین حضرت سے منقول ہی کہ اوٹھون نے اپنے آبا سے طاہرین سے روایت کی ہی کہ جناب رسول خدا نے فرمایا ہی کہ نہیں بہتر ہی زندگی مگر دو آدمیوں کے لیے ایک وہ عالم جسکی لوگ اطاعت کرین اور ایک وہ سننے والا کہ جو یاد رکھے اور حضرت امام محمد باقر سے منقول ہی کہ آپ نے فرمایا کہ جو عالم کہ لوگ اوسکے علم سے نفع پائیں محض ہر ستر ہزار عابدوں سے و نیز اوٹھین حضرت سے منقول ہی کہ آپ نے فرمایا کہ جس شخص نے کوئی دروازہ ہدایت کا سکھلایا اوسکو بھی اوسی قدر ثواب ملیگا کہ جو اوس ہدایت پر عمل کرنے والے کو ملیگا حالانکہ عمل کرنے والوں کے ثواب میں سے کچھ کم ہو گا اور جس شخص نے کوئی دروازہ گمراہی کا سکھلایا اوسپر بھی ویسا ہی بارگناہ ہو گا کہ جیسا اوسکے ساتھ عمل کرنے والے پر حالانکہ اوس گمراہی پر عمل کرنے والوں کے بوجھوں میں سے کچھ کم ہو گا

اور حضرت امام جعفر صادق نے فرمایا ہے کہ طلب کرو تم علم کو اور زینت حاصل کرو
 ہمراہ اوسی علم کے ساتھ علم و وقار کے اور تواضع کرو تم واسطے اوس شخص کے کہ جسکو
 علم سکھلاتے ہو اور تواضع کرو واسطے اوس شخص کے کہ جس سے تم نے علم طلب کیا ہو اور
 نہ تو تم ایسے عالم کہ جو مغرور و متکبر ہوتے ہیں پس تمہارا باطل تمہاری حق کو بھی لچا بیسگا
 جناب امیر المؤمنینؑ سے منقول ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ حق عالم میں سے یہ ہے کہ اس سے
 زیادہ سوال نہ کرو اور اس کے دامن کو نہ پکڑو جو بوقت تو اس کے پاس جائے اور لوگ
 بیٹھے ہوئے ہوں تو سلام سب پر کرو مگر اوس عالم کو ساتھ تحیت کے مخصوص کرو اور
 اس کے سامنے بیٹھ بیچھے نہ بیٹھو اور اپنی آنکھ سے اور ہاتھ سے اشارہ نہ کرو اور زیادہ
 باتیں نہ کرو کہ فلان نے یہ کہا ہے اور فلان نے یہ کہا ہے خلاف اوس عالم کے قول کے
 اور نہ ملول ہو اوسکی طول صحبت سے اسلیئے کہ عالم مثل درخت خرباز کے ہے کہ تو اوسکا
 منتظر رہتا ہو تو وہ کوئی نہ کوئی پھل تیرے اوپر گرا دیتا ہے اور عالم کا زیادہ ثواب
 ہے روزہ رکھنے والے سے نماز پڑھنے والے سے راہ خدا میں جہاد کرنے والے سے
 انشاء اللہ تعالیٰ اور حضرت امام جعفر صادقؑ نے فرمایا ہے کہ شیطان کسی مومن کی
 موت کو اسقدر دوست نہیں رکھتا کہ جب قدر فقیہ کی موت کو دوست رکھتا ہے اور نیز
 اوٹھیں حضرت سے منقول ہے کہ جب ایسا مومن مرتا ہے کہ جو فقیہ ہو تو اسلام میں
 ایسا رخنہ پیدا ہو جاتا ہے کہ کوئی چیز اوسکو بند نہیں کر سکتی اور حضرت امام موسیٰ کاظمؑ
 سے منقول ہے کہ عالم سے مہربان پر باتیں کرنا اس سے بہتر ہے کہ جاہل سے سند و خبر
 باتیں کرے اور حضرت امام جعفر صادقؑ سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا کہ
 میں نے حضرت علی علیہ السلام کی کتاب میں پڑھا ہے کہ تحقیق اللہ نے نہیں لیا ہے
 جاہلون سے عہد واسطے طلب کرنے علم کے یہاں تک کہ لے لیا ہے عالمون سے عہد
 واسطے عطا کرنے علم کے جاہلون کو اس لیے کہ علم جاہل سے پیشتر تھا و نیز حضرت

امام محمد باقر سے منقول ہے کہ زکوٰۃ علم کو یہ ہے کہ تو اس کو بند بگان بند کر کے اسے اور حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ آپ نے مفصل بن یزید سے فرمایا کہ میں تم کو دو خصلتوں سے منع کرتا ہوں کہ اون دونوں میں ہلاکت ہے آدمیوں کی ایک تجھے اس بات سے منع کرتا ہوں کہ دین باطل کو اختیار کرے اور ایک اس بات سے کہ لوگوں کو فتویٰ دے تو اس بات کا کہ جس کو تو خود نہ جانتا ہو اور حضرت امام محمد باقر سے منقول ہے کہ جو شخص لوگوں کو فتویٰ دے بغیر علم کے اور بغیر ہدایت کے لعنت کرتے ہیں اس کو فرشتے رحمت کے اور فرشتے عذاب کے اور پہنچتا ہے اس کو گناہ اس شخص کا کہ جو اس کے فتوے پر عمل کرے اور زرارہ بن اعین نے لکھا ہے کہ میں نے حضرت امام محمد باقر سے پوچھا کہ حق اللہ کا بندون پر کیا ہے آپ نے فرمایا کہ یہ ہے کہ جو جانتے ہوں وہ لوگوں کو بتائیں اور جو بات نہ جانتے ہوں اس میں توقف کریں اور حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ عمل کرنے والا بغیر بصیرت کے مانند چلنے والے کے ہے اور پر غیر راہ راست کے کہ نہیں زیادہ کرتی ہے اس کو سرعت سیر مگر دوری منزل مقصود سے ایک شاعر نے گویا اسی حدیث کے مضمون کو نظم کیا ہے شعر

نرسم نہ سی بکعبہ اے اے اے بی بی این رہ کہ تو میری بہ ترکستان بہ
 انتی ناظر خیر پر پوشیدہ نہ ہیکا کہ گو میں نے یہاں تک اس فصل میں پندرہ صفتیں
 لکھی ہیں مگر ان کے ضمن میں اور بہت سے صفات حسنہ کا بیان آگیا ہے مثلاً عبادت
 میں خلوص نیت و خضوع و خشوع و رجوع قلب و تقویٰ میں زہد و ورع و عفت
 توکل علی اللہ میں رضا و تسلیم و قناعت اور صلہ رحمی میں ایفا سے عہد و ادائی امانت
 و صدق میں صحت اخبار اور ادائے امانت کا بھی ذکر ہے اور عدل و انصاف میں
 بہت سے صفات کا بیان آگیا ہے مثل کم سخن و مواسات و حسن سلوک و ادائے امانت
 وغیرہ اور اصلاح ذات البین میں اتفاق اہل اسلام کا بیان کسی قدر شرح و بسط

پس تحقیق گمراہ ہوا وہ شخص گمراہی ظاہر انتہی اس آیت دانی ہدایہ میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے اول و دوم صفتوں کا بیان فرمایا ہے کہ جو جامع کل اعمال خیرین اول اسلام کہ جو عام ہے دوم ایمان کہ جو خاص ہے اور بغیر اسکے اسلام ظاہری مقبول نہیں مگر قنوت ہے

کہ جس سے مراد عبادت و اطاعت و فرمانبرداری و دعا و غیرہ ہی چہارم صدق بیخیم
صبر ششم خشوع کہ جو عمدہ ارکان عبادت ہیں سے یہ ہفتم صدقہ دینا کہ جو شامل ہر صبیح
خیرات و برات کو ہشتم روزہ رکھنا نہم عصمت و عفت حرام سے وہم اکثر ذکر و یاد

خدا مین رہنا اور بعد اوسکے اطاعت کو بیان فرمایا ہے کہ کسی مومن و
مومنین کو یہ جائز نہیں ہے کہ جس کام کا خدا و رسول حکم فرمائیں اوس میں کسی طرح اپنے

اختیار کو دخل دین بلکہ چاہیے کہ اپنی جان میں اور مال میں خدا اور رسول کے حکم کو جاری سمجھیں اور اس کی اطاعت کے لئے ہر شے کو قربان کر دیں۔

آفَلَمْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ

الْمَغْرِبِ مَعْرُوفُونَ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ مِنَ اللَّهِ عِلْمًا فَزِيدُوا آلَهُم مِّنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ ذَكِيمٌ

سَكَنَ مِثْلَيْنِ قَمَحَيْنِ ابْتِغَىٰ وَ سَرَّاعَ ذَاكَ فَأَوَّلَتْكَ هُمُ الْعُدُورُ وَالَّذِينَ هُمْ
لَا مَا نَلَسْتَهُمْ وَ عَهْدًا هَمَّ سَرَّاعُونَ نَاهٍ وَالَّذِينَ يَنْهَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ

مَا فَضَّلُوا ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۖ الَّذِينَ يَرِثُونَ ۖ الَّذِينَ تَرَكَ الْفَرْدُ دُونَ سِدِّ

ن عاجزی کرنے والے ہیں اور ان مومنوں نے کہ جو بیوہ باقون سے

خون کے جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنے والے ہیں مگر اپنی ازدواج پر پالپنے

ہا میں پر پس حقیق کہ وہ لو کہ نہیں ملاست کیے گئے ہین پس جو شخص کہ خواہش کرد

سوائے اسکے پس یہ لوگ حد سے گزرنے والے ہیں اور ان مومنوں نے کہ واسطے
 اپنی امانتوں کے اور اپنے عہد کی رعایت کرنے والے ہیں اور ان مومنوں نے کہ وہ
 اپنی نماز و نہر محافطت کرنے والے ہیں یہی مومن وہ وارث ہیں کہ ورثے میں لین گے
 فردوس کو وہ اوس میں ہمیشہ رہنے والے ہیں انتہی ان آیتوں میں بھی حق سبحانہ و
 تعالیٰ نے سات صفات حسنہ کا ذکر فرمایا ہے اول خشوع کہ نماز میں اور اسکا بیان
 باب عبادت میں کہ جو صفت اول قرار دی گئی ہے کسی قدر ہو چکا ہے اور نیز عذرہ البیان
 میں منقول ہے کہ پہلے جناب رسول خدام نماز میں اپنی نگاہ کو آسمان پر رکھتے تھے
 جب یہ آیت نازل ہوئی تو سر اپنا نیچے کیا اور زمین کی طرف نگاہ کی اور مستحب
 یہ ہے کہ حالت قیام میں توجہ طرف سجہ گاہ کے ہو اور حالت رکوع میں دوہان
 پائون کے درمیان میں اور حالت سجود میں طرف ناک کے اور حالت تہنجد میں
 طرف بغل کے اور قنوت پڑھتے ہوئے ہتھیلیوں کی طرف اور چاہیے کہ نماز میں
 توجہ خدا کی طرف ہو کہ اوسکے بزرگی کا اور اپنی بقدری اور حقارت کا دھیان ہو
 اور ا فصل یہ ہے کہ اپنے تئیں فراموش کر دے چنانچہ منقول ہے کہ جنگ احد میں
 جناب امیر المؤمنین کے ہند مبارک میں کسی کافر کی پیکان لگی اور بدن میں گڑ گئی
 جسوقت اوسکونکا لگتے تھے تو بہت درد ہوتا تھا اس سبب سے نوبت اوسکے
 نکالنے کی نہ پہونچی لوگوں نے جناب سرور کائنات ؑ کو اطلاع کی فرمایا کہ جسوقت
 علیؑ نماز میں مشغول ہو اوسکونکا لوگوں نے ایسا ہی کیا جب جناب امیر المؤمنین ؑ
 نماز میں مصروف ہوئے اوسوقت ایک شخص نے وہ پیکان بدن مبارک سے نکال کی
 اور حضرت علیؑ کو کچھ خبر نہ ہوئی اور خون کثرت سے مصلے پر جاری ہوا بعد نماز
 کے خون کو دیکھ کر پوچھا کہ یہ خون کہاں سے آیا ہے لوگوں نے اطلاع دی تو فرمایا
 کہ مجکو معلوم نہیں کہ پیکان کس وقت نکلی اور یہی حضرت امام زین العابدین کا حال

تھا شیطان نے کئی مرتبہ سائب بن کر کاٹا بالکل اطلاع نہ ہوئی انتہی موضع السحابة
دوسری صفت اعراض کرنا ہو لغو سے عمدۃ البیان میں اس کی تفسیر میں مذکور ہے
کہ حضرت صادق ؑ نے فرمایا ہے کہ مراد اس سے یہ ہے کہ اگر کوئی از روئے بہتان کے
کوئی باطل امر تیری طرف منسوب کرے اور وہ امر کہ جو تجھ میں نہ ہو اور وہ تجھ میں کہے تو
خالصۃً لہذا اس سے منہ پھیر لے اور دوسری روایت میں ہے کہ مراد لغو سے راگ
اور سب امور لہو و لعب کے ہیں اور حضرت امیر المؤمنین ؑ نے فرمایا ہے کہ وہ بات
کہ جس میں یاد خدا نہیں ہو وہ لغو ہے انتہی موضع السحابة اور تیسری صفت
زکوۃ دینا ہے عمدۃ البیان میں لکھا ہے کہ بعض کہتے ہیں کہ زکوۃ عام ہو خواہ زکوۃ
مال ہو خواہ فطر ہو خواہ تصدق ہو اور حضرت صادق ؑ نے فرمایا ہے کہ جو کوئی
ایک قیراط یعنی قریب ایک رتی کے زکوۃ میں سے منع کرے کہ ندیوے وہ شخص
مومن نہیں ہو چوتھی صفت عفت ہے اور اس کا بیان خود حق سبحانہ تعالیٰ نے
فرمایا ہے یا پانچویں صفت ادائے امانت ہے اور اس کا بیان صفات ماسبق کے
ضمن میں آچکا ہے چھٹی صفت ایفا ہے عمدہ ہے اور اس کا بیان بھی ضمن صفات ماسبق
میں آگیا ہے ساتویں صفت محافظت صلوۃ ہے اور مراد اس سے یہ ہے کہ نماز و نگو
اون کے وقت و پیر سے آداب و شرائط کے بجالاتے ہیں اور کسی نماز کو ضایع نہیں
کرتے اور کلام مجید میں اس طرح کی بہت سی آیتیں ہیں کہ عمدہ مکارم اخلاق پر
دلالت کرتی ہیں میں نے بخوف طوالت فقط اسی قدر پر اکتفا کی ہے اب میں چند
اھا و بیث اصول کافی سے ترجمہ لکھتا ہوں حضرت امام جعفر صادق ؑ سے منقول
ہے کہ مکارم دس ہیں پس اگر تجھ سے ہو سکے کہ تجھ میں یہ ہوں پس جا ہیے کہ
ایسا ہی ہو اور مکارم ایک شخص میں ہوتے ہیں اور اس کے بیٹے میں نہیں
ہوتے اور بیٹے میں ہوتے ہیں اور اس کے باپ میں نہیں ہوتے اور غلام میں

ہوتے ہیں اور آزاد میں نہیں ہوتے لوگوں نے پوچھا کہ یا حضرت وہ کیا ہیں آپ نے فرمایا کہ صداقت لڑائی کی (یعنی شجاعت) اور صداقت زبان کی اور ادا کرنا امانت کا اور صلہ رحم اور دعوت کرنا مہمان کی اور کھانا کھلانا سائل کو اور پورا بدلا دینا کامو پر اور ذمہ داری واسطے ہمسایہ کے اور ذمہ داری واسطے ساتھی کے اور سرداران سب کی حیا ہی انتہی ظاہر ہے کہ جس شخص کو حیا وغیرت ہی نہوگی اوس سے کیا نیکی کی امید ہو سکتی ہو چنانچہ حضرت امام جعفر صادق ؑ سے منقول ہے کہ اپنے فرمایا کہ حیا ایمان میں سے ہے اور ایمان بہشت میں ہے یعنی اہل ایمان بہشت میں داخل ہوں گے و نیز منقول ہے کہ حیا اور ایمان دونوں نزدیک ہیں ایک مقام میں ہیں جب ایک ان دونوں میں سے جاتا رہیگا تو دوسرا بھی اوسکے ساتھ چلا جائیگا و نیز منقول ہے کہ جبکو حیا نہیں ہے اوسکے لیے ایمان بھی نہیں ہے اور نیز اوٹھیں حضرت سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا ؐ نے فرمایا کہ جس شخص میں چار باتیں ہوں گی اگرچہ وہ سر سے پاؤں تک گندگار ہوگا مگر اوسکے گناہ نیکیوں سے بدل جائیں گے صدق اور حیا اور حسن خلق اور شکر و تیز اوٹھیں حضرت سے منقول ہے کہ میں البتہ دوست رکھتا ہوں اوس شخص کو کہ عاقل ہو صاحب فہم ہو فقیہ ہو حلیم ہو مدارا کرنے والا ہو صبر کرنے والا ہو سچ بولنے والا ہو وعدہ وفا کرنے والا ہو تحقیق کہ اسد عز وجل نے مخصوص کیا ہے انبیاء علیہم السلام کو ساتھ مکارم اخلاق کے پس جس شخص میں یہ باتیں ہوں تو اوسکو چاہیے کہ خدا کا شکر کرے ان باتوں کے ہونے پر اور جس شخص میں یہ باتیں نہ ہوں پس اوسکو چاہیے کہ تضرع کرے طرف اسد عز وجل کے اور ان باتوں کو اوس سے مانگے راوی کہتا ہے کہ میں نے کہا کہ میں آپ پر سے فدا ہوں وہ کون سی باتیں ہیں آپ نے فرمایا کہ وہ یہ باتیں ہیں پیر ہیزگاری اور صبر اور شکر اور حلم اور حیا اور سخاوت اور شجاعت اور غیرت اور

نیکی کرنا اور سچ بولنا اور امانت کا ادا کرنا و نیز اوٹھین حضرت سے منقول ہو کہ آپ نے
 فرمایا کہ تحقیق الصدع جو جل نے تمھارے لیے دین اسلام کو پسند کیا پس نیک کرو
 تم او سکی صحت کو ساتھ سخاوت اور حسن اخلاق کے و نیز اوٹھین حضرت سے منقول
 ہو کہ حضرت امیر المؤمنینؑ نے فرمایا ہو کہ اسلام کے چار رکن ہیں ایک راضی رہنا
 ساتھ تقدیر خدا کے اور دوسرے توکل کرنا خدا پر اور تیسرے سپرد کرنا اپنے کام کو
 طرف الصدع کے اور چوتھے مان لینا خدا کے حکم کو اور ابوبصیر سے منقول ہو کہ حضرت امام
 جعفر صادقؑ نے فرمایا کہ کوئی چیز ایسی نہیں ہو کہ جسکے واسطے حد نہ مقرر ہو میں نے
 کہا کہ میں آپ پر فدا ہوں توکل کی کیا حد ہو آپ نے فرمایا کہ یقین میں منے کہا کہ
 یقین کی کیا حد ہو آپ نے فرمایا کہ یہ ہو کہ تو الصدع کے ساتھ اور کسی چیز کا خون نکرے
 اور نیز اوٹھین حضرت سے منقول ہو کہ حضرت امیر المؤمنینؑ نے فرمایا جبکہ آپ مہنبر
 تشریف رکھتے تھے کہ نہیں پاتا ہو کوئی شخص ایمان کے ذائقے کو یہاں تک کہ اس
 بات کو جان لے کہ جو چیز او سکول ملی ہو وہ اوس سے فوت نہیں ہو سکتی تھی اور جو
 چیز اوس سے فوت ہو گئی وہ او سکول نہیں سکتی تھی و نیز اوٹھین حضرت سے
 منقول ہو کہ حضرت امیر المؤمنینؑ ایک دیوار کے نیچے بیٹھے ہوئے تھے کہ جو قریب
 گرنے کے تھی اور لوگوں کا فیصلہ کر رہے تھے پس بعض آدمیوں نے کہا کہ یا حضرت
 اس دیوار کے نیچے نہ بیٹھیے کہ اس میں کچھ آڑ نہیں ہو پس حضرت امیر المؤمنینؑ نے
 فرمایا کہ ہر شخص کے لیے او سکی اجل حافظ ہو اور حوقت کہ آپ کھڑے ہوئے تو وہ
 دیوار گر پڑی اور حضرت امیر المؤمنینؑ اکثر ایسی باتیں کیا کرتے تھے اور یقین
 اسی کا نام ہو اور سعید بن قیس ہمدانی سے منقول ہو کہ میں نے ایک دن لڑائی میں
 ایک شخص کو دیکھا کہ وہ فقط دو کپڑے پہنے ہوئے ہو پس میں گھوڑا دوڑا کر نزدیک
 گیا تو مجھے معلوم ہوا کہ وہ حضرت امیر المؤمنینؑ ہیں میں نے کہا کہ یا امیر المؤمنین

آپ ایسے مقام پر اُٹھ رہے ہیں آپ نے فرمایا کہ ہاں یا سعید ابن قیس کوئی بندہ نہیں ہے
مگر اوسکے واسطے اس کی طرف سے حفاظت کرنے والے اور بچانے والے اوسکے ساتھ
دو فرشتے مقرر ہیں کہ اوسکی حفاظت کرتے ہیں اس بات سے کہ پہاڑ پر سے گر پڑے
یا کنوین کے اندر گر پڑے پس جبوقت قضا آتی ہے تو وہ دونوں فرشتے علیحدہ ہو جاتے
ہیں اور ہر چیز سے اوسکی حفاظت کو ترک کر دیتے ہیں اور حضرت امام جعفر صادقؑ
سے منقول ہے کہ قبر غلام حضرت علیؑ کا آپ کو نہایت دوست رکھتا تھا پس جبوقت
کہ آپ باہر کہیں تشریف لیجاتے تھے تو وہ بھی آپ کے پیچھے پیچھے جاتا تھا پس
ایک رات کو آپ نے اوسکو دیکھ لیا فرمایا کہ ای قبر تمکو کیا ہے اوسنے کہا کہ میں آیا ہوں
کہ آپ کے پیچھے رہوں یا امیر المؤمنین آپ نے فرمایا کہ وائے ہو ترے اوپر تو مجھے
اہل آسمان سے حفاظت کر لیا یا اہل زمین سے قبر نے کہا کہ نہیں بلکہ اہل زمین سے
پس آپ نے فرمایا کہ تحقیق کہ اہل زمین کچھ نہیں کر سکتے ہیں مگر حکم خدا کہ جو آسمان سے
نازل ہوتا ہے تو پھر جا پس وہ پھر گیا انتہی ہر مسلمان صاحب بصیرت جانتا ہے کہ
مکارم اخلاق سے تمام قرآن و حدیث ملو ہی میں اس مقام مختصر میں کہاں تک
لکھ سکتا ہوں البتہ بعض صفات ذمہ کا بیان فصل سوم میں لکھوں گا تاکہ اوس سے
مسلمان احراز کریں فصل سوم تفسیر و تہنی عن الفحشاء والمکر والبی میں
واضح ہو کہ منکر ہر ایسی چیز کو کہتے ہیں کہ جس کی خوبی کا عقل و شرع شریف انکار کرے
اس لیے کہ لفظ منکر اہم مفعول ہے باب افعال سے کہ مصدر اسکا انکار ہے یعنی انکار
کیا ہوا پس یہ لفظ اعم ہے اور شامل ہے کل برائیوں کو اس لیے کہ ہر برائی کی خوبی کا
عقل سلیم و شرع مستقیم انکار کرتی ہے اور ضد ہی معروف کی اور معروف بھی مفعول ہے
عرف سے کہ جسکے معنی پہچاننے کے ہیں یعنی پہچانا ہوا پس معروف کا اطلاق ہر ایسی
چیز پر ہوگا کہ عقل جسکی خوبی کو پہچانے اور اوس سے انکار نہ کرے پس یہ شامل ہے

جمیع امور واجبہ و مستحسنہ کو اور امر مباح بھی اوسکے عموم میں داخل ہو اور یہی باعث ہے کہ امر
 بالمعروف و نہی عن المنکر کل نیکوں کے حکم کرنے کو اور کل برائیوں سے منع کرنے کو کہتے
 ہیں اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں بہت جگہ معروف کے ساتھ حکم کر نیکی
 اور منکر سے منع کرنے کی مدح فرمائی ہو اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر شرع شریف
 میں واجب ہے اجماعاً اور فحشاء و منکر سے کہ اوسکے معنی برائی میں حد سے گزرنے
 کے ہیں اور ہر امر فاحش کو منکر کہہ سکتے ہیں اور منکر پر بھی فاحش کا اطلاق ہو سکتا ہے لیکن
 فاحش اور فاحشہ اور فحشاء کا استعمال زیادہ تر اون برائیوں پر ہوتا ہے کہ جس میں
 بے شرمی اور بے حیائی زیادہ ہو مثل زنا و لواط و غیرہ کے پس اس میں بہ نسبت منکر
 کے تخصیص ہے اور بعد اسکے جو منکر کا ذکر فرمایا ہو یہ تعمیم ہے تخصیص کے جیسا کہ اوامر میں بعد
 عدل کے لفظ احسان کا ذکر فرمایا ہو اور بغی کے معنی ظلم و تعدی و سرکشی و نافرمانی کے
 ہیں اور بغاوت کے معنی زنا کرنے کے بھی آئے ہیں اور بغی عموم فحشاء و منکر میں داخل ہے
 لیکن اسکا علیحدہ اس واسطے ذکر فرمایا ہے کہ بغاوت و سرکشی و نافرمانی کی ممانعت کی
 زیادہ تاکید ہو جائے اس لیے کہ یہ امر مادہ ہے جمیع فسادات و قبائح و شنائع کا و نیز
 یہ تخصیص ہے بعد تعمیم اس لیے کہ بغی میں بہ نسبت منکر کے عموم کم ہے اور عزیمت اگر تو کچھ بھی
 بنظر غور و تامل و تدبیر دیکھے تو تجھے اچھی طرح معلوم ہو جائے کہ اس آیت وافی ہدایہ میں
 جمیع محاسن کا امر اور جمیع قبائح کے نہی فقط نہیں ہے بلکہ باوصف قلت الفاظ تکرار
 و تاکید و تفصیل بھی ہے اور تقریر مختصر اسکی یہ ہے کہ اوامر میں پہلے عدل کا حکم فرمایا ہے
 کہ جو ضد ہے ظلم و جور کی اور عدل کا عموم فصل دوم میں بخوبی ثابت ہو چکا ہے کہ ہر فعلی
 و خوبی اس میں داخل ہے اور ظلم کا اطلاق ہر گناہ و معصیت و برائی پر ہو سکتا ہے اور
 یہ امر ظاہر ہے کہ ہر شے کا امر مستلزم ہے اوسکی ضد کی نہی کو یعنی جب ایک بات کرنے کا
 حکم ہو تو اوس سے ثابت ہو جائیگا کہ اوسکے خلاف کرنے کی ممانعت ہے مثلاً نماز

پڑھنے کے حکم سے نہ پڑھنے کی ممانعت اور روزہ رکھنے کے حکم سے نہ رکھنے کی ممانعت اور نکاح کرنے کے حکم سے زنا کرنے کی ممانعت اور سخاوت کرنے کے حکم سے بخل کی ممانعت اسی طرح عدل کے حکم سے ظلم کرنے کی ممانعت پس فقط عدل کے حکم کرنے سے کل نیکیوں کا حکم اور کل برائیوں کی ممانعت ثابت ہو گئی اس لیے کہ عدل بمعنی اعم کل نیکیوں کو اور ظلم بمعنی اعم کل برائیوں کو شامل ہے اب تکرار کہ موجب تاکید ہے اس کے بیان کو خیال کر کہ نواہی میں عدل کی ضد کا کہ جو ظلم ہے ذکر نہیں فرمایا ورنہ پھر تکرار کہ موجب تاکید ہے نہ ثابت ہوتی بلکہ لفظ منکر ارشاد فرمایا ہے کہ جو ضد ہے معروف کی اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ جس طرح امر شر سے اس کی ضد کی بھی ثابت ہوتی ہے اسی طرح نہی شر سے اس کی ضد کا امر ظاہر ہوتا ہے پس منکر کی ممانعت سے معروف کا حکم ثابت ہو گیا اور ان دونوں لفظوں کا عموم میں ابھی ابتداءے فصل ہذا میں بیان کر چکا ہوں پس ثابت ہو گئی تکرار و تاکید جمیع محاسن کے امر کی اور جمیع قباہ کے نہی کی علاوہ اسکے ایک بڑا فائدہ یہ ہے کہ عموم اس آیت کے امر و نہی کا مضاعف ہو گیا اس لیے کہ اگر بالفرض کوئی امر مستحسن عدل کے عموم سے علیحدہ و خارج معلوم ہو گا تو وہ معروف کے عموم میں داخل ہو جائیگا کہ جو ضد ہے منکر کی کہ جسکی نہی کے ضمن میں اس کا امر مندرج ہے اور اگر کوئی امر قبیح منکر کے تحت میں نہ داخل ہو سکیگا تو وہ ظلم کے تحت میں داخل ہو جائیگا کہ جو ضد ہے عدل کی کہ جس کے امر کے ضمن میں اسکی نہی مندرج ہے و بالعکس یعنی جو شئی معروف سے خارج ہو سکے وہ عدل میں داخل ہو جائیگی اور جو ظلم سے خارج ہو گی وہ منکر میں داخل ہو جائیں گے اب تفصیل کو سمجھ کہ عدل کے بعد احسان کا ذکر فرمایا ہے تاکہ امر واجب و فرض و مندوب و مسنون سب کو شامل ہو جائے جیسا کہ اسکی تفصیل فصل دوم میں بیان ہوئی و نیز جو نیکی کہ عدل کے تحت میں نہ داخل ہو سکے وہ احسان میں داخل ہو جائے پس لفظ احسان سے

عدل کا عموم بالتصریح مضاعف ہو گیا اور ایتاے ذی القربیٰ باوصف اسکے کہ عدل
واحسان کے عموم میں داخل ہی مگر اسکو علیہ اس واسطے ذکر فرمایا کہ معلوم ہو جائے
کہ عزیزوں کے ساتھ سلوک کرنے کے بنسبت غیروں کی زیادہ تاکید ہو جیسا کہ
فصل دوم میں بیان ہوا اور سننے میں گو لفظ منکر عام ہی مگر فقط اسی پر اکتفا نہیں
فرمائی تاکہ جو برای منکر سے قبادر نہ ہو وہ فحشاء سے اور بغی سے فہم میں آجائے اس واسطے
کہ لفظ فحشاء بغیرتی و بیحیائی پر اور لفظ بغی نا فرمانی و سرکشی پر لفظ منکر سے بطور واضح
دلالت کرتی ہو اب پھر اسی قاعدے سے کہ امر شے مستلزم ہو اور سکی ضد کی نہی کو
اور نہی شے مستلزم ہو اور سکی ضد کے امر کو تو غور کر کے دیکھ تو معلوم ہو جائے کہ اس
آیہ کریمہ کا عموم فوق کل عموم ہی اور کوئی عبارت ایسی ہو ہی نہیں سکتی جو اسکے برابر
تعمیم پر دلالت کر سکے چہ جا کہ زیادہ پر بیان اسکا یہ ہی کہ بسطح عدل کی ضد ظلم ہی
اوسی طرح احسان کی ضد اسائست ہو اور ایتاے ذی القربیٰ جو مکہ صلہ رحم پر دلالت
کرتا ہو لہذا اسکی ضد قطع رحم ہو اور فحشاء کی ضد عفت ہو اور منکر کی ضد معروف
بیان ہی کر چکا ہوں اور بغی کی ضد اطاعت ہو لہذا امر عدل و احسان و ایتاے
ذی القربیٰ کے ضمن میں ظلم و اسائست و قطع رحم کی نہی ثابت ہو گئی اور فحشاء و منکر
و بغی کے ضمن میں عفت و معروف و اطاعت کا امر معلوم ہو گیا اور پر ظاہر ہی کہ
یہ سب الفاظ اعم ہیں اب اس آیہ کریمہ کے الفاظ مبارکہ کی ترتیب کو بھی ملاحظہ کرنا
چاہیے کہ پہلے عدل کا حکم فرمایا ہو اور اس کے مقابل میں فحشاء کی پہلے نہی فرمائی اس تقابل کا
چین ہی کہ عدل اعتدال پر دلالت کرتا ہو اور فحشاء حد سے گزر جانے پر اور بعد عدل کے احسان کا
حکم فرمایا ہو کہ جو اس سے اعم ہی اور بعد فحشاء کے منکر کی نہی فرمائی ہو کہ جو اس سے اعم ہی اور
بعد احسان کے ایتاے ذی القربیٰ امر فرمایا ہو کہ جو اس سے خاص ہی اور بعد منکر کے نہی کی
نہی فرمائی ہو کہ جو اس سے خاص ہی و نیز جس طرح ایتاے ذی القربیٰ افضل

احسانات ہی اسی طرح یعنی بدتر منکرات ہی ای عزیز توجب ان سب باتوں کو کہ جو
فصل دوم سے یہاں تک بیان ہوئیں بغور و تامل دیکھیں گے تو یہ امر تیری سمجھ میں
بجوبی آجائے گا کہ جو تفاسیر میں لکھا ہے کہ اگر قرآن میں سوائے اس آیت کے اور کوئی
آیت نہوتی تو اس وقت بھی اس پر صادق آتا کہ اِنَّهٗ یَتَّبِعُ كُلَّ شَیْءٍ عَنِیْ تَحْقِیْقًا کہ وہی
قرآن بیان واضح ہی ہر چیز کا تفسیر ای ناظر کتاب میرے اس قدر افہام و تفہیم سے اس
آیت کی جامعیت و بلاغت کسی قدر تیری سمجھ میں آئیگی مگر اہل زبان کو جو لطف اپنی
زبان کا حاصل ہوتا ہے وہ دوسرے کو سمجھانے سے کہاں حاصل ہو سکتا ہے یہی
باعث تھا کہ عرب قرآن کو سن کے اسکی فصاحت و بلاغت سے اس بات کو تسلیم
کر لیتے تھے کہ یہ کلام الہی ہے اور جو لوگ کہ بسبب تعصب و عناد کے مسلمان نہیں
ہوتے تھے وہ لوگ بھی از خود رفته ہو جاتے تھے اور وجد میں آجاتے تھے اور
کہنے لگتے تھے کہ یہ سحر ہے اور اسکے بابت سیکڑوں حکایتیں تفاسیر و توابیخ میں
منسجم ہیں اس مقام میں اونکے کہنے کی گنجائش کہاں مگر دو حکایتیں کہ جو خاص
اسی آیت سے متعلق ہیں میں تفسیر مجمع البیان سے اس مقام پر نقل کرتا ہوں
ترجمہ عبارت مجمع البیان روایت ہے کہ عثمان بن مظعون نے کہا ہے کہ میں اسلام
لایا تھا جناب رسول خدا کی شرم سے اس لیے کہ آپ اکثر میرے اوپر اسلام عرض
کیا کرتے تھے حالانکہ اسلام نے میرے دل میں قرار نہیں پکڑا تھا پس ایک دن
میں آپ کے پاس اکیلا تھا اور آپ کی طرف غور سے دیکھ رہا تھا پس آپ نے
اپنی آنکھیں آسمان کی طرف اوٹھائیں اور نہایت توجہ سے دیکھنے لگے جس طرح
کوئی کسی چیز کے سمجھنے کا ارادہ کرتا ہے پس جب یہ کیفیت آپ سے برطرف ہوئی
تو میں نے پوچھا کہ یہ کیا حالت تھی آپ نے فرمایا کہ ہاں اسی درمیان میں کہ
میں تم سے باتیں کر رہا تھا ناگاہ میں نے جبریل کو دیکھا کہ ہوا میں ہیں ناگاہ

وہ یہ آیت میرے پاس لائے اِنَّ اللّٰهَ يَأْتِيَنَّ بِالْاَعْجَالِ وَالْاَحْسَانِ اور آپ نے یہ آیت آخر تک پڑھی پس اسلام میرے دل میں مستقر ہو گیا اور میں اذن حضرت کے چچا ابو طالب کے پاس آیا اور ان کو خبر دی پس ابو طالب نے کہا کہ ای آل قریش پیروی کرو تم محمد کی تاکہ رشد پاؤ اس لیے کہ وہ نبین حکم کرتے ہیں تم کو مگر ساتھ مکارم اخلاق کے اور میں ولید بن مغیرہ کے پاس آیا اور یہ آیت اوس کے سامنے پڑھی پس اوس نے کہا کہ اگر یہ محمد نے کہا ہے تو بہت اچھا کہا ہے اور اگر اُس کے پروردگار نے کہا ہے تو بہت اچھا کہا ہے پس یہ آیت اوسی ولید کے باب میں نازل ہوئی اَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَتَوَقَّئُ وَاعْتَصِلَ قَلِيلًا وَاَلَدَىٰ تَرْجَمُهُ اَيَادِيكَ اَيَا دِيكَ تَوَقَّئُ اَوْ اَوْسَ شَخْصًا كُو كُو پھر گیا اور دیا اوس نے تھوڑا سا اور سخت دل ہو گیا انتہی تھوڑا سا دینے سے یہ مراد ہے کہ اوس نے تھوڑا سا دل اپنا متوجہ کیا چنانچہ تفسیر مجمع البیان میں ہے کہ مراد اس سے یہ ہے کہ اوس نے اس آیت کو سن کے کہا تھا کہ فنعو ما قال یعنی اچھا کہا ہے اور اکی یعنی سخت دل ہو گیا اس سے یہ مراد ہے کہ اوس نے جو کچھ کہا تھا اوس پر قائم نہ رہا اور اوس کو قطع کر دیا اور عکرمہ سے روایت ہے کہ اوس نے کہا کہ بتحقیق جناب رسول خدام نے اس آیت کو ولید بن مغیرہ پر پڑھا پس اوس نے کہا کہ ای میرے بھتیجے پھر پڑھو پس آپ نے پھر یہ آیت پڑھی تو کہا کہ تحقیق کہ اس کلام کے لیے البتہ حلاوت ہو اور اوس کے اوپر البتہ خوبی اور دل کا قبول کر لینا ہے کہ جو مثل سحر کے ہے اور تحقیق اوس کی شاخون میں پھل لگے ہوئے ہیں اور اوس کی جڑ میں پانی بھرا ہوا ہے اور یہ آدمی کا قول نہیں ہے انتہی جب مجد المدبرات و مرآت و تکرار و تاکید اس آیت کریمہ کی جامعیت ثابت ہو گئی اور اوس کی نبی کے جمیع قبائح و شنائع کی نبی پر مشتمل ہونا واضح ہو گیا تو اب میں بعض صفات و افعال قبیحہ کو کسی قدر تفصیل کے ساتھ اس فصل میں بیان کرتا ہوں واضح ہو کہ جملہ محاسن و قبائح تین قسم پر ہیں اول اعتقادات میں دوم اخلاق میں سوم اعمال و افعال میں پہلے دونوں قمرائے باطنی سے متعلق ہیں اور تیسری قسم

سازدہشت و ششم سورہ و احسان

اعضا و جوارح ظاہری سے محاسن کا بیان فصل دوم میں ہو چکا قباح کا بیان بیان
لکھتا ہوں اور پہلے اوں قباح سے شروع کرتا ہوں کہ جو اعتقادات سے متعلق
میں پہلے منکر شرک ہو اور اس پر لفظ فحشاء بھی دلالت کرتی ہو اس لیے کہ خدا کا شریک قرار
دینے سے زیادہ کوئی بیخیاہی نہیں ہو اور لفظ بغی بھی کہ اس سے زیادہ کوئی سرکشی و
نافرماتی نہیں ہو اور فصل دوم میں ضمن توحید میں اس کا بیان کسی قدر آگیا ہو اور یہ
آیہ کریمہ بھی میں لکھ چکا ہوں اِنَّ الشِّرْكَ كُفْلٌ عَظِيْمٌ یعنی بتحقیق شرک ظلم عظیم ہے
اور مفصل اس کی قباح و شناعیت کا بیان اس کتاب کے باب اول میں آویگا انشاء
اللہ تعالیٰ دوسرا منکر انکار عدل حق سبحانہ و تعالیٰ ہو اور اس کا بیان مجمل بھی فصل
دوم میں ہو چکا ہو اور تفصیل اس کتاب کے باب دوم میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ تیسرا
منکر انکار نبوت انبیاء علیہم السلام ہو اور اس کا بیان مجمل بھی فصل دوم میں ہو اور
مفصل باب سوم میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ چوتھا منکر انکار امامت ائمہ معصومین
اور اس کا بیان مجمل بھی فصل دوم میں ہو چکا ہو اور مفصل باب چہارم میں آویگا
انشاء اللہ تعالیٰ پانچواں منکر انکار یوم آخر یعنی روز قیامت اور اس کا بیان
مجمل بھی فصل دوم میں ہو چکا ہو اور مفصل اس کتاب کے باب پنجم میں آوے گا
انشاء اللہ تعالیٰ اب میں اوں قباح کو لکھتا ہوں کہ جو اخلاق سے متعلق ہیں
پہلی صفت اتباع ہوا یعنی پیروی خواہش نفسانی ہو کہ جس کی مذمت اس
کتاب میں پہلے سے ہوتی چلی آتی ہو اور باعث ہر صفت ذمیمہ و قبیحہ کا یہی ہو
اور اس کا کسی قدر بیان اسی فاتحۃ الکتاب کی فصل اول میں ہو چکا ہو اور باقی فصل
چہارم میں آویگا کہ وہ فصل اسی کے علاج کے لیے منعقد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ
دوسری صفت قبیحہ حب دنیا ہو اور یہ پہلی چیز ہو کہ جو خواہش نفسانی سے
پیدا ہوتی ہو اور مادہ جمیع قباح ہو اور اس کی مذمت بھی انشاء اللہ تعالیٰ

اتباع ہوا

حب دنیا

فصل چہارم میں ہر آویگی اس لیے کہ اختصار میں اسکا علاج ممکن نہیں اور منظور ملحوظ بیان
 اختصار ہر تیسری صفت قبیحہ طی ہے اور اسکا انتشار بھی حب دنیا ہی اسواسطے
 کہ دنیا ہی کی طمع قبیحہ و مذموم ہے نہ آخرت کی لہذا اسکے بیان کو بھی فصل چہارم ہی پر
 موقوف رکھتا ہوں اس لیے کہ موعود علاج وہی فصل ہے اور ظاہر ہے کہ جب یہ تینوں
 چیزیں دفع ہو گئیں تو پھر کوئی برائی انسان سے سزا نہیں ہو سکتی اور نہ کوئی صفت
 قبیحہ اس میں باقی رہ سکتی ہو چوتھی صفت قبیحہ تکبر ہے انسان کے لیے اور یہ اربع
 صفات قبیحہ ہے اس لیے کہ تکبر مخصوص شان کبریائی جناب باری تعالیٰ عز اسمہ ہے کہ وہ خالق
 المخلوق والمخلوق مالک الملک والملوک ہے پس جب انسان ضعیف البنیان نے تکبر کیا تو
 گو یا حق سبحانہ و تعالیٰ سے منازعت کی اور یہ قریب قریب وحوالیٰ خدائی کی ہو لہذا
 بِاللهِ مِنْ ذَلِكَ اَوْ رَحِمَ جَل وَعَلَى نے فرمایا ہے کہ مَا صَرَفَ عَنْ آيَتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ
 فِي الْاَرْضِ مِنْ بَغْيٍ اَمْحَقَّ طَوَانٍ قُلْ كُلٌّ اِيَّاكَ لَا يُعْمَلُ مِنْكُمْ اِيْهَا وَانْ تَكُنْ سَبِيلَ
 الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُ قَوْمٌ سَبِيلًا وَانْ تَكُنْ سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُ قَوْمٌ سَبِيلًا مَا ذَلِكُ بِلَا كُمْ
 كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ترجمہ قریب ہے کہ باز رکھوں میں اپنی نشانیوں
 سے اون لوگوں کو کہ جو تکبر کرتے ہیں زمین میں مین ناحق اور اگر دیکھتے ہیں ہر نشانی کو جب بھی
 نہیں ایمان لاتے ساتھ اسکے اور اگر دیکھتے ہیں راہ ہدایت کی تو نہیں قرار دیتے ہیں
 اوسکو راہ اور اگر دیکھتے ہیں راہ گمراہی کی تو قرار دے لیتے ہیں اوسکو راہ یہ اس سبب
 ہے کہ جھٹلا یا اون لوگوں نے ہماری نشانیوں کو اور تھے وہ لوگ اون سے غافل تھے
 اس آیت میں نشانیوں سے مراد معجزات سے ہے اور مطلب ظاہر اسکا یہ ہے کہ جو لوگ
 متکبر ہیں نہ وہ معجزوں کو دیکھ کے ایمان لاتے ہیں نہ راہ راست اختیار کرتے ہیں جو
 گمراہی کا راستہ دیکھتے ہیں اوسکو اختیار کر لیتے ہیں اور معجزات کی تکذیب کرتے
 ہیں اور اون سے غافل ہیں یعنی سبب تکبر و غور کے کوئی بات اون کی سمجھ میں نہیں آتی

ح

چ

سورہ اعراف ص ۱۷

یہ فرشتوں کی خدمت میں ہو گا

اللہ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ

و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِٖ لَكَنَافٍ یَسْتَكْبِرُ وَنَعْنُ عِبَادَتِیْ سَیِّدٌ خُلُوْنَ
 مَحْصَنٌ دَاخِلٌ تَرْجُمَةُ تَحْقِیْقٌ وہ لوگ کہ تکبر کرتے ہیں عبادت میری سے عنقریب داخل
 ہو گئے دوزخ میں ذلیل ہو کر انتہی اور ابلیس لعین کا حال سب جانتے ہیں کہ پہلے کثرت
 عبادت کے سبب سے مقرب بارگاہ الہی تھا لیکن جب حق سبحانہ و تعالیٰ نے سب فرشتوں کو
 حکم دیا کہ حضرت آدم کو سجدہ تعظیمی کریں تو اس مردود نے بسبب تکبر و غرور کے حکم الہی سے
 سرتابی کی اور راندہ درگاہ ہو گیا جناب باریتعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں اس کا قصہ
 کئی جگہ ذکر فرمایا ہے اور میں یہاں فقط ایک آیت پر اکتفا کرتا ہوں وَ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِکَةِ
 اسْمٰعٰدُ وَاٰدَمُ فَسَجْدُوْا اِلَّا ابْلِیْسَ طٰٓئِیً وَاَسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَٰفِرِیْنَ تَرْجُمَةُ اور جب وقت
 کہ کہا ہم نے فرشتوں کے لیے کہ سجدہ کرو تم آدم کو تو سجدہ کیا او نھوں نے مگر ابلیس نے
 انکار کیا اور تکبر کیا اور تھا وہ کافروں میں سے انتہی اور تفسیر صافی میں قہی سے منقول ہے کہ حضرت
 امام جعفر صادق ؑ نے فرمایا کہ تکبر پہلا گناہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بسبب اس کے نافرمانی کی گئی
 اور فرمایا کہ ابلیس نے کہا کہ اے میرے پروردگار مجھ کو آدم کے سجدے سے معاف رکھو اور
 میں تیری ایسی عبادت کروں گا کہ نہ کسی ملک مقرب نے کی ہوگی اور نہ نبی مرسل نے
 اللہ جل جلالہ نے فرمایا کہ مجھے تیری عبادت کی حاجت نہیں ہے سوائے اسکے نہیں ہے کہ
 عبادت میری اس حیثیت سے ہونا چاہیے کہ جب کا میں ارادہ کرتا ہوں نہ اس حیثیت
 سے کہ جب کا تو ارادہ کرتا ہے انتہی کلام مجید میں بہت سی آیتوں میں مذمت تکبر میں نے
 بخوف طوالت اسی قدر پر اکتفا کی اب میں اصول کافی سے چند حدیثوں کا ترجمہ لکھتا ہوں
 حضرت امام جعفر صادق ؑ سے منقول ہے کہ تکبر روا ہے اللہ کو پس جو شخص منازعت کرے
 اللہ سے کسی چیز میں اس تکبر سے تو منہ کے بھل گراویگا او سکوا اللہ آتش دوزخ میں
 اور حضرت امام محمد باقر ؑ و حضرت امام جعفر صادق ؑ سے منقول ہے کہ ان دونوں بزرگواروں
 نے فرمایا ہے کہ نہ داخل ہو گا بہشت میں وہ شخص کہ جسکی دل میں ایک رکہ برابر تکبر ہو اور

حضرت امام جعفر صادق ؑ سے منقول ہے کہ دوزخ میں ایک میدان ہے تکبر کرنے والوں کے لیے کہ اوسکو سقر کہتے ہیں شکایت کی اوسنے اسد عزوجل سے شدت حرارت کی اور سوال کیا اس بات کا کہ اجازت دے اسد اوسکو سانس لینے کی پس جس وقت کہ اوسنے سانس لی تو جہنم کو جلا دیا اور حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا ﷺ نے کہ تین شخص ہیں کہ بروز قیامت اسد عزوجل نہ اون سے کلام کرے گا اور نہ اونکی طرف نظر رحمت کرے گا اور نہ اون کو پاک کرے گا اور واسطے اون کے عذاب دردناک ہے ایک بڈھا زنا کار اور دوسرا بادشاہ مغرور اور تیسرا قلیل لبضا عت تکبر اور حضرت امام جعفر صادق ؑ سے منقول ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ تحقیق جو لوگ کہ تکبر کرتے ہیں وہ قیامت کے دن چوٹوں کی صورت میں گردانے جائیں گے کہ لوگ اونکو پاؤنوں سے پھیلین گے یہاں تک کہ اسد تعالیٰ حساب سے فارغ ہو محمد بن عمرو نے اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ اونھوں نے حضرت امام جعفر صادق ؑ سے کہا کہ میں اچھا کھانا کھاتا ہوں اور اچھی خوشبو سونگھتا ہوں اور اچھے مرکب پر سوار ہوتا ہوں اور میرے پیچھے پیچھے غلام چلتے ہیں کیا آپ ان میں سے کسی بات کو تکبر میں سے سمجھتے ہیں اگر ایسا ہو تو میں یہ مکروں پس حضرت امام جعفر صادق ؑ نے اپنی گردن جھکالی بعد اوسکے فرمایا کہ سوائے اسکے نہیں ہے کہ جبار ملعون وہ شخص ہے کہ غمض کرے آدمیوں کو اور جاہل ہو حق سے عمو کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ حق سے تو میں جاہل نہیں ہوں لیکن میں یہ نہیں جانتا کہ غمض کیا چیز ہے آپ نے فرمایا کہ جو شخص کہ آدمیوں کو حقیر سمجھے اور اونپر تکبر کرے پس وہ شخص جبار ہے انتہی پانچویں صفت قساوت قلب ہے یعنی دل کا سخت ہو جانا اور یہ کیفیت کثرت معاصی سے پیدا ہو جاتی ہے اور زیادہ تر اسکا باعث حب دنیا و تکبر ہے اسی سبب سے میں نے اوس کے بعد اسکو لکھا ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے اَلَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ دُنْیَا فِیْ اٰیٰتِ اللّٰهِ یُضَلُّوْنَ

مُسْلِمٌ اَنْتُمْ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ اٰمَنُوا اَلَمْ يَكُنْ لَكَ يٰصَلٰهُ اللّٰهُ عَلٰى
 كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرًا ۚ ترجمہ جو لوگ کہ جھگڑا کرتے ہیں خدا کی نشانیوں میں بغیر کسی دلیل کے
 کہ آئے ہو اونکے پاس بہت بڑا ہی وہ جھگڑا کرنا باعتبار ناخوشی کے نزدیک اس کے
 اور نزدیک اون لوگوں کے کہ جو ایمان لائے ہیں اسی طرح مہر کرتا ہی اسد اوپر ہر دل تکبر
 کرنے والے سرکشی کے انتہی ظاہر امر سے بھی مراد ہی کہ اون کا دل سخت ہو جاتا ہی کہ نہ وہ
 حق کو قبول کرتے ہیں اور نہ خدا کو یاد کرتے ہیں و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہے
 فَكَيْلٌ لِّلْقَا سِيَقْرَ قُلُوْبُكُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللّٰهِ ط اَوَلَمْ تَكُنْ فِيْ صُلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۚ ترجمہ پس عذاب
 ہو واسطے اون لوگوں کے کہ سخت دل ہیں اونکے یاد خدا سے (یعنی بوجہ قساوت قلب
 کے خدا کو یاد نہیں کرتے) یہ لوگ گر اہی ظاہر میں ہیں انتہی ترجمہ احادیث اصول
 کافی منقول ہی کہ اسد عز وجل نے حضرت موسیٰ سے فرمایا کہ یا موسیٰ تو دنیا میں اپنی
 آرزو کو طول نہ دے کہ تیرا دل سخت ہو جائیگا اور جب کا دل کہ سخت ہوتا ہی وہ مجھ سے
 دور ہو جاتا ہی اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہی کہ جب اسد بند کو
 اصل خلقت میں کافر پیدا کرتا ہی تو وہ بندہ نہیں مرنے یا مان تک کہ اسد شر کو او سکی طرف
 محبوب کر دیتا ہی پس وہ اوس سے قریب ہو جاتا ہی پھر اوس کو مبتلا کرتا ہی ساتھ تکبر اور
 سرکشی کے پس اوس کا دل سخت ہو جاتا ہی اور اخلاق اوس کے بُرے ہو جاتے ہیں
 اور اوس کے منہ سے غفلت معلوم ہوتی ہی اور بیجا فی اوسکی ظاہر ہو جاتی ہی اور حیا اُسکی
 کم ہو جاتی ہی اور اسد تعالیٰ اوس کے پردے کو فاش کر دیتا ہی اور مرتکب ہوتا ہی
 وہ بندہ حرام چیزوں کا اور اوس سے غلبہ نہیں ہوتا بعد اوس کے مرتکب ہوتا ہی
 خدا کے گناہوں کا اور اوس کی اطاعت کو دشمن رکھتا ہی اور لوگوں پر حملہ کرتا ہی
 اور جھگڑوں سے اوس کا جی نہیں بھرتا پس سوال کرو تم اسد سے عاقبت کا اور طلب
 کرو تم اوس کی عاقبت کو اوس سے انتہی ای عزیز جب آدمی کے دل میں قساوت و سختی

پیدا ہونی پھر اس سے کسی نیکی کی امید نہیں ہو سکتی لیکن اگر وہ معاصی سے توبہ کرے اور صدق دل سے حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف رجوع کرے تو یہ کیفیت بیشک ہر طرف ہو سکتی ہے اگر وہ اپنا فضل و احسان فرماتا ہے اور میں انشاء اللہ العزیز اسکا علاج بھی فصل چہارم میں بیان کروں گا پس اسکا منتظر رہ چھٹی صفت قبیحہ عجب یعنی خود پسندی ہے اور مراد اس سے یہ ہے کہ انسان اپنے اعمال پر ناز کرے اور اس سے خوش ہو اور لوگوں سے امید تعریف و مدح کی رکھے اور یہ ایسی صفت قبیحہ ہے کہ اس سے اعمال خیر جھٹ ہو جاتے ہیں یعنی نیکیاں برباد ہو جاتی ہیں اور گناہ لازم ہوتا ہے اور حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ بِهَذَا آتِاقًا يُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُم بِمَفَازٍ مِنَ الْعَذَابِ اَلَّذِي لَهُمْ تَرَجُّمَةٌ ۝ گمان نہ کرو تو اون لوگوں کو کہ جو خوش ہوتے ہیں ساتھ اس چیز کے کہ جو کرتے ہیں اور دوست رکھتے ہیں اس بات کو کہ تعریف کیے جائیں ساتھ اس چیز کے کہ جسکو نہیں کیا پس نہ گمان نہ کرو تو اونکو خلائی میں عذاب سے اور واسطے اونکے عذاب دردناک ہے ترجمہ احادیث اصول کافی حضرت امام جعفر صادق ؑ سے منقول ہے کہ جس شخص کے دل میں عجب داخل ہو وہ ہلاک ہو گیا علی بن سوید سے منقول ہے کہ میں نے حضرت امام رضا ؑ سے پوچھا کہ وہ کونسا عجب ہے کہ جو عمل کو فاسد کر دیتا ہے پس آپ نے فرمایا کہ عجب کے کئی درجے ہیں ایک اون میں سے یہ ہے کہ بندے کے لیے عمل بدزینت دیا جائے پس وہ اسکو نیک سمجھے اور اسکو اچھا معلوم ہونے لگے اور گمان کرے کہ اچھا کام کرتا ہے اور ایک اون میں سے یہ ہے کہ بندہ اپنے پروردگار کے ساتھ ایمان لائے پس اسد عزوجل پر احسان رکھے حالانکہ ایمان لانے میں اسکا اور سپر احسان ہے اور حضرت امام جعفر صادق ؑ سے منقول ہے کہ ایک عالم ایک عابد کے پاس آیا

عجب

اسوہ حسنہ علی
عبد جبار

اور اوس سے پوچھا کہ تیری ناز کا کیا حال ہے اوس عابد نے کہا کہ مجھ ایسے شخص کی ناز سے سوال کیا جاتا ہے حالانکہ میں اس قدر مدت سے اللہ کی عبادت کرتا ہوں اوس عالم نے پوچھا کہ تیرے رونے کی کیا کیفیت ہے اوس عابد نے کہا کہ میں اس قدر روتا ہوں کہ میرے آنسو جاری ہو جاتے ہیں پس اوس عالم نے اوس عابد سے کہا کہ تیرا ہنسنا حالت خوف میں افضل ہے تیرے رونے سے ناز کرنے کی حالت میں تحقیق کہ ناز کرنے والے کا کوئی عمل اوپر نہیں جاتا (یعنی قبول نہیں ہوتا ہے) عبد الرحمن ابن حجاج سے منقول ہے کہ میں نے حضرت امام جعفر صادق ۴ سے پوچھا کہ ایک شخص ہو کہ عمل کرتا ہے اور وہ خوف کرنے والا ہو ڈرنے والا ہو بعد اوسکے کچھ عمل نیک کرتا ہے پس اوسکے دل میں مانند عجب کے آجاتا ہے پس آپ نے فرمایا کہ اوسکی پہلی حالت جب وہ خائف تھا بہتر ہے اوسکے عجب کرنے کی حالت سے ساتویں صفت قبیلہ فخر ہے یعنی خود ستائی کرنا اور یہ حالت تکبر اور عجب سے پیدا ہوتی ہے اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہے وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ترجمہ اور منہ کج کر اپنے رخسار کو بسبب تکبر کے واسطے آدمیوں کے اور نہ چل تو زمین میں اتر کر تحقیق اللہ نہیں دوست رکھتا ہے ہر تکبر فخر کرنے والے کو انتہی و نیز فرمایا ہے وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ترجمہ اور نہ چل تو زمین میں اتر اٹا ہوا تحقیق کہ ہرگز نہ شکافہ کر سکیگا تو زمین کو اور ہرگز نہ پہنچ سکیگا تو پہاڑ و نکودر ازمی قدیم ترجمہ احادیث اصول کافی حضرت امام زین العابدین علیہ السلام سے منقول ہے کہ عجب ہی واسطے تکبر فخر کرنے والے کے کہ کل تو لطفہ تھا پھر وہ کل مردار ہو جائیگا (یعنی پھر کس بات پر غرور اور فخر ناز کرتا ہے) اور حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ آفت حسب کی افتخار اور عجب ہی

سورہ لقمان جزو بیست و یکم سورہ بنی اسرائیل جزو پانزدہم ۱۲

اور عقبہ بن بشیر اسدی سے منقول ہے کہ میں نے حضرت امام محمد باقر سے کہا کہ میں عقبہ ہوں
بیٹا بشیر اسدی کا اور میرا حسب میری قوم میں بڑا ہے آپ نے جواب میں فرمایا کہ تو اپنے
حسب سے ہمارے اوپر کیا احسان رکھتا ہے تحقیق کہ اسد نے بلند کیا ہے بسبب ایمان کے
اوس شخص کو کہ جسکو لوگ پست مرتبہ کہتے تھے جس وقت کہ وہ شخص مومن ہوا واپس
کیا بسبب کفر کے اوس شخص کو کہ لوگ اوسکو شریف کہتے تھے جبکہ وہ شخص کافر ہو گیا
نہیں ہے کسی کو کسی پر بزرگی مگر ساتھ پیر میزگاری کے اور نیز اوتھیں حضرت سے منقول
ہے کہ عجب ہوا اسطے غرور کرنے والے فخر کرنے والے کے حالانکہ سوائے اسکے
نہیں ہے کہ وہ پیدا کیا گیا ہے نطفے سے بعد اوسکے پھر مردار ہو جائیگا اور وہ ان دونوں
حالتوں کے درمیان میں ہے اور یہ بھی نہیں جانتا کہ اوسکے ساتھ کیا معاملہ کیا جائیگا
یعنی بعد مرنے کے معلوم نہیں کیا حالت ہوگی اچھی یا بری اسلئے کہ امر معاویہم ہے
یہ نہیں معلوم ہو سکتا کہ کون مغفور ہوگا اور کون معذب ہوگا اور حضرت امام
جعفر صادق سے منقول ہے کہ ایک شخص جناب رسول خدا کے پاس آیا اور کہا کہ
یا رسول خدا میں فلان شخص ہوں فلان شخص کا بیٹا اور وہ فلان شخص کا بیٹا
تھا اسی طرح نو پشتوں تک گن گیا پس فرمایا جناب رسول خدا نے کہ آگاہ ہو کہ
تحقیق تو دسواں اون میں کا ہے آتش جہنم میں آٹھویں صفت قبیحہ حسد ہے
اور یہ ایسی بری چیز ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے حبیب کو سورۃ فصل آعوج پڑھا
الذین من حاسد کے حسد سے پناہ مانگنے کا حکم فرمایا ہے وَتَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ
أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَدُّوْا نَکُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَفَّارًا أَحْسَدًا مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِمْ
مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتَصُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ترجمہ دوست رکھتے ہیں اکثر اہل کتاب میں سے کہ کاش کہ دین
تیکو بعد ایمان لانے تھا ریکے کافر بسبب حسد کے اپنے نزدیک سے بعد اوسکے کہ

ظاہر ہو چکا اونکے واسطے حق پس معاف کرو تم اور درگزر کرو تم یہاں تک کہ لاوے
 اسد اپنے حکم کو تحقیق اسد اوپر ہر چیز کے قادر ہو انتہی اس آیت وافی ہدایہ سے معلوم
 ہو کہ حسد ایسی بری چیز ہے کہ باوصف اسکے کہ اہل کتاب اسلام کی حقیقت کو جانتے
 تھے لیکن حسد کے سبب سے ایمان نہیں لاتے تھے بلکہ چاہتے تھے کہ خود مسلمانوں کو
 کسی طرح مرتد کر دیں لیکن اس آیت کریمہ میں مراد اہل کتاب سے یہود ہیں اس لیے
 کہ نصاریٰ اول ہی سے اہل اسلام کے دشمن نہ تھے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ خود نبی
 کتاب عزیز میں خبر دیتا ہو لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ
 وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْصَىٰ بَغْضِهِمْ مَعَادَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا
 إِنَّا نَصْرُكَ تَرْجِمہ البتہ پاؤں گا تو سب لوگوں سے زیادہ عداوت میں واسطے اون لوگوں
 کے کہ جو ایمان لائے ہیں یہود کو اور مشرکوں کو اور البتہ پاؤں گا تو نزدیک زیادہ انہیں
 آدمیوں کا محبت میں واسطے مومنوں کے اون لوگوں کو کہ جو کہتے ہیں کہ ہم نصاریٰ
 ہیں انتہی اس آیت کو میں نے یہاں تقریباً لکھ دیا ہے انشاء اللہ تعالیٰ یہ پورا بحث
 باب سوم میں آویگا ترجمہ احادیث و روایات کافی حضرت امام جعفر صادق ع
 سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا کہ تحقیق حسد ایمان کو اس طرح کھاتاری کہ جیسے آگ
 لکڑی کو کھاتی ہے اور نیز اونہیں حضرت سے منقول ہے کہ آفت دین کی حسد ہی اور
 عجب ہے اور فخر ہے و نیز اونہیں حضرت سے منقول ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا ص نے
 کہ فرمایا اسد عز وجل نے حضرت موسیٰ بن عمران سے کہ اے ابن عمران ہرگز نہ حسد
 کر تو آدمیوں کا او اس چیز پر کہ جو میں نے اونکو اپنے فضل سے عطا کی ہے اور نہ پھیلا
 تو اپنی آنکھوں کو اسکی طرف اور نہ پیچھے لگا تو او اسکے اپنی نفس کو اس لیے کہ تحقیق
 حسد ناخوش ہوتا ہے بسبب میری نعمت کے روکنے کا ارادہ کرتا ہے میری تقسیم کو
 کہ جو میں نے اپنے بندوں کے درمیان میں کی ہے اور جو شخص کہ ایسا ہو پس نہ میں

مسورہ ماوراء جزیرہ

اوس سے ہون اور نہ وہ مجھ سے ہو نیز او شخص حضرت سے منقول ہو کہ مومن غبطہ کرتا ہو اور حسد نہیں کرتا اور منافق حسد کرتا ہو اور غبطہ نہیں کرتا واضح ہو کہ حسد اور غبطہ میں یہ فرق ہو کہ حسد کرنے والا چاہتا ہو کہ دوسرے میں جو خوبی ہو وہ اوس سے زائل ہو جائے اور مجکول جائے یا نہ ملے اور غبطہ کرنے والا چاہتا ہو کہ جو خوبی دوسرے شخص میں ہو وہ اوس میں بھی رہے اور مجکول بھی مثل اوس کے حاصل ہو جائے پس پہلی بات مذموم ہو اور دوسری مذکور اور باعث ہو اکتساب کمالات نوین صفت قبیحہ افراط غیظ و غضب ہو کہ اوس کے سبب سے انسان کی عقل ہی مغلوب ہو جاتی ہو کہ جو باعث فضیلت و شرف ہو حیوانات پر اور ذہنوں کی سی کیفیت پیدا ہو جاتی ہو اور جو شخص کہ مغلوب الغضب ہو تا ہو دوسروں کو ضرر پہونچا سکے یا نہ پہونچا سکے خود اپنے ضرر کا بلکہ بعض مواقع پر ہلاکت کا باعث ہو جاتا ہو اور حق سبحانہ و تعالیٰ منافقوں کے باب میں فرماتا ہو وَإِذَا الْقَوْمُ كَفَرُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَقُوا عَصَاكُمْ عَلَيْهِمْ قَالُوا نَارُ مِصْرَ مِثْلَ الْغَيْظِ قُلْ مَسْئَلُكُمْ لِي فِغَيْظِكُمْ طَائِفَاتٍ اِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ترجمہ اور جبوقت کہ ملاقات کرتے ہیں وہی منافق تم سے تو کہتے ہیں کہ ایمان لائے ہم اور جب الیکے ہوتے ہیں تو کاٹ کاٹ کھاتے ہیں تمہارے انگلیاں غصہ سے کہ ای محمد کہ مر جاؤ تم اپنے غصہ میں تحقیق کہ اسد جانتا ہو دلون کے حال کو انتہی اور مومنوں کے باب میں فرمایا ہُوَ فَمَا أُورِثْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَمَتَّاعٌ اَلْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ وَّاَلْبَقِیْ لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰی رَءِیِّہُمْ یَوْمَ کُلُوْنَ ۝ وَالَّذِیْنَ یُجْتَنِبُوْنَ کَثٰیْرًا مِّنْ ذٰلِکَ سِوَ الْفَوَاحِشِ وَاِذَا مَا غَضِبُوْا اَھُمُّ یَغْفِرُوْنَ ۝ ترجمہ جو کچھ کہ ملا ہو تم کو کسی چیز سے وہ تھوڑا فائدہ ہو زندگانی دنیا کا اور جو کچھ کہ اسد کے پاس ہو بہتر ہے اور باقی رہنے والا ہو واسطے اون لوگوں کے جو ایمان لائے ہیں اور اسے

غضب

مرامہ مستقیم علیہ ادا دل

مرامہ مستقیم علیہ ادا دل

پر وردگار پر توکل کرتے ہیں اور واسطے اون لوگوں کے کہ گناہان کبیرہ اور بچیا یوں
 سے پرہیز کرتے ہیں اور جس وقت غصے میں آتے ہیں تو وہ بخشدیتے ہیں انتہی بعد اس
 آئیہ وافی ہدایہ کے اور بہت سے صفات حسنہ کا بیان ہو مگر میں نے بخوف طوالت
 اسی قدر پر اکتفا کی اور کظم غیظ یعنی غصہ کو روکنے کی مدح کسی قدر بیان شجاعت
 میں فصل دوم میں بھی ہو چکی ہے ترجمہ احادیث اصول کافی حضرت امام
 جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ غصہ
 ایمان کو خراب کر دیتا ہے جس طرح کہ سرکہ شہد کو خراب کر دیتا ہے و نیز حضرت امام جعفر صادق
 سے منقول ہے کہ غصہ کبھی ہے ہر بشر کی عبد الا علی سے روایت ہے کہ میں نے حضرت
 امام جعفر صادق ؑ سے عرض کیا کہ مجھ کو کوئی ایسی نصیحت فرمائیے کہ میں اس سے
 منتفع ہوں آپ نے فرمایا کہ تحقیق جناب رسول خدا ؐ کے پاس ایک شخص آیا اور
 عرض کی کہ یا رسول خدا مجھ کو کوئی ایسی نصیحت کیجیے کہ میں اس کے سبب سے منتفع ہوں
 پس آپ نے فرمایا کہ جا غصہ نہ کیا کر اس نے پھر پوچھا پھر آپ نے یہی فرمایا میں مرتے
 و نیز انھیں حضرت سے منقول ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ جو شخص اپنے غصہ کو روکتا ہے
 اللہ تعالیٰ اس کے عیب کو چھپا دیتا ہے و نیز انھیں حضرت سے منقول ہے کہ آپ نے
 فرمایا کہ ایک شخص نے جناب رسول خدا کے پاس آ کے عرض کیا کہ یا رسول خدا مجھ کو
 کچھ تعلیم فرمائیے آپ نے فرمایا کہ جا غصہ نہ کیا کر پس اس شخص نے کہا کہ مجھ کو یہی کافی
 ہے بعد اس کے اپنے اہل و عیال کی طرف چلا گیا پس ناگاہ اس کی قوم میں لڑائی ہو رہی
 تھی اور وہ لوگ صفین ہاندھے ہوئے کھڑے تھے اور ہتھیار لگائے ہوئے تھے پس
 اس نے جب یہ دیکھا تو خود بھی ہتھیار لگا لیے اور اپنی قوم کی صفوں میں جا کھڑا ہوا
 بعد اس کے اس کو یاد آیا قول جناب رسول خدا کا کہ تو غصہ نہ کیا کر پس اپنے
 ہتھیار پھینک دے پھر اس قوم کے پاس گیا کہ جو اس کی قوم کی دشمن تھی پس کہا

کہ ای لوگو جو شخص کہ تم میں سے زخمی ہوا ہو یا مارا گیا ہو یا ایسی کوئی ضرب ادا کی گئی ہو کہ اس کا کچھ نشان بھی نہیں میرے اوپر اسکی دیت ہی میں اپنے مال میں سے تم کو پوری دیت ادا کروں گا پس اُن لوگوں نے کہا کہ جو کچھ تمہارا نقصان ہوا ہو ہم اس کے دینے کو موجود ہیں ہم اس کام کے لیے تم سے بہتر ہیں پس قوم نے آپس میں صلح کر لی اور غصہ سب کا جاتا رہا اور حضرت امام محمد باقرؑ سے منقول ہے کہ غصہ ایک آگ ہے شیطان کی طرف سے کہ بھڑکتی ہے آدمی کے دل میں اور تحقیق کہ کوئی شخص تم میں سے جب غصہ میں آتا ہے تو اسکی دونوں آنکھیں سرخ ہو جاتی ہیں اور اسکی رگین پھول جاتی ہیں اور شیطان اس میں داخل ہو جاتا ہے پس جسوقت کہ کوئی شخص تم میں سے اپنے نفس میں اس کیفیت کے پیدا ہونے کو ڈرے تو اسکو چاہیے کہ زمین پر بیٹھ جائے اسلئے کہ تحقیق برائی شیطان کی زمین پر بیٹھنے کے وقت البتہ اس سے دفع ہو جائے گی و نیز اوٹھیں حضرت سے منقول ہے کہ جو شخص اپنے غصہ کو لوگوں سے بازر رکھے گا اللہ تعالیٰ بروز قیامت اس سے اپنے عذاب کو بازر کھیگا و سوین صفت قبیحہ خشونت و درشتی ہے اور جس شخص میں یہ عیب ہوتا ہے اور اسکا کوئی دوست نہیں ہوتا بلکہ سب دشمن ہو جاتے ہیں چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے حبیب کو خطاب کر کے فرماتا ہے قَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَرَحِمَهُمْ سَبَبِ رَحْمَتِ خُذَا كَے نرم ہوا تو واسطے اونکے اور اگر تو ہوتا سخت گو سخت دل تو البتہ متفرق ہو جاتا وہ لوگ تیرے گرد سے پس معاف کر تو اونکو اور بخشش مانگ اونکے واسطے اللہ سے ترجمہ احادیث اصول کافی حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ جبکو مجھے میں درشتی مزاج ملی اس سے ایسا ان محبوب ہو گیا و نیز اوٹھیں حضرت سے منقول ہے کہ جناب رسول خداؐ نے فرمایا کہ اگر درشت خوئی و کھلائی دیتی

خشونت

سورۃ آل عمران
جزو چہارم ۱۲

تو اس سے زیادہ کوئی چیز خلق خدا میں بد صورت نہ معلوم ہوتی کیا رسولین صفت قبیلہ
 تعصب ہی اور اس سے یہ مراد ہو کہ انسان اپنے یا اپنے آبا و اجداد کے یا عزیز و اقارب
 کی یا قوم و قبیلہ کی برائی کو دوسروں کی اچھائی سے بہتر سمجھے اور اپنے ناحق کو
 دوسروں کے حق پر ترجیح دے اور یہ ایسی بری چیز ہو کہ اس کے سبب سے آدمی
 بالکل انصاف و عدالت سے ہاتھ اوٹا لیتا ہو اور اسکی عقل پر اور آنکھوں پر
 اور کانوں پر پردے پڑ جاتے ہیں کہ نہ وہ حق کو سمجھتا ہو نہ دیکھتا ہو نہ سنتا ہو اور
 عمر بھر ضلالت و گمراہی میں مبتلا رہتا ہو اور اسی ناحق کو شئی میں مرجھاتا ہو اور
 عذاب ابدی میں گرفتار ہوتا ہو لغو ذبا اللہ منھا یہی باعث تھا کہ زمانہ بعثت
 انبیاء علیہم السلام میں لوگ آیات بینات و معجزات باہرات کو دیکھتے تھے اور دلائل
 و براہین واضحہ کو سنتے تھے مگر بسبب تعصب مذہب آبائی کچھ نہیں سمجھتے تھے اور
 حق پر ایمان نہیں لاتے تھے الا ماشاء اللہ چنانچہ حق بسما نہ و تعالیٰ کفار عرب
 کے باب میں کہ جو ہمارے حضرت کے وقت میں تھے فرماتا ہو **وَ اِذَا قِيلَ لَهُمْ**
اتَّبِعُوا مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ قَالُوْا اَبْلَغُ نَحْبِعُ مَا الْفِئْتَانِ عَلَیْهِ اَبَا تَنَا طَاوَلُوْكَ اَنْ
اَبَا قُ هُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ شَیْئًا قُلْ لَا یَهْتَدُوْنَ وَ مَثَلُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا کَمَثَلِ
الَّذِیْ یَبْعَثُ بِمَا لَا یَسْمَعُ اِلَّا دُعَاءًا وَّ نِدَاءً اَمْ لَمْ یَكُنْ عِنْدَیْ فَهُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ
 ترجمہ اور حسب وقت کہ کہا جاتا ہو او نہیں کفار سے کہ پیروی کرو تم اس کی کہ جو نازل
 کیا ہو اس نے کہنے میں کہ بلکہ پیروی کرتے ہیں ہم اس چیز کی کہ پایا ہو ہم نے اس پر
 اپنے باپ دادا کو اگرچہ اون کے باپ دادا نہ سمجھتے رہے ہوں کسی چیز کو اور نہ
 ہدایت پائی ہو او نہیں نے اور مثل اون لوگوں کے کہ جو کافر ہوئے گو یا مثل
 اس شخص کے ہو کہ پکارے او کو کہ نہ سنتا ہو مگر بلانا اور پکارنا ہرے میں
 گو گے ہیں اندھے ہیں پس وہ کچھ نہیں سمجھتے انتہی و نیز فرماتا ہو **اَوْ اَتَّخِذْنَاهُمْ**

سورہ بقرہ جز دوم ۱۲

سورہ بقرہ جز دوم ۱۲

کِتَابًا مِّنْ قَبْلِهِ فَهَمَّ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ۚ فَلَوْ أَنَا وَجَدْنَا أَبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ ۚ وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتَنَفِّهُمُ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ ۚ قَالَ أَفَعَالِ جُنُودِكُمْ بَأْهَدَىٰ ۚ وَمَا وَجَدُتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۚ

ترجمہ کیا دی ہم نے اون کو کوئی کتاب اسکے پہلے سے پس اوسکو وہ مضبوط پکڑے ہوئے ہیں بلکہ کہتے ہیں وہی کافر کہ تحقیق کہ پاپا ہم نے اپنے باپ دادا کو ایک راستی پر اور ہم بھی اونھیں کے قدم بقدم چلتے ہیں اور اسی طرح نہیں بھیجا ہم نے تجھ سے پیشتر کسی قریہ میں کوئی ڈرانے والا مگر کہا اوس قریہ کے دولتمندوں نے کہ تحقیق پاپا یا ہی ہم نے اپنے باپ دادا کو اوپر ایک راستے کے اور ہم اون کے پانوں کی لکیروں کی پیروی کرنے والے ہیں کہا پیغمبر نے کہ کیا اپنے باپ دادا ہی کی پیروی کرو گے اگرچہ لایا ہوں میں تمھارے پاس ایسی چیز کو کہ زیادہ ہدایت دینے والی ہو اوس چیز سے کہ پاپا ہی تم نے اوپر اپنے باپ دادا کو کہا کافروں نے کہ تحقیق ہم ساتھ اوس چیز کے کہ بھیجے گئے ہو تم ساتھ اوسکے کافر ہیں انتہی اس آیت وانی ہدایہ سے معلوم ہوا کہ کچھ ہمارے حضرت کے عہد کے کفار کی تخصیص نہیں ہی بلکہ تمام اہم سابقہ کا یہی حال تھا کہ جب اون کے پاس کوئی پیغمبر آتا تھا تو وہ اپنے مذہب آباءئی کے تعصب کے سبب سے ایمان نہیں لاتے تھے اور اس طرح کے آیات قرآن کریم میں بہت ہیں ترجمہ احادیث اصول کافی حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا ہے کہ جو شخص کہ تعصب کرے یا اوسکے واسطے تعصب کیا جائے تو قلاوہ ایمان کا اوسکی گردن سے نکل جاتا ہے (یعنی ایمان اوسکا باقی نہیں رہتا ہے) و نیز اونھیں حضرت سے منقول ہے کہ

جس شخص کے دل میں ایک رائی کے دانے کے برابر تعصب میں سے ہو اللہ تعالیٰ
 اوسکو بروز قیامت اعراب جاہلیہ کے ساتھ مبعوث کرے گا منقول ہے کہ حضرت
 امام زین العابدین ؑ سے لوگوں نے تعصب کی بابت پوچھا تو آپ نے فرمایا
 کہ جس تعصب کے سبب سے کہ آدمی گنہگار ہوتا ہو وہ یہ ہو کہ کوئی شخص اپنے قوم
 کے امتزاج کو دوسری قوم کے برابر سے اچھا سمجھے اور تعصب میں سے یہ بات نہیں
 ہو کہ کوئی شخص اپنی قوم کو دوست رکھے بلکہ یہ بات ہو کہ اپنی قوم کی ظلم کے
 اوپر اعانت کرے انتہی یہاں تک جو صفات قبیحہ کہ میں نے لکھے ہیں یہ منشأ
 اور سبب اور باعث ہیں اور سب اخلاق قبیحہ کے کہ جو انسان میں پیدا ہو جاتے
 ہیں اب میں اون کو لکھتا ہوں بارہویں صفت قبیحہ بنی ہو کہ جسکی نہی پر
 یہ آئیہ وافی ہر ایہ بلفظہ دلالت کرتی ہو اور میں اس فصل کے اول ہی میں
 لکھ چکا ہوں کہ اس لفظ کے معنی ظلم و تعدی و سرکشی و نافرمانی وغیرہ کے ہیں
 اور یہ صفت قبیحہ ایسی عام ہو کہ شرک تک اس میں داخل ہو سکتا ہو اس لیے کہ
 اس سے زیادہ کوئی ظلم و سرکشی و نافرمانی نہیں ہو اور پیغمبر سے یا امام سے
 یا بادشاہ عادل سے سرکشی کرنا اور اوسکے حکم کو نہ ماننا یہ بھی اس میں داخل ہو
 چنانچہ عموماً سلطان وقت سے انحراف کرنے کو بغاوت کہتے ہیں اور زیادہ تر
 مادہ و منشأ اس صفت قبیحہ کا تکبر و خود پسندی وغیرہ ہو کہ جسکا بیان ہو چکا
 اور حق سبحانہ و تعالیٰ اپنی کتاب عزیز میں فرماتا ہو تَعَالَى الَّذِي يُسَائِرُكُمْ
 فِي الْكِبَرِ وَالْجَبْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَمْعٌ مِنْهُمْ بِرِيحٍ طَیِّبَةٍ
 وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رَیْحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ
 كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا لِلَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ
 لَئِنْ أَجَبْتُمْ مَعَهُ هَذِهِ لَمَكُونُكُمْ مِنَ الشَّاكِرِينَ فَلَمَّا أَتَاهُمْ

بنی

مدا سورہ یونس جزو یازدہم

إِذَا هُمْ يَجْعَلُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذِيَاتَ أَنْفُسٍ إِلَّا أَنْفُسَكُمْ عَلَى
 أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ
 تَعْمَلُونَ ۝ ترجمہ وہ خدا ایسا ہی کہ راستہ دیتا ہو تم کو خشکی میں اور دریا میں مانیگا
 کہ جس وقت ہوتے ہو تم کشتی میں اور چلتے ہیں وہ کشتیاں لوگوں کو لیکر بسبب اچھی
 ہوا کے اور خوش ہوتے ہیں وہ لوگ اس سبب سے آتی ہی اون کشتیوں کے پاس
 ہوا سے تند اور آتی ہی اون لوگوں کے پاس موج ہر جگہ سے اور گمان کرتے
 ہیں وہ لوگ کہ گھیر لیا گیا اون کو پکارتے ہیں ایند کو خالص کر کے اوسکے واسطے
 دین کو کہ اگر نجات دے گا تو ہم کو اس آفت سے البتہ ہوں گے ہم شکر کر نوالوں
 سے پس جس وقت کہ نجات دیتا ہی اون کو اسد ناگاہ وہ لوگ سرکشی کرنے لگتے
 ہیں زمین میں ناحق کو امی و میو سوائے اسکے نہیں ہی کہ سرکشی تمہاری تمہارا
 ہی لیے مضر ہو حاصل کر لو تھوڑا سا فائدہ زندگانی دنیا کا بعد اس کے
 میری طرف تم کو پھرنا ہی پھر بتائیں گے ہم تم کو جو کچھ کہ تم کرتے تھے انتہی چونکہ یہ
 آیات بینات فوائد کثیرہ و موا عظمت پر مشتمل ہیں لہذا میں نے انکو یہاں
 نقل کیا لیکن بخوف طوالت انکی تفسیر و تفصیل نہیں لکھ سکتا ہوں ترجمہ
 احادیث اصول کافی حضرت امام جعفر صادق ؑ سے منقول ہی کہ فرمایا
 جناب رسول خدا ﷺ نے کہ سب برائیوں سے زیادہ بغاوت کی سزا جلد ملتی ہی
 و نیز اوٹھین حضرت سے منقول ہی کہ ابلیس اپنے لشکر سے کہتا ہی کہ آدمیوں
 کے درمیان میں حسد اور بغی کو ڈال دو اسلئے کہ یہ دونوں اللہ کے نزدیک
 شرک کے برابر ہیں ابوسیار سے منقول ہی کہ حضرت امام جعفر صادق ؑ نے
 اوسکو ایک خط میں لکھا کہ دیکھ تو کبھی کوئی کلمہ بغاوت کا نہ کہتا اگرچہ تیرا نفس
 اور تیرے عزیز و اقارب تجکو اچھے معلوم ہوں و نیز اوٹھین حضرت سے منقول ہی

کہ جناب امیر المؤمنینؑ نے فرمایا کہ ایہا الناس تحقیق کہ بغی اپنے اصحاب کو آتش جہنم کی طرف کھینچتی ہو اور تحقیق پہلے جس نے کہ السد عز وجل پر بغاوت کی وہ عناق بیٹے حضرت آدم کے تھے پس پہلے سب سے السد نے عناق کو قتل کیا اور وہ ایک بیگمہ بھر کے پھیر میں میٹھتے تھے اور اس کی بیس اونگلیاں تھیں اور ہر اونگلی میں دو ناخن تھے مثل ہنسیا کے پس مسلط کیا اللہ تعالیٰ نے اس کے اوپر ایک شیر کو کہ جوشل ہاتھی کے تھا اور ایک بھیڑیے کو کہ جوشل ونٹ کے تھا اور ایک گد کو کہ جوشل خچر کے تھا پس قتل کیا او تھیں جانوروں نے اسی عناق کو اور حال یہ ہو کہ السد عز وجل نے جباروں کو اون کے بہترین احوال اور سب سے زیادہ امن و امان کے وقت میں قتل کیا ہو تیرھویں صفت قبیہ ظلم ہو کہ جو ضد ہو عدل کی اور اس کے شناعیت کی کوئی حد نہیں اور ہر شخص اس کی قباحت سے واقف ہو اور اس کے عموم کو فصل دوم میں بیان کر چکا ہوں کہ کوئی گناہ اور برائی اسکے تحت سے خارج نہیں ہو اور اپنی کتاب عزیز میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس کی اکثر مقامات میں مذمت فرمائی ہو چنانچہ فرمایا ہو وَاللّٰہُ لَا یَهْدِی الْمُنٰفِقِیْنَ وَالظَّالِمِیْنَ ترجمہ اور اللہ نہیں ہدایت کرتا اگر وہ ظالموں کو انتہی و نیز فرمایا ہو وَاللّٰہُ لَا یُحِبُّ الظَّالِمِیْنَ ترجمہ اور اللہ نہیں دوست رکھتا ہو ظالموں کو انتہی و نیز فرمایا ہو وَالْبَاسُ مَثْوًی لَظَّالِمِیْنَ ترجمہ اور ہر ا مقام رہنے کا ہو ظالموں کے انتہی و نیز فرمایا ہو لَا لَعْنَةُ اللّٰہِ عَلَی الظَّالِمِیْنَ ترجمہ آگاہ ہو لعنت خدا کی ہو ظالموں پر انتہی اور اس طرح کے آیات بہت سے ہیں میں اس مقام میں کہاں تک لکھ سکتا ہوں ترجمہ احادیث صول کافی حضرت ابو جعفر یعنی حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہو کہ ظلم تین قسم پر ہو ایک وہ کہ جسکو خدا بخشتا ہو اور ایک وہ ظلم کہ جسکو خدا نہیں بخشتا ہو اور

ایک ظلم وہ کہ جسکو خدا نہیں چھوڑتا ہی پس جس ظلم کو کہ خدا نہیں بخشتا وہ شرک
 ہی اور جس ظلم کو کہ خدا بخشد تیار ہی وہ ظلم کرنا شخص کا ہی اپنے نفس پر کہ جو اس کے
 اور خدا کے درمیان میں ہو یعنی کسی دوسرے کا حق اوس میں نہو، اور جس ظلم کو
 کہ خدا نہیں چھوڑتا ہی وہ حق عباد ہی تبنیہ اس حدیث شریف سے ظلم کی
 تعمیم بخوبی واضح ہو گئی کہ جمیع معاصی کو شامل ہی اور ہر قسم کے گناہ پر ظلم کا اطلاق
 ہو سکتا ہی پہلی قسم عیاذاً باللہ شرک بخدا سے واحد و یکتا ہی جو ہر گز نہیں بخشا
 جاتا اور دوسری قسم مجرم و معصیت ہی کہ اگر انسان تو بہ کرے تو اس طرح کے
 گناہ بخشدیے جاتے ہیں اور تیسری قسم حق عباد ہی مثل قتل نفس و غصب
 حقوق و اموال و زنا و زنا و شوہر دار سے وغیرہ کہ جب تک صاحب حق نہ بخشتی
 یہ گناہ نہیں بخشے جاتے اس لیے کہ خداوند عالم عادل ہی وہ مظلوم کی داد ضرور
 دے گا اور اوس کی فریاد کو ضرور پہونچے گا اور اس کی تفصیل میں بہت طول ہی اس
 مقام میں گنجائش نہیں و نیز حضرت امام جعفر صادق ۴ سے منقول ہی کہ کوئی
 مظلوم اس سے زیادہ سخت نہیں ہی کہ کوئی شخص ایسے آدمی پر ظلم کرے کہ اس کی
 فریاد کا پہونچنے والا سوا بے خدا کے اور دوسرا کوئی نہ ہو و نیز حضرت امام محمد باقر
 علیہ السلام سے منقول ہی کہ جو شخص صبح کرے ایسی حالت میں کہ اوس کی نیت
 میں کسی شخص پر ظلم کرنا نہ ہو تو اللہ تعالیٰ اوس کے اوس روز کے گناہ بخشد تیار ہی
 جب تک کہ وہ کسی کا خون نہ کرے یا کسی یتیم کے مال کو حرام سے نہ کھائے یعنی خون
 ناحق اور مال یتیم کا حرام کی راہ سے کھانا اگر ان دونوں گناہوں کا وہ شخص
 اوس دن مرتکب ہو تو یہ نہیں بخشتے جاتے اور سب گناہ اوس دن کے بخشدیے
 جاتے ہیں ظاہر حضرت نے ان دونوں گناہوں کا ذکر تمثیلاً فرمایا ہی اور
 مراد یہ ہی کہ حقوق عباد نہیں بخشتے جاتے اور باقی گناہ اوس روز کے بخشتی جاتی ہیں

وزیر اوتھین حضرت سے منقول ہے کہ جو شخص کسی پر ظلم کرے اس کا مواخذہ اس کے
 نفس میں ہوتا ہے یا اس کے مال میں یا اس کی اولاد میں وزیر اوتھین حضرت سے
 منقول ہے کہ نہیں ظلم کرتا ہے کوئی شخص کسی پر مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کا مواخذہ
 اس کے نفس میں کرتا ہے اور اس کے مال میں و لیکن جو ظلم کہ درمیان اس کے اور
 درمیان اللہ کے ہے پس جب وقت کہ وہ شخص توبہ کرتا ہے تو اللہ اس کو بخش دیتا ہے
 وزیر حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ تحقیق کہ اللہ عزوجل
 نے وحی فرمائی طرہ ایک بنی کے اپنے ابنیاء میں سے کہ وہ ایک جبار کے ملک
 میں رہتا تھا کہ تو اس جبار کے پاس جا اور اس سے کہ کہ میں نے تجھ کو
 اس واسطے نہیں حکومت عطا فرمائی ہے کہ تو لوگوں کا خون بہائے اور مالوں کو
 چھین لے سو اس کے نہیں ہے کہ میں نے تجھ کو اس واسطے حکومت عطا فرمائی ہے
 کہ تو باز رکھے مجھ سے نالہ و فریاد کو مظلوموں کے اس سبب سے کہ تحقیق
 کہ میں نہیں چھوڑتا ہوں ان کے حق کو اگرچہ وہ لوگ کافر ہوں وزیر
 اوتھین حضرت سے منقول ہے کہ جو شخص اپنے بھائی کے مال کو از روے
 ظلم کھائے اور اس کو پھیر دے وہ شخص قیامت کے دن انگارے کھائیگا
 وزیر حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ جو شخص ظلم کرے کسی پر اور وہ مظلوم مراے
 پس چاہیے کہ اس کے واسطے یہ شخص استغفار کرے اس لیے کہ یہ استغفار
 کرنا اس کے لیے اس ظلم کا کفارہ ہو گا چودھویں صفت قبیحہ کذب ہے
 کہ جو صدق کی اور صدق کے محاسن فصل دوم میں بیان ہو چکے
 پس وہ سب دال ہوں گے کذب کے قبائح پر مگر چونکہ یہ فعل قبیح و شنیع
 انواع و اقسام مختلفہ پر مشتمل ہے و نیز اقبح قبائح ہے کہ بعض اقسام اس کے

بدترین کفر والحاد و زندقہ ہیں لہذا اسکا بیان اس فصل میں علیحدہ مناسب معلوم ہوا پہلا کذب قول فرعون ملعون ہو کہ اے انا سر بلکوا اعلیٰ دوسری قسم خدا سے واحد و یکتا و بشیل و بے ہمتا کا شریک قرار دینا ہی تیسری قسم یہ ہے کہ کوئی شخص جھوٹا دعویٰ نبوت کا کرے جیسے مسیلہ کذاب وغیرہ نے کیا تھا چوتھی قسم یہ ہے کہ کوئی شخص جھوٹا دعویٰ امامت یعنی نیابت و خلافت رسول کا کرے ان سب کی تفصیل کی اس مقام میں گنجائش نہیں ہے اپنے اپنے مواقع پر بیان ہوگی پانچویں قسم خدا یا رسول یا امام کی تکذیب کرنا جو کہ طریق کفار تھا اور ہر اس کی تفصیل کی بھی یہاں گنجائش نہیں چھٹی خدا یا رسول یا امام کے کسی کلام یا معجزے کی تکذیب کرنا جیسا کہ اس زمانہ میں ہم دیکھتے ہیں کہ بعض مدعیان عقل و علم باوصف ادا عاے اسلام جس آیت و حدیث کو چاہتے ہیں مانتے ہیں اور جسکا چاہتے ہیں انکار کرتے ہیں اور معجزہ و حرق عادت کے قطعاً منکر ہیں حالانکہ ایک آیت یا معجزہ کا انکار کرنا بھی کفر صریح ہے اور ابدال باد کے لیے جہنم میں پہونچاتا ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے کہ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
ترجمہ اور جو لوگ کہ کافر ہوئے اور جھٹلایا انھوں نے ہماری آیتوں کو یہ لوگ اہل دوزخ ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے انتہی چونکہ آیات کا اطلاق آیات قرآنی و معجزات دونوں پر ہوتا ہے لہذا اس آیت وافی ہدایہ سے ثابت ہوا کہ ان دونوں میں ایک کی تکذیب کرنے والا بھی کافر ہے اور ہمیشہ آتش جہنم میں رہے گا اس سے زیادہ اس معجزہ کو بھی میں یہاں نہیں لکھ سکتا انشاء اللہ العزیز اس کی تفصیل مناسب اسی فاتحہ الكتاب کی فصل چارم میں عنقریب آئیگی ساتویں قسم یہ ہے کہ خدا یا رسول یا امام

سورہ بقرہ ۱۰۸

کچھ جھوٹ باندھ لے اور ایسے لوگوں کے باب میں حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَكَانَ
 أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعَذِّبُ اللَّهُ عَنْهُمْ كَذِبُهُمْ وَكَانَ
 لَا شَافِيَ لَهُمْ وَلَا تَكُونُ أَذُنًا عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ الْوَاسِعَةُ ۚ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ
 إِلَى الْبَغْيِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُوا نَهَايَ حَاظِهِمْ بِالْأَحَادِثِ هُمْ كَافِرُونَ
 ترجمہ اور کون زیادہ ظالم ہو اس شخص سے کہ باندھ لیا اوسنے اس پر جھوٹ یہ لوگ
 روبرو لائے جائیں گے پروردگار اپنے کے اور کہیں گے گواہ کہ یہ لوگ وہ ہیں
 کہ جھوٹ بولتے تھے اپنے پروردگار پر آگاہ ہو لعنت ہو خدا کی ظالموں پر جو
 لوگ روکتے ہیں خدا کی راہ سے اور ٹھونڈتے ہیں اوس میں کجی اور وہ لوگ
 ساتھ آخرت کے کافر ہیں انتہی شیخ عبدالقادر صاحب دہلوی تفسیر موضع القرآن
 میں اس آیت کریمہ کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ خدا پر جھوٹ بولنا کئی طرح ہی علم میں غلط
 نقل کرنا یا خواب بنا لینا یا عقل سے حکم کرنا دین کی بات میں دعویٰ کرنا کہ کشف
 رکھتا ہوں یا اسد کا مقرب ہوں انتہی یہ بندہ ذلیل کتنا ہی کہ شرک بھی اس میں
 داخل ہی اس لیے کہ اس سے زیادہ کوئی جھوٹ اسد و حدہ لا شریک پر نہیں ہو سکتا
 و نیز اسی قسم میں یہ بھی داخل ہے کہ کوئی شخص کسی بات کو خود بنا کے کہے کہ یہ
 خدا نے یا رسول نے یا امام نے فرمائی ہے اور اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ رسول خدا
 و ائمہ ہدی علیہم السلام پر افترا کرنا خدا ہی تعالیٰ پر افترا کرنا ہے اس لیے کہ وہ
 حضرات جو کچھ فرماتے تھے وہ بموجب حکم خدا کے فرماتے تھے پس جھوٹی حدیثوں
 اور روایتوں کے پڑھنے یا بیان کرنے سے ہر مسلمان و مومن کو احتراز و احتیاط
 واجب و لازم بلکہ واجب و الزم ہے آٹھویں قسم یہ ہے کہ شرع شریف کے
 خلاف کچھ کہے مثلاً حلال کو حرام یا حرام کو حلال کہے یا واجب اور مسنون کو
 غیر واجب اور مسنون و بالعکس کہے یا بغیر علم کامل و راسخ کے فتوے دے

یا کوئی مسئلہ شرعیہ بتلائے پس ہر مسلمان کو اس میں نہایت احتیاط لازم ہو ورنہ خود بھی گمراہ ہو جائیگا اور دوسروں کو بھی گمراہ کر لیا اس لیے کہ یہ بھی حق سبحانہ و تعالیٰ پر جھوٹ باندھنا ہی چنانچہ وہ فرماتا ہی **فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَنَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ** ترجمہ پس کون زیادہ ظالم ہو اس شخص سے کہ باندھ لے اس پر جھوٹ تاکہ گمراہ کرے لوگوں کو بغیر علم کے تحقیق اسد نہیں ہدایت کرتا ہی گمراہ کو ظالموں کے انتہی یہ آیہ کریمہ اور بعض آیات جو اس سے پیشتر ہیں اُنھیں لوگوں کے باب میں نازل ہوئی ہیں کہ جو اون چیزوں کو کہ خدا نے حلال کی ہیں حرام قرار دیتے تھے و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ اس امر کی تصریح نہی فرماتا ہے **وَلَا تَقُولُوا لِمَا نَصَبْنَا لَكُمْ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَقَدْ هَذَا حَرَامٌ وَلِيَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ** **مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** ترجمہ اور نہ کہو تم بسبب اس چیز کے کہ بیان کرتے ہیں زبانی تمھاری جھوٹ کو کہ یہ حلال ہی اور یہ حرام ہی تاکہ باندھ لو تم اسد پر جھوٹ تحقیق جو لوگ کہ باندھتے ہیں اسد پر جھوٹ نہ ستکاری پائیں گے یہ فائدہ تھوڑا سا ہی اور واسطے اسکے عذاب دردناک ہی انتہی عمدۃ البیان میں اس آیہ وافی ہدایہ کی تفسیر میں لکھا ہی کہ حضرت صادق علیہ السلام سے روایت ہی فرمایا کہ بندہ جبوقت گناہان کبیرہ یا صغیرہ کرتا ہی تو ایمان سے خارج ہو جاتا ہی اور اسلام میں داخل رہتا ہی پس اگر تو بہ اور استغفار کرے تو پھر ایمان کی طرف آ جاتا ہی اور کفر کی طرف نہیں جاتا ہی اور جو کوئی حلال کو کہے کہ یہ حرام ہی اور حرام کو کہے کہ یہ حلال ہی اور ایسا ہی کرنے لگے تو وہ نزدیک ہمارے ایمان سے اور اسلام سے دونوں سے نکل جاتا ہے اور

۱۲ مجز و ششم سورہ انفاس

۱۲ مجز و چار دہم سورہ انفاس

گفزیں داخل ہوتا ہی اور ہو جاتا ہی وہ بمنزلہ اس شخص کے کہ حرم میں داخل ہو اور پھر کعبہ میں داخل ہو پس حادث کرے کعبہ میں کوئی امر ممنوع پس نکالا جائے کعبہ سے اور حرم سے پس گردن ماری جائے اور داخل ہو آتش و دوزخ میں انتہی اور بعض احادیث بغیر علم کے فتوے دینے کی مذمت میں فصل دوم صفت پانزدہم علم کے بیان میں لکھی گئی ہیں اسکے سوا کذب کے اور بہت سے اقسام ہیں لیکن چونکہ طویل بہت ہوتا جاتا ہی لہذا میں مطلق کذب کے باب میں چند آیات و احادیث پر اکتفا کرتا ہوں فرمایا ہی خدا سے عز و جل نے کہ **اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ** ترجمہ تحقیق اللہ نہیں ہدایت کرتا ہی اس شخص کو کہ جو جھوٹا ناشکری کرنے والا انتہی ویز فرمایا ہی **اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ** ترجمہ تحقیق اللہ نہیں ہدایت کرتا ہی اس شخص کو جو حد سے تجاوز کرنے والا جھوٹ بولنے والا انتہی ان آیات بنیات سے واضح ہوا کہ جھوٹ بولنے کے سبب سے انسان کا قلب ایسا سیاہ اور سخت ہو جاتا ہی کہ قابل قبول ہدایت نہیں رہتا ترجمہ احادیث اصول کافی حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہی کہ حضرت علی بن الحسین یعنی حضرت امام زین العابدین علیہ السلام اپنی اولاد سے فرماتے تھے کہ جھوٹ سے ڈرا کرو خواہ وہ جھوٹا ہو یا بڑا بے ظرافت کے ہو یا ظرافت میں ہو اس سبب سے کہ جس وقت کوئی شخص جھوٹ بولتا ہی جھوٹی بات میں تو اس کے جرأت ہو جاتی ہی بڑی بات پر کیا نہیں جانتی ہو تم کہ تحقیق رسول خدا صلعم نے فرمایا ہی کہ بندہ سچ بولا کرتا ہی یہاں تک کہ لکھتا ہی اس کو صدیق اور بندہ جھوٹ بولا کرتا ہی یہاں تک کہ لکھتا ہی اس کو کذاب و نیز انھیں حضرت سے منقول ہی کہ تحقیق اللہ عز و جل نے

چند آیت و احادیث پر اکتفا کرتا ہوں فرمایا ہی خدا سے عز و جل نے کہ **اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ** ترجمہ تحقیق اللہ نہیں ہدایت کرتا ہی اس شخص کو کہ جو جھوٹا ناشکری کرنے والا انتہی ویز فرمایا ہی **اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ** ترجمہ تحقیق اللہ نہیں ہدایت کرتا ہی اس شخص کو جو حد سے تجاوز کرنے والا جھوٹ بولنے والا انتہی ان آیات بنیات سے واضح ہوا کہ جھوٹ بولنے کے سبب سے انسان کا قلب ایسا سیاہ اور سخت ہو جاتا ہی کہ قابل قبول ہدایت نہیں رہتا ترجمہ احادیث اصول کافی حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہی کہ حضرت علی بن الحسین یعنی حضرت امام زین العابدین علیہ السلام اپنی اولاد سے فرماتے تھے کہ جھوٹ سے ڈرا کرو خواہ وہ جھوٹا ہو یا بڑا بے ظرافت کے ہو یا ظرافت میں ہو اس سبب سے کہ جس وقت کوئی شخص جھوٹ بولتا ہی جھوٹی بات میں تو اس کے جرأت ہو جاتی ہی بڑی بات پر کیا نہیں جانتی ہو تم کہ تحقیق رسول خدا صلعم نے فرمایا ہی کہ بندہ سچ بولا کرتا ہی یہاں تک کہ لکھتا ہی اس کو صدیق اور بندہ جھوٹ بولا کرتا ہی یہاں تک کہ لکھتا ہی اس کو کذاب و نیز انھیں حضرت سے منقول ہی کہ تحقیق اللہ عز و جل نے

برائی کے لیے قفل قرار دیے ہیں اور ان قفلوں کی کجمان شراب کو قرار دیا ہے اور جھوٹ بولنا شراب پینے سے زیادہ برا ہے و نیز انھیں حضرت سے منقول ہے کہ جھوٹ ایمان کا خراب کرنے والا ہے و نیز انھیں حضرت سے منقول ہے کہ پہلے جو جھوٹ بولنے والے کی تکذیب کرتا ہے وہ اس کے بعد اس کے دونوں فرشتے کہ جو اس کے ساتھ ہیں بعد اس کے وہ خود جانتا ہے کہ میں جھوٹا ہوں و نیز جناب امیر المؤمنین علیہ السلام سے منقول ہے کہ کوئی بندہ ایمان کا مزہ نہیں پاتا ہے یہاں تک کہ جھوٹ بولنا چھوڑ دے ظرافت اور غیر ظرافت میں اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہما السلام نے فرمایا کہ جو شخص زیادہ جھوٹ بولتا ہے اس کے چہرے کی رونق جاتی رہتی ہے اور حضرت امیر المؤمنین سے منقول ہے کہ ہر مرد مسلمان کو سزاوار ہے کہ جھوٹے سے دوستی نہ کرے اس لیے کہ وہ جھوٹ بولتا ہے اور اس کی یہاں تک نوبت پہنچتی ہے کہ جو کوئی بات سچ کہے تو اس کا بھی کوئی یقین نہیں کرتا پس نہ رہوین صفت قبیحہ شک ہے اور اس کی بھی کئی قسمیں ہیں اول شک کرنا اصول دین یا اس کی ضروریات میں اور یہ ایسی صفت قبیحہ ہے کہ انسان کو نور ایمان و اسلام سے خارج کر کے ظلمات کفر میں داخل کر دیتی ہے اور تفصیل اور تبیین اس کی یہ ہے کہ کسی شے کے عدم یا وجود پر جب ایسا حتم اور جزم ہو گا کہ اس میں جائز و ناجائز نہ پائی جاسے تو اس کو یقین کہیں گے اور جب دونوں جانب برابر ہوں گے تو اس کو شک کہیں گے اور جب ایک جانب راجح اور غالب اور دوسری مرجوح اور مغلوب ہوگی تو جانب راجح کو ظن اور مرجوح کو وہم کہیں گے پس ان اقسام اربعہ میں سے جو قسم کہ ایمان میں معتبر ہو وہ یقین ہے اور اسی یقین کا نام اعتقاد ہے پس جس شخص کو حق سبحانہ تعالیٰ کی وحدانیت یا عدالت

یا انبیاء و مرسلین کی نبوت و رسالت یا ائمہ معصومین کی امامت یا روز قیامت و
بعث و نشور و نار و جنت و غیرہ امور معاد کی حقیقت میں یا اور ضروریات مذہب
و ملت میں سے کسی امر میں شک یا ظن ہو تو وہ دائرہ ایمان سے خارج اور
احاطہ کفر میں داخل ہو اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہو قُلْ يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ
اِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ دِيْنِيْ فَلَا اَعْبُدُ الَّذِيْنَ تَعْبُدُوْنَ وَاَنْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلٰكِنْ
اَعْبُدُ اللّٰهَ الَّذِيْ يَخْلُقُكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ اَنْتُمْ اَكْوَابٌ
مُّنْقَطِعَةٌ وَاَنْ اَنْتُمْ اَشْجَارٌ اَوْ اَنْتُمْ اَنْفُسٌ حَنِيفَةٌ فَاَنْتُمْ كَافِرُونَ
مِنْ الْمُشْرِكِيْنَ ترجمہ کہ اے لوگو اگر تم شک میں ہو میرے دین سے پس
نہیں عبادت کرتا میں اون کی کہ جن کی تم عبادت کرتے ہو سوا اس کے و لیکن
عبادت کرتا ہوں میں اس کی کہ جو تمہاری روحیں قبض کرتا ہو اور حکم کیا گیا
ہو محکو کہ ہوں میں مومنوں سے اور یہ کہ راست کر تو اپنے منہ کو واسطے دین کے
حنیف ہو کر اور نہ تو مشرکوں میں سے انتہی اس آیت وافی ہدایہ سے معلوم ہوا
کہ کفار عرب بھی دین اسلام میں شک کرتے تھے پس اگر کوئی شخص باوصف
ادعاے اسلام شک کرے تو اس میں اور کفار میں کیا فرق ہوگا و نیز حق سبحانہ
و تعالیٰ حضرت صالح پیغمبر کی قوم کا قول بیان فرماتا ہو اِنَّا نَالِفِيْ شَاكٍ مِّمَّا
تَدْعُوْنَ اِلَيْهِمْ مِّنْ يُّبْ تَرْجَمہ اور تحقیق کہ ہم البتہ شک میں ہیں اس چیز سے کہ
بلاتا ہو تو ہم کو طرف او سکے ایسا شک کہ دل کو اضطراب میں ڈالتا ہو انتہی و نیز
حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہو اَلَمْ يَا تَكُوْنُوْا الَّذِيْنَ مِّنْ قَبْلِكُمْ فَاَوْفَجُوْا
عَادٍ وَّاْتَمَوْا دِيْهَ وَالَّذِيْنَ مِّنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا اللّٰهُ ط جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ
بِالْبَيِّنٰتِ فَزَادُوْا اٰيِدِيْهِمْ فِيْ اَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوْا اِنَّا كَفَرْنَا بِمَا اُرْسِلْتُمْ بِهِ
فَاِنَّا لَفِيْ شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُوْنَ كُنَّا اِلَيْهِمْ مِّنْ يُّبْ قَالَتْ رُسُلُهُمْ اَفِيْ اللّٰهِ شَكٌّ

سورہ یونس جزو بار دوم ۱۲

سورہ یونس جزو بار دوم ۱۲ سورہ یونس جزو بار دوم ۱۲

فَاَطْلُ السُّمُوحَاتِ وَلَا تَرْجُمِہُ کیا نہیں ہو پختی تم کو خبر اون لوگوں کی کہ جو پہلے تھے تم سے قوم نوح کی اور عاد اور ثمود اور جو ان سے پیچھے ہوئے اون کو کوئی نہیں جانتا سوا اللہ کے آئے اون کے پاس پیغمبر اون کے ساتھ دلیاؤں ظاہر کے پس ادا لئے رکھے اونھوں نے اپنے ہاتھ اپنے مونہوں میں اور کہا اون لوگوں نے کہ تحقیق کافر ہوئے ہم ساتھ اس چیز کے کہ بھیجے گئے ہو تم ساتھ اس کے اور تحقیق ہم لوگ البتہ شک میں ہیں اس چیز سے کہ بتاتے ہو تم ہم کو طرف اس کے ایسا شک کہ دلو بھیجیں کرتا ہو کہا اون کے پیغمبر دن نے کہ کیا اللہ میں شک ہو کہ جو پیدا کرنے والا آسمانوں کا اور زمین کا ہی انتہی اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ سب کفار اہم سابقہ اپنے پیغمبروں سے یہی کہتے تھے کہ ہم کو تمہارے دین میں شک ہو اب کیسے کہ کوئی شخص باوجود شک اسلام و ایمان کا دعویٰ کیونکر کر سکتا ہو و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ اہل جہنم کے باب میں فرماتا ہو کہ اِنَّهُمْ كَانُوْا فِیْ شَكٍّ مِّنْ رَّسُوْلٍ تَرْجُمِہُ تحقیق وہ لوگ تھے ایسے شک میں کہ جہل بچیں کرتا ہو انتہی و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ کفار عرب کے باب میں فرماتا ہو بَلْ هُمْ فِیْ شَكٍّ مِّنْ ذِکْرِیْ تَرْجُمِہُ بلکہ وہ کافر شک میں ہیں میری نصیحت سے انتہی اور ایسی آیتیں قرآن شریف میں بہت ہیں کہ جن سے ثابت ہوتا ہو کہ کفار دین اسلام میں شک کرتے تھے پس واسے ہو اون لوگوں پر کہ جو اسلام کا دعویٰ کریں اور پھر شک اور شبہ کو دل میں راہ دین اب ظن کا حال سنئے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو وَمَا یَنْتَظِرُ اَکْثَرُھُمْ اِلَّا ظَنًّا اِنَّ الظَّنَّ لَا یُغْنِیْ عَنْ الْحَقِّ شَیْئًا اِنَّ اللّٰہَ عَلِیْمٌ بِمَا یَفْعَلُوْنَ تَرْجُمِہُ اور نہیں پیروی کرتے ہیں اکثر اون میں کے مگر ظن کی تحقیق ظن نہیں کافی ہوتا حق بات میں کچھ بھی تحقیق اللہ جانتا ہو جو کچھ وہ کرتے ہیں انتہی اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ اکثر کفار ظن کی پیروی کرتے تھے اور ظن سے

۱۲ سورہ صافات جز و نسبت دوم ۱۲ سورہ صافات جز و نسبت دوم ۱۲

۱۲ سورہ صافات جز و نسبت دوم ۱۲ سورہ صافات جز و نسبت دوم ۱۲

مساعد بن جابر بن ولف

حق نہیں حاصل ہو سکتا و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَإِلَّا السَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِينَ** ترجمہ اور جو وقت کہ کہا جاتا تھا کہ تحقیق وعدہ الہی کا سچ ہے اور قیامت میں کچھ شک نہیں تو کہتے تھے تم کہ نہیں جانتے ہم کیا ہے قیامت نہیں ظن کرتے ہیں ہم گمراہ ایک نوع کا ظن اور نہیں ہیں ہم یقین کرنے والے انتہی یہ حق سبحانہ و تعالیٰ روز قیامت کی خبر دیتا ہے کہ اوس دن کافروں سے اس طرح کہا جائیگا اور اون کا حق اون کو یاد دلا یا جائیگا کہ جو وہ اپنے پیغمبروں سے دنیا میں کہتے تھے تاکہ حجت او پر تمام ہو اور جہنم میں داخل کی جائیں اور اس آیت کے قبل اور بہت سی آیتیں ہیں کہ اون میں پہلے قیامت کے آنے کا حال ہے بعد اوسکے مومنین صالحین کے رحمت خدا یعنی بہشت میں داخل ہونے کی خبر ہے بعد اوسکے کافروں سے جو کچھ کہا جائیگا اوسکا بیان ہے میں نے بخوف طوالت اسی قدر آیت پر اکتفا کی شاید کوئی یہ اعتراض کرے کہ بعض آیات کلام مجید سے ظاہر نہیں کی صرح بھی ثابت ہوتی ہے مثل اس آیت کے جو سورہ بقرہ جزو اول میں قریب ربع ہے **يُطْلِقُونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ** اور مثل اس آیت کے کہ جو قریب ختم جزو دوم ہے کہ **قَالَ الَّذِينَ يُطْلِقُونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ** تو اسکا جواب صحیح یہ ہے کہ لفظ ظن لغات اصدا میں سے ہے کہ اوسکے معنی جانب راجح وغالب کے بھی ہیں جیسا کہ بیان ہو چکا اور علم و یقین کے بھی ہیں چنانچہ کتب لغت اس پر شاہد ہیں پس جو آیتیں کہ پہلے نقل ہوئی ہیں وہ پہلے معنی پر دلالت کرتی ہیں اور یہ آیات معنی علم و یقین پر چنانچہ سورہ ص میں ہے **وَلَقَدْ دَاوُدُ إِذْ أَنَا فِتْنَاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَشِيَ** **إِلَٰهَهُ دَاوُدَ إِنَّا بَنَّاكَ** اس آیت میں ظن کے معنی سوا علم و یقین کے اور کچھ

نہیں ہو سکتے پس یہ اعتراض بسبب نا فہمی و کم علمی و عدم واقفیت زبان عربی کی ہو چکے نہایت تعجب آتا ہے اور لوگوں سے کہ جو اس زمانہ میں مدعیان علم و عقل و اسلام ہیں اور اعتقادات کا نام خیالات مذہبی رکھتے ہیں اور ہر ہر امر دینی و یقینی میں کہ جو قرآن و حدیث سے بخوبی ثابت ہو شک و شبہ کرتے ہیں اور مجتہدین نکالتے ہیں اور پھر اسلام کا دعویٰ کیے جاتے ہیں اور ناظر کتاب تو ہی انصاف کر کہ کفار جو دین اسلام و روز قیامت و غیرہ میں شک و شبہ رکھتے تھے اور اسی سبب سے ایمان نہیں لاتے تھے اور صاف صاف کہہ دیتے تھے کہ ہم کو اس میں شک ہے اور یقین نہیں آتا اس سبب سے ہم ایمان نہیں لاتے اور اسلام نہیں قبول کرتے وہ سچے تھے یا یہ لوگ سچے ہیں کہ امور دینیہ کی ثابت شکوک و ظنون فاسدہ میں مبتلا ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں پھر جب ان لوگوں کا وہ حال ہو کہ جو معلوم ہی تو ان لوگوں کا کیا حال ہو گا نفوذ باللہ من ذلک اگر یہ لوگ یہ بات کہیں کہ ہم تحقیق حق کے در پی ہیں تو پھر ابھی اپنے تئیں مسلمان کیوں کہتے ہیں انسان کو چاہیے کہ جس دین و مذہب کی حقیقت کا یقین ہو جائے اُس پر ایمان لائے اور اسے اختیار کرے اور جب ایمان لا چکا تو پھر شک و شبہ کیسا کہ انکو دین اسلام ابھی تک حق نہیں معلوم ہوا تو جب حقیقت اسلام انکو ثابت ہو جائیگی تو اس پر ایمان لائیں گے اور اپنے تئیں مسلمان کہیں گے اور اگر نہ ثابت ہوئی تو جہاں خدا سے عاقل انکو لیجائے گا وہاں جائیں گے بیکار اسلام کا دعویٰ کر کے اس میں شک و شبہ کرنا اور عوام مستضعفین اسلام کو بھی شک میں ڈالنا اس سے کیا فائدہ اور جہاں تک ان حضرات کے افعال و اطوار پر نظر کرنے سے معلوم ہوا وہ یہ ہے کہ یہ لوگ اہل دنیا میں سے ہیں اور ساری انکی

کوشش و سعی و بہت اوسی کی تحصیل میں مصروف رہتی ہی اور مقصود انکا ہر قول و فعل سے یہی ہوتا ہی کہ کسی طرح دنیا حاصل ہو اس سبب سے کچھ دین و مذہب کی وقعت اور عظمت اون کی نظروں میں باقی نہیں رہی ہی لیس جو چاہتے ہیں کہتی ہیں اور جو چاہتے ہیں وہ کرتے ہیں اور اگر کچھ بھی ان لوگوں کو ترک اسلام سے حصول دنیا کی امید ہو تو فوراً ترک کر دین اور کبھی نام بھی اسلام کا نہ لیں اور کس قدر یہ آیہ وافی ہدایہ ان لوگوں کے حال کے مطابق ہی وَمِنَ النَّاسِ مَن یُعْبُدُ اللّٰهَ عَلَىٰ حَدِّ فَتَنَ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ نَّاطَمَ أَنَّهُ مِنَ الْوَالِیِّ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ نَّانِقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ قَدْ خَسِرَ الدُّنْیَا وَآخِرَتَهُ ذَٰلِكَ هُمَا الْخُسْرَانِ الْمُحْبَبَیْنِ ترجمہ اور آدمیوں میں سے بعض شخص ایسا ہی کہ عبادت کرتا ہی اللہ کی کنارہ پر پس اگر ہو بچے او سکو بہتری تو آرام پکڑتا ہی ساتھ اوس عبادت کے اور اگر ہو بچے او سکو کوئی آزمائش تو پھر جاتا ہی اولٹا اپنے منہ پر نقصان پایا اوسنے دنیا میں اور آخرت میں ہی نقصان صریح انتہی شیخ عبد القادر صاحب دہلوی نے موضح القرآن میں اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہی یعنی دنیا کی نیکی پائے تو بندگی پر قائم رہے اور تکلیف پائے تو چھوڑ دے اور دھر دنیا کی اور دھر دین گیا کنارے پر کھڑا ہی یعنی دل ابھی نہ اس طرف ہی نہ اوس طرف ہی جیسا کوئی مکان کے کنارے کھڑا ہی جب چاہے نکل جائے انتہی کلامہ اور تفسیر عمدۃ البیان میں ہی کہ ابن عباس کہتے ہیں کہ صحرائی عربوں نے مدینہ میں جا کر اسلام قبول کیا پس جس کسی کو کوئی مرض نہ لاحق ہوا اور اوسکی عورت نے بیٹا جنا اور اوس کی گھوڑی نے بچھڑا دیا اور اوسکے مولیشی نے بہت بچے دیے اوس نے تو کہا کہ اسلام بہت اچھا دین ہی اور جسکا حال اوسکے برعکس ہوا تو اوسنے کہا کہ یہ دین اچھا نہیں ہی اور اسلام سے مرتد ہو گیا اور ابو سعید خدری

منقول ہو کہ ایک یہودی ایمان لایا اور بعد اوس کے انکھ اوس کی درد کرنے لگی
یہاں تک کہ بنیائی اوسکی جاتی رہی اور سوا اسکے اور بلائین بھی اوسکو پیش
آئین رسولیٰ صلعم سے جا کر کہا کہ میں نے اسلام کو شوم پایا میرا اسلام توڑے
حضرت نے فرمایا کہ اسلام نہیں توڑا جاتا وہ یہودی مرتد ہو گیا اور یہ آیت
نازل ہوئی و نیز اوسکی تفسیر میں علیٰ حق کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اوپر ایک
کنارہ کے نہ وسط میں یعنی مترد ہو کر ایک کنارہ پر ہی دین اسلام کے اور
اوس کے وسط میں نہیں ہی تاکہ استقلال کے ساتھ ہو اور بسبب نہ قدرت
رکھنے کے وحدانیت کی دلیلوں پر اور دین اسلام کے حق ہونے کے
ثابت کرنے پر شبہ میں پڑ کر دین حق سے منحرف ہوتا ہے جیسے کہ کوئی لشکر
کے کنارہ پر کھڑا ہو اور فتح اور ظفر نصیب اس لشکر کے ہو تو مطمئن ہو کر اوس میں
جا کر شریک ہو جائے اور غنیمت کے لینے میں مستعد ہو اور اگر اوس لشکر کو
شکست حاصل ہو تو وہ شخص کنارہ سے ایک سمت کو علیحدہ ہو کر بھاگ جائے
ایسا ہی حال اس شخص کا ہو و نیز اوسکی تفسیر میں ہے کہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام
نے اسکی تفسیر میں فرمایا ہے کہ وہ ایک قوم ہیں کہ واحد جانا ہی اوتھوں سے خدا کو
اور خالی ہو سے وہ عبادت کرنے سے اون لوگوں کی کہ پرستش کرتے ہیں وہ
سوا کے خدا کے اور اون کو پس لگے وہ شرک سے اور بخانا اوتھوں نے کہ
محمد پیغمبر خدا کا ہو پس وہ عبادت کرتے ہیں خدا کو شک کر کے محمد صلعم میں
اور اوس چیز میں کہ جو محمد صلعم خدا کے یہاں سے احکام شرع کے لایا ہے
پس آئے وہ رسول خدام کے پاس اور کہا حضرت سے کہ ہم انتظار کرتے ہیں
اگر ہم بہت مالدار ہو گئے اور عافیت سے رہے تو جانیں گے کہ محمد صلعم پیغمبر حق
ہو اور اگر اس کے برعکس ہوا تو ہم نہ جانیں گے (انتہی) اور اس سے زیادہ

اس مقام میں ایسی باتیں لکھنے کی گنجائش نہیں ہو انشاء اللہ العزیز آئندہ
 فَاَنْتَظِرْنَ ؕ اَبَیْنَ یٰہَاۤنَ چندان حدیث کے ترجمہ پر اکتفا کرتا ہوں ترجمہ
 احادیث اصول کافی حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے منقول ہے کہ
 آپ ایک خطبہ میں فرماتے تھے کہ نہ شبہہ کرو تم پس شک میں پڑ جاؤ گے اور
 نہ شک کرو تم پس کافر ہو جاؤ گے اور ابوبصیر سے روایت ہے کہ اونھوں نے
 کہا کہ میں نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے اس قول السعدی وجل
 کی تفسیر پوچھی کہ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَلَکُمْ یٰکُیْسُوْا اٰیْمَانُھُمْ بِظُلْمٍ تو آپ نے فرمایا
 کہ مراد اس آیت میں ظلم سے شک ہی انتہی یہ پوری آیت یہ ہی اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
 وَلَکُمْ یٰکُیْسُوْا اٰیْمَانُھُمْ بِظُلْمٍ اَوْ لَیْسَ لَکُمْ لَکُمْ لَا مَنَ وَھُمْ مُّھْتَدُوْنَ
 ترجمہ جو لوگ کہ ایمان لائے اور نہیں ملایا اونھوں نے اپنے ایمان کو ساتھ ظلم
 کے انھیں لوگوں کے لیے امن ہی اور یہی لوگ ہدایت پانے والے ہیں انتہی
 و نیز اونھیں حضرت سے منقول ہے کہ جو شخص شک کرے یا ظن کرے پس ان
 دونوں میں سے ایک پر قائم رہے تو اسد تعالیٰ اسکے اعمال کو ضبط کر دیتا ہے
 یعنی مٹا دیتا ہے تحقیق حجت اسد کی جو یہ وہ حجت واضح ہے اور محمد بن مسلم سے
 روایت ہے کہ میں نے حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے یا حضرت امام جعفر صادق
 علیہ السلام سے کہا کہ ہم ایک شخص کو دیکھتے ہیں کہ اس کے واسطے عبادت ہے
 اور کوشش ہے اور خشوع ہے اور وہ حق بات نہیں کہتا تو کیا یہ امور اس کو کچھ
 نفع دینگے پس آپ نے فرمایا کہ ای محمد سوار سکے نہیں ہے کہ مثال اہل بیت کی مثال
 ایک گھرانے کی ہے کہ جو لوگ بنی اسرائیل میں تھے اون میں سے کوئی شخص نہیں
 کوشش کرتا تھا چالیس رات مگر یہ کہ جو دعا کرتا تھا وہ قبول ہو جاتی تھی اور
 تحقیق تھا اونھیں میں سے کہ اسنے چالیس رات کوشش کی بعد اسکے دعا مانگی

پس نہ قبول ہوئی پس وہ شخص حضرت عیسیٰ بن مریم کے پاس آیا اور جو کچھ واقعہ
 گذرا تھا اوس کی شکایت کی اور سوال کیا کہ اوسکے واسطے آپ دعا فرمائیں پس
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے طہارت کی اور نماز پڑھی بعد اوسکے السد عز وجل
 سے دعا مانگی پس وحی کی السد عز وجل نے طرف اون حضرت کے کہ ای عیسیٰ تحقیق
 بندہ میرا میرے پاس اوس دروازہ سے نہیں آیا کہ جس سے آنا چاہیے تھا
 تحقیق کہ اوسنے مجھ سے دعا مانگی حالانکہ اوسکے دل میں تیری طرف سے شک
 تھا پس اگر وہ دعا کرتا مجھ سے اس قدر کہ قطع ہو جاتی گردن اوس کی اور علیحدہ
 ہو جاتیں اونگلیاں اوس کی جب بھی میں قبول نہ کرتا پس مخاطب ہوئے
 حضرت عیسیٰ اوس کی طرف اور کہا کہ تو اپنے پروردگار سے دعا کرتا ہی حالانکہ تو
 اوسکے نبی کی طرف سے شک میں ہی پس کہا اوس شخص نے کہ ای روح السد
 کلمۃ السد والسد جو کچھ آپ نے فرمایا یہی بات تھی پس دعا کیجیے السد سے میرے
 واسطے کہ وہ مجھ سے اس شک کو دور کر دے پس حضرت عیسیٰ نے اوس کے
 واسطے دعا کی پس السد نے اوس کی توبہ قبول کی اور وہ شخص حضرت کے
 اہل بیت کی حد میں داخل ہو گیا انتہی پس جب آیات و احادیث و اسخ سے
 ثابت ہو گیا کہ شک و ظن باب ایمان میں کافی نہیں ہی بلکہ یقین چاہیے تو وہم
 کے بیان کی کچھ ضرورت نہ رہی کہ وہ ان دونوں سے مرتبہ میں کم ہی و دوسری
 قسم شک کی وہ ہی کہ جو بعض مؤمنین کو عبادات کے بجالانے میں پیدا ہو جاتا
 ہی چنانچہ ہم بعض لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ ایک نماز کو دس دفعہ پڑھتے ہیں لیکن
 یقین ادا نہیں ہوتا اور ایام شدت سرما میں نہاتے نہاتے قریب ہلاکت پہنچ جاتے
 ہیں مگر کسی طرح طہارت کا یقین نہیں آتا ہر چند کہ باعث اوس کا خوف خدا
 ہی مگر یہ عمل اسلئے ہوتا ہے کہ اوسکے اوامر پر عمل کرے اور نواہی سے

احتراز کرے اور عبادات کو اس طرح بجالائے کہ جب طرح اوسنے حکم فرمایا ہے اور
اون کے بجالانے کے وقت شکوک و ادبام کا پیدا ہونا یہ وساوس شیطانی ہیں
اور جس شخص کی یہ حالت ہو جاتی ہے اوسکو طہارت کرنا مثل وضو و غسل وغیرہ کے
اور نماز پویمہ ہی کا پڑھنا مشکل ہو جاتا ہے پھر اور عبادات اوس سے کیا ہو سکیں گی
پس اوس شخص کو چاہیے کہ شیطان مردود پر لعنت کرے اور بارگاہ رب العالمین
میں اوس سے استعاذہ کرے اور نیکیات طہارت و نماز وغیرہ کے جو احکام شرع
شریف میں معین ہیں اون کی طرف رجوع کرے اور اوپر عمل کرے یہ مقام
ان باتوں کے بیان کرنے کا نہیں ہے مگر تنبیہا اس قدر کہتا ہوں کہ جو شخص اس طرح
کے وساوس میں مبتلا ہوتا ہے وہ جس قدر اپنی عبادت کی صحت میں کوشش
کرتا ہے اوس قدر وہ غیر صحیح ہو جاتی ہے اور نیکی برباد گناہ لازم ہوتا ہے مثلاً
کسی شخص کو عدد رکعات نماز میں شک ہو اور وہ اوس نماز کو قطع کر دے اور
پھر نئے سرے نماز شروع کرے حالانکہ اس شک میں قطع کرنے کا حکم نہ
بلکہ نماز احتیاط بجالانیم کا حکم ہو تو یہ فعل اوس کا کس طرح جائز ہو گا خواہ مخواہ
وہ گناہگار ہو گا و قیس علیٰ ہذا غیروہا پیہری قسم شک کرنا ہے
اہل ایمان و اسلام کا آپس میں ایک دوسرے سے اور یہ اس طرح کی صفت قبیحہ
ہی کہ منجر ہوتی ہے آپس کی عداوت کی طرف اور دوستی اور اتحاد کو عداوت و
نفاق سے بدل دیتی ہے اور یہ بات آپس میں ظنون فاسدہ کے سبب سے
پیدا ہوتی ہے لہذا اس کے بعد جو سو ظن کی قباحت کا بیان آتا ہے اوس کو
دیکھنا چاہیے میں نے بخوف طوالت اس مقام پر اس غمک کے قبارح کو بیان
نہیں کیا سو ظنوں میں صفت قبیحہ سو ظن ہی اور یہ دو قسم پر ہے اول
العیاذ باللہ اپنے خالق و مالک و منعم حقیقی سے سو ظن رکھنا اور اس باب میں

حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَیَعَذِّبُ الصَّافِقِیْنَ وَالْمُنْفِقِیْنَ وَالْمُشْرِکِیْنَ وَالْمُشْرِکَاتِ
الظَّالِمِیْنَ بِاللَّهِ ظَنُّ السَّوْءِ عَلَیْهِمْ دَآئِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَیْهِمْ وَ
لَعَنَهُمْ وَآعَدَ لَهُمْ مَصِیْرًا سَآءًا مِّمَّا كَانُوا یَكْسِبُونَ
اسد نفاق والون کو اور نفاق والیون کو اور شرک کرنے والون کو اور شرک
کرنے والیون کو کہ ظن کرنے والے ہیں ساتھ اسد کے ظن بُرا اور پرانے ہی
دائرہ برائی کا اور غضب ناک ہوا اسد اور پرانے کے اور لعنت کی اون کو
اور تیار کی اون کے واسطے دوزخ اور بری بازگشت ہی دوزخ انتہی
بخوف طوالت یہ آیت کریمہ میں نے پوری نہیں نقل کی بقدر حاجت لکھ دی ہے
واضح ہو کہ اس ظن خبیث و قبیح کے بہت سے اقسام ہیں مثلاً حق سبحانہ و تعالیٰ
کی قدرت و علم و حکمت و دیگر صفات کے خلاف کوئی ظن کرے اور ان سب کی
تفصیل قرآن و حدیث میں بنظر غور و تدبر دیکھنے سے بخوبی معلوم ہو سکتی ہے
میں نے بخوف طوالت اسی قدر پر اکتفا کی ہے اور انبیاء اور مرسلین اور ائمہ و صلوات
علیہم السلام سے کسی طرح کا سورظن رکھنا وہ بھی اسی میں داخل ہے اس لیے
کہ وہ حضرات بھی آخر حق سبحانہ و تعالیٰ ہی کے مبعوث و منصوب کیے ہوئے ہیں
اور اسی طرح روز قیامت کا انکار کرنا بھی مستلزم ہے سورظن پر ساتھ اسد عزوجل
کے اس لیے کہ اگر قیامت کا آنا برحق نہ ہو تو حکمت الہی میں فرق اہم ہے اور تمام
عالم کا بیدار کنا عبث و باطل ہوا جاتا ہے تفصیل اس کی انشاء اللہ العزیز ابواب
میں آئیگی فانظروا اور رحمت خدا سے مایوس ہونا یہ بھی سورظن ہے
وس کی جانب سے ترجمہ احادیث اصول کافی حضرت امام محمد باقر
علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں نے حضرت علی علیہ السلام کی
کتاب میں لکھا ہوا پایا ہے کہ تحقیق جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا جس وقت آپ

سفر پر تشریف رکھتے تھے کہ قسم ہواوسکی کہ جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے کہ کسی مومن کو نیکی دنیا و آخرت کی ہر گز نہیں عطا کی جاتی مگر بسبب اوسکے حسن ظن کے ساتھ امد کے اور بسبب اوسکے امید رکھنے کے اوس سے اور بسبب اوسکے حسن خلق کے اور بسبب اوسکے باز رہنے کے غیبت کرنے سے مومن کی قسم ہواوس امد کی کہ جسکے سوا کوئی جوہر نہیں ہے نہیں عذاب کرتا ہوامد کسی مومن کو بعد توہ اور استغفار کے مگر بسبب اوسکے سورہ ظن کے ساتھ امد کے اور بسبب اوس کے قصور کرنے کے امید رکھنے سے اور بسبب اوس کی کج خلقی کے اور بسبب اوسکی غیبت کرنے کے واسطے مومن کے قسم اوس امد کی کہ جسکے سوا کوئی معبود نہیں ہے کہ نہیں حسن ظن ہوتا کسی بندہ مومن کو ساتھ امد کے مگر ہوتا ہوامد نزدیک اپنے بندہ مومن کے ظن کے اس سبب سے کہ تحقیق امد کریم ہواوسکے دست قدرت میں سب نیکیاں ہیں وہ اس بات سے حیا کرتا ہے کہ اوسکا بندہ مومن اوسکے ساتھ حسن ظن رکھے اور وہ اوس بندہ مومن کے حسن ظن اور امید کے خلاف کرے پس نیک کرو تم ساتھ امد کے ظن کو اور رغبت کرو تم طرف اوسکے و نیز حضرت امام رضا علیہ السلام سے منقول ہے کہ نیک کرو تم ظن کو ساتھ امد کے اس سبب سے کہ تحقیق امد عز وجل فرماتا ہے کہ میں نزدیک اپنے بندہ مومن کے ظن کے ہوں کہ جو میرے ساتھ رکھتا ہو اگر اوسکا ظن نیک ہوگا تو میں بھی نیک جزا دوں گا اور اگر اوسکا ظن برا ہوگا تو میں بھی برائی کی سزا دوں گا و نیز حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ حسن ظن ساتھ امد کے یہ ہے کہ نہ امید رکھے تو مگر امد سے اور نہ ڈرے تو مگر اپنے گناہوں کو دوسری قسم سورہ ظن ہی آپس میں اور یہ صفت بھی نہایت قبیح اور مذموم ہے اور مورث و نسل ہی عداوت و رنج

و نفاق کی اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں اس سے نہی فرمائی
 ہوا اس آئیہ کریمہ میں یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ
 بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ
 أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَوْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ

ترجمہ اوروہ لوگ کہ جو ایمان لائے ہو پر ہیز کرو تم بہت سے گمانوں سے
 تحقیق بچنے گمان گناہ ہیں اور نہ تجسس کرو اور نہ غیبت کریں بعض تمہارے
 بعضوں کی کیا دوست رکھتا ہے کوئی تم میں سے اس بات کو کہ کھائے گوشت
 اپنے بھائی کا کہ جو مردہ ہو پس کراہت کرو گے تم اس سے اور ڈرو تم اللہ سے
 تحقیق اللہ ہی تو بہ قبول کرنے والا مہربان انتہی عمدۃ البیان میں ظن کی
 تفسیر میں لکھا ہے کہ وہ گمان بد ہی مومن کے حق میں یعنی مومن کی بد گمانی سے
 پر ہیز کرو اور یَا تَجَسَّسُوا کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اور تجسس اور تلاش نہ کرو
 تم مومنین کے عیبوں اور خطاؤں کو کہ جو تم پر پوشیدہ ہیں اور منقول ہے کہ
 لو تم اوسکو کہ جو ظاہر ہے اور ترک کرو تم اوسکو کہ جو پوشیدہ ہے یعنی عیب کو
 کسی کے تلاش نہ کرو اور امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ اپنے
 برادر مومن کے امر کو نیکی پر رکھو یہاں تک کہ ثابت ہو بعد اوسکے وہ چیز
 کہ پھیر دے تمکو اوسکے امر سے اور نہ گمان کرو تو بد اس کلمہ سے کہ تیرے
 بھائی کے منہ سے نکلا ہے جو وقت کہ تو اوسکی نیکی تاویل کر سکتا ہے اور حضرت
 صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ نہ طلب کرو تم خطائیں مومنین کی اس واسطے
 کہ جو کوئی تلاش کرے اپنے بھائی کے گناہوں کو اور جو کوئی تجسس کرے
 اوسکے گناہوں کو تو تجسس کر لگا خدا اوسکے گناہوں کو اور جسکے گناہوں کو
 خدا تجسس کرے تو اوسکو رسوا کرے اگرچہ درمیان اوسکے گھر کے ہوا انتہی

میں اس آیت دانی ہدایہ کو فصل دوم میں اسی فاتحہ الکتاب کے ذیل اصلاح ذات البین
میں لکھ چکا ہوں اور اس مقام میں کسی قدر تفصیل کے ساتھ اہل اسلام میں اتفاق
قائم رہنے کے قواعد قرآن و حدیث سے لکھے ہیں جس نے نہ دیکھا ہو وہ اس مقام کو
ملاحظہ کرے یہاں بسبب مناسبت مقام کے میں نے اس کو مکرر لکھا اور بعض احادیث
عمدۃ البیان سے بھی مذمت سورن و تجسس میں یہاں نقل کر دین اور دوسرا فائدہ
یہ تجویز کیا کہ چونکہ اب طول بہت ہوتا جاتا ہے لہذا میں نے چاہا کہ سترھویں صفت قبیحہ
غیبت کو قرار دوں اور چونکہ اس آیت کریمہ میں اس کی نہی و مذمت بدرجہ اتم مذکور ہے
لہذا آیات قرآنی سے اس کی مذمت میں اسی پر اکتفا کروں فقط چند احادیث نقل
کر دوں سترھویں صفت قبیحہ کرنا ہی اور اس سے نہی اور اس کی قباحت و مذمت
آیت سابقہ سے کہ جو سورن کی مذمت میں لکھی گئی ہے بخوبی ثابت ہو گئی لہذا اب میں
تفسیر عمده البیان سے کچھ احادیث نقل کرتا ہوں عمده البیان یعنی آپس میں اور
مؤمنین ایک شخص دوسرے شخص کی غیبت نہ کرے اور غیبت کرنا ایسا ہی جیسے
اپنے بھائی موے موے کا گوشت کھانا اور حضرت امام کاظم علیہ السلام نے فرمایا
ہے کہ جو کوئی ذکر کرے کسی شخص کا اور سکے پیچھے اس امر کا کہ اس میں وہ ہے اور
سننے والے بھی اس کو جانتے ہیں تو وہ غیبت نہیں اور اگر سننے والے اس کو
نہیں جانتے ہیں تو وہ غیبت ہی اور اگر اس امر کا ذکر کرے کہ وہ امر اس میں
نہیں ہے تو وہ بہتان ہے اور رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ بچو تم غیبت سے کہ تحقیق
غیبت زیادہ سخت ہے زنا سے اور بھڑ فرمایا کہ اگر آدمی توبہ کرتا ہے زنا کر کے
تو خدا قبول کرتا ہے توبہ اس کی اور غیبت کرنے والا نہیں بخشتا جاتا ہے جیسا کہ
کہ وہ شخص نہ بخشتے کہ جس کی غیبت کی ہے اور حضرت امام رضا علیہ السلام نے
فرمایا ہے کہ فرمایا رسول خدا صلعم نے کہ جو کوئی معاملہ کرے آدمیوں سے اور

غیبت

اور پیر ظلم نہ کرے اور باتین اُون سے کرے تو جھوٹ نہ بولے اور وعدہ اُون سے کرے تو خلاف اوسکے نہ کرے پس وہ شخص وہ ہے کہ کامل ہوئی مردت اوسکی یعنی نیک ہونا اوسکا اور ظاہر ہوئی عدالت اوس کی اور حرام ہوئی غیبت اوس کی اور حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ کہو تم اوس شخص کے حق میں کہ جو حکم خدا سے باہر ہے اور فرمانبرداری اوس کی نہیں کرتا ہے ہر امر کو کہ جو اوس میں ہے تاکہ آدمی اوس سے پرہیز کریں لیکن مومن کی غیبت کرنی جو کہ فرمانبردار خدا کا ہے حرام ہے اور جیسے کہ غیبت کرنی حرام ہے ایسے ہی غیبت سننا بھی حرام ہے جیسے کہ احادیث میں آیا ہے اور پہلے اس سے ذکر ہو لیا ہے غیبت کا اور انہی نے رسول خدا صلعم سے روایت کی ہے فرمایا کہ مجھ کو شب معراج آسمان پر لے گئے ایک جماعت کو میں نے دیکھا کہ ناخن اُون کے تانے اور از دھات کے ہین اور اوس سے اپنے مونہوں کو چھیلتی ہین میں نے پوچھا کہ یہ کون ہین کہا کہ یہ وہ ہین کہ جو دنیا میں اپنے بھائیوں کا گوشت کھاتے تھے اور اُون کی غیبت کرتے تھے اور اونکی آبرو لیجاتے تھے اور سننے والا غیبت کا بھی مثل غیبت کرنے والے کے ہے چنانچہ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ سننے والا غیبت کا ایک غیبت کرنے والا ون میں سے ہے اور غیبت کہنے پر منحصر نہیں ہے بلکہ اشارہ ہاتھ سے یا آنکھ سے یا سر سے بھی غیبت کی قسم میں سے ہے جو وقت کہ اوس سے عیب ظاہر ہوتا ہو ایسی ہی نقل کرنی کسی کی حرکت کی اور چلنے کی اور بیٹھنے کی اور یا کسی پر تعریض کرنی کہ میں کسی یتیم کا مال نہیں کھاتا ہوں اور میں غصبی مال نہیں رکھتا ہوں اور میں فلانی جگہ نہیں بیٹھتا ہوں اور میں کسی کا کچھ لیکر دیا نہیں رکھتا ہوں اور میں بے غیرت نہیں ہوں اور مراد اوس سے یہ ہے کہ فلان شخص ایسا کرتا ہے اور یا یہ کہے کہ الحمد للہ کہ ہم تو اوس فعل سے پاک ہیں اور قصہ ہے

کہ فلان شخص اس فعل کو کرنا اور یا یہ کہ اپنے نفس کی مذمت کرے اور مقصود او اس سے
ظاہر کرنا دوسرے کے عیب کا ہو اور جو کوئی ظاہر میں علانیہ بدکاری کرتا ہو مثل
زنا اور ظلم اور شراب نوشی کے اسکے اور مخالف دین کی غیبت غیبت میں داخل
نہیں ہو چنانچہ پہلے اس سے بھی اسکا ذکر ہو لیا ہوا تھا رھوین صفت قبیحہ
تہمت و افترا ہے کہ جسکو بہتان اور طوفان بھی کہتے ہیں اور یہ کذب کے عموم میں
داخل ہو لیکن مزید قباحت و شناعیت کے سبب سے میں اسکو علیحدہ ذکر کرتا
ہوں اور اس کی بھی کئی قسمیں ہیں اول العیاذ باللہ حق سبحانہ و تعالیٰ پر بہتان
کرنا مثلاً خدا کا شریک مقرر کرنا یا بت وغیرہ کو پوجنا چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ
فرماتا ہے وَ اِیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هٰذَا الَّذِیْ یَدْعُوْكُمْ اِلٰی ظُلُمٍ اٰتٰی
لَکُمْ اَنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اِنَّکُمْ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَوْثَانًا وَ تَخْلُقُوْنَ
اَفْکًا ترجمہ اور بھیجا ہم نے ابراہیمؑ کو جسوقت کہ کہا او سننے اپنی قوم سے کہ
عبادت کرو تم اس کی اور ڈرو اس سے یہ بہتر ہی تمھارے واسطے اگر ہو تم جانتے
سوا اسکے نہیں ہے کہ پوجتے ہو تم سوا خدا کے بتوں کو اور بنا لیتے ہو طوفان انتہی
پا یہ بات کہنا کہ خدا کے معاذ اسد اولاد ہی چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے
اَلَا اِنَّھُمْ مِنْ اَفْکِهِمْ لَیَقُوْلُوْنَ ۝ وَلَکَ اللّٰهُ لَا اِنَّھُمْ لَکٰی بُعْدٌ اِذَا اُنْصُرُوْا
تَحْقِیْقٌ وہ لوگ تہمت و بہتان اپنے سے کہتے ہیں کہ اللہ کے اولاد ہی اور تحقیق وہ
لوگ البتہ جھوٹے ہیں انتہی یا کسی حرام چیز کو کہنا کہ خدا نے ہمارے اوپر حلال
کی ہے وبالعکس چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ کفار کے باب میں فرماتا ہے اِذَا فَعَلُوْا
فَاحِشَةً قَالُوْا اَوْحٰی نَا عَلَیْھَا اٰیٰتُنَا وَ اللّٰهُ اَمْسَ نَا بِھَا قُلْ اِنَّ اللّٰہَ لَا
یَأْمُرُ بِالْفَحِشَآءِ اَلَّا تَقُوْلُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ترجمہ اور جسوقت
کرتے ہیں کوئی بھائی تو کہتے ہیں کہ پاپا ہم نے اوپر اس کے اپنے باپ دادا کو

تہمت و افترا

سورہ علیہ بن جزلیہ ۱۲

سورہ الصفت جز و بیست و سوم ۱۳ سورہ اعراف جز و بیست و ۱۴

اور اسد بنی حکم کیا ہے ہم کو ساتھ اس کے کہ تو تحقیق اسد نہیں حکم کرتا ہے ساتھ
 بیبیائی کے کیا کہتے ہو تم اوپر اسد کے جو کچھ کہ نہیں جانتے اتنی اور بنیاد و ائمہ معصومین
 علیہم السلام پر تمت لگانا بھی اسی قسم میں داخل ہے دوسرے اپنے آپس میں ایک
 دوسرے کو تمت لگانا اور اس میں سب سے زیادہ قبیح و شنیع یہ امر ہے کہ کوئی شخص
 کسی پارسا عورت کو زنا کی تمت لگائے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہوا ان الذین
 یبہمون الْمُحْصَنَاتِ الْفَاضِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعْنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَ لَهُمْ
 عَذَابٌ عَظِيمٌ یَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَآيِدُیُهُمْ وَآرْجُلُهُمْ بِمَا
 كَانُوا یَعْمَلُونَ ترجمہ تحقیق جو لوگ تمت لگاتے ہیں زنان شوہر دار کو کہ جو نہیں
 جانتیں بدکاری کو ایمان رکھنے والیاں ہیں لعنت کیے گئے ہیں وہ لوگ دنیا میں
 اور آخرت میں اور ان کے واسطے بڑا عذاب ہے اس دن کہ گواہی دینگے او پر
 زبانیں اونگی اور پاتھ اونکے اور ہاتھوں اونکے ساتھ اس چیز کے کہ وہ کرتے تھے
 انتہی و نیز اس شخص کی بابت فرماتا ہو کہ خطا و گناہ تو آپ کرے اور تمت دوسرے پر
 رکھے وَ مَنْ یُكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرَاهُ بَيِّنًا فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا
 فَإِثْمًا بُيِّنًا ترجمہ اور جو شخص کہ کرے کوئی خطا یا گناہ پھر تمت لگائے ساتھ
 اس کے بیگناہ کو پس تحقیق کہ او ٹھالیا او سنے بہتان کو اور گناہ ظاہر کو انتہی یہ آئے
 وافی ہدایہ اور اس کے قبل کی چند آیتیں ایک انصاری کے باب میں نازل
 ہوئی ہیں کہ اوسکا نام طعمہ بن ابیرق تھا اور خود او سنے چوری کی تھی اور تمت
 ایک یودی کے ذمے لگاتا تھا اور یہ پورا قصہ پچیسویں صفت قبیمہ خیانت کے
 ذیل میں لکھا جائیگا اور آیات ماقبل بھی نقل کی جائیں گی اور نیز آپس میں ایک
 دوسرے کو عیب لگانے کی بابت فرماتا ہو قَالَا تَلُمْنَا قُلُوبَنَا وَ لَا تَلُمْنَا بَنِي
 بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ فَهَنَ كَمُ يَمُتْ فَأُولَئِكَ

۱۲
 اسد بنی حکم کیا ہے

۱۲
 اسد بنی حکم کیا ہے

۱۲
 اسد بنی حکم کیا ہے

هُمُ الظَّالِمُونَ ترجمہ اور نہ عیب لگاؤ اپنے نفسوں کو اور نہ پکارو! پس میں ایک دوسرے کو ساتھ القاب بد کے برانام ہی بدکاری بعد ایمان کے اور جن لوگوں نے توبہ نہ کی ہیں وہ لوگ ظالم ہیں انتہی ہرچند کہ میں اس آیت کا بھی اسی فاتحہ الکتاب کی فصل دوم صفت یازدہم اصلاح ذات البین کے ذیل میں ذکر کر چکا ہوں لیکن بسبب مناسبت مقام یہاں پھر مکرر نقل کی و نیز اس سبب سے کہ یہ آیت کرمہ مشتمل ہے دو امر قبیح کی نہی پر اور نہی ثانی کا بیان اسکے بعد آتا ہے ترجمہ احادیث اصول کافی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جبوقت تہمت لگاتا ہے مومن اپنے برادر مومن کو توبہ جاتا ہے ایمان اوسکے دل سے جس طرح کہ بڑھ جاتا ہے نہک پانی میں و نیز اونھیں حضرت سے منقول ہے کہ جو شخص بہتان کرے کسی مومن یا مومنہ کو ساتھ اوس چیز کے کہ جو اوس میں نہ ہو مبعوث کرے لگا امداد و سکوطینت میں خیال کی یہاں تک کہ جو کچھ اوسنے کہا ہے اوس سے عمدہ برآ ہو راوی کہتا ہے کہ میں نے پوچھا کہ طینت خیال کیا چیز ہے تو حضرت نے فرمایا کہ چرک و ریم ہے جو نہا کار عورتوں کی فروج سے سے گا و نیسویں صفت قبیحہ بدزبانی ہے اور یہ اعم ہے اس سے کہ کوئی کسی شخص کا نام برسی طرح لے اور اوسکو القاب بد کے ساتھ پکارے یا کسی کو فحش کئے یا گالی دے چنانچہ جو آیت کہ اس سے قبل میں نے نقل کی ہے اوس میں قَاتِلَاتَا بَنَاتُ قَاتِلِ الْقَاتِبِ کے ترجمہ و تفسیر میں جناب مولوے عمار علی صاحب مرحوم و مغفور نے لکھا ہے کہ اور نہ پکارو تم! پس میں ساتھ لقبوں برے کے جیسے کہ یہودی مسلمان ہو گئے ہوں اور انکو کہو تم کہ اے یہودیو یا کوئی نصرانی مسلمان ہو گیا ہو اوسکو کہو اے نصرانی اور ایسے ہی مومن کو کافرا و منافق اور ملحد کہنا جائز نہیں ہے اور جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ حق مومن کا انچہ بھائی مومن پر یہ ہے کہ اوسکو اوسکے نام سے پکارے اور وہ نام اوسکا ۱

اپنی زبان پر جاری کرے کہ جو اسکے نزدیک بہت دوست ہو انتہی اور فحش کے باب میں حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو کہ لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ حِشَّ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلَا بَطْنَ تَرْجَمَہ اور نزدیکی نہ جاؤ بیچیا یوں کے جو کچھ کہ اوس میں سے ظاہر ہو اور جو کچھ کہ چھپی ہو انتہی و نیز فرمایا ہو قُلْ إِنَّمَا حَقُّ رَبِّي الْقُرْآنَ حِشَّ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلَا بَطْنَ تَرْجَمَہ کہ تو کہ سوا اسکے نہیں ہے کہ حرام کیا ہو میرے رب نے بیچیا یوں کو جو ظاہر میں اور نہ میں سے اور جو چھپی میں انتہی یہ آیات بینات ایسی عام ہیں کہ ہر طرح کی فحش باتوں کی نہی پر شامل ہیں خواہ از قسم فعل ہو مثل زنا و لواطہ وغیرہ کے یا از قسم قول ہو مثل کسی شخص کو گالی دینے اور فحش کہنے کے ترجمہ احادیث اصول کافی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جس شخص کے نطفہ میں شیطان شریک ہوتا ہو بلا شک اوس کی یہ علامت ہو کہ وہ شخص فحش بہت بکتا ہو نہ اپنے کہنے کی پرواہ کرتا ہو نہ دوسرے شخص کے کہنے کی کہ جو اوسکو فحش کہے اور حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ تحقیق بہشت حرام ہے ہر ایسے شخص پر کہ جو فحش کہنے والا گالیان دینے والا بیچیا ہو نہ اپنے فحش کہنے کی پرواہ کرے اور نہ اسکے باب میں جو کہا جائے اوسکی پرواہ کرے پس اگر تو تلاش کر لگا تو نہ پائے گا اوسکو مگر ولد الزنا یا شیطان کی شرکت سے پس لوگوں نے پوچھا کہ یا رسول خدا صلعم کیا آدمی کے نطفہ میں بھی شیطان شریک ہوتا ہے پس آپ نے فرمایا کہ کیا تم قول الصدع و جل نہیں پڑھتے ہو کہ وَ شَارَكَهُمُ فِي الْأَمْعَالِ قَالُوا لَا جَنَابَ امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا کہ ایک شخص نے ایک فقیہ سے پوچھا کہ کیا آدمیوں میں ایسا شخص بھی ہو سکتا ہو کہ جو اوسکو گالی دیجائے اوس کی کچھ پرواہ نہ کرے اوسنے جواب دیا کہ جو شخص لوگوں کو سخت و مست کے حالانکہ وہ جانتا ہو کہ وہ

ما سوادہ اور ان بزرگ شہداء سے امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے

لوگ بھی اوسکو نہ چھوڑیں گے پس یہی ایسا شخص ہو کہ نہ وہ اپنے کہنے کی پرواہ کرتا ہو اور نہ دوسرے کے کہنے کی اور حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ تحقیق اللہ دشمن رکھتا ہو غش کہنے والے کو کہ جو اپنے تئیں بھی غش کہلوائے اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپ کا ایک دوست تھا کہ وہ آپ سے کبھی جدا نہوتا تھا جہاں آپ تشریف لے جاتے تھے وہاں وہ بھی جاتا تھا پس ایک دن وہ شخص آپ کے پیچھے پیچھے چلا جاتا تھا جہاں جوتا بنانے والوں کی دوکانیں تھیں اور اوسکے ساتھ اوسکا ایک غلام سندی تھا کہ جو دونوں کے پیچھے پیچھے آتا تھا کہ ناگاہ اوسنے اپنے غلام کو تین مرتبہ پھر پھر کے دیکھا مگر اوسکو نہ پایا جب جو تھی دفعہ اوسکو دیکھا تو کہا کہ ای بیٹے زن زنا کار کے تو کہاں چلا گیا تھا راوی کہتا ہے کہ پس حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے اپنا دست مبارک اٹھا کر اپنی پیشانی پر مارا بعد اوسکے فرمایا کہ سبحان اللہ تو اوسکی ماں کو تہمت لگاتا ہو تحقیق میں جانتا تھا کہ تیرے واسطے کچھ پرہیزگاری ہو مگر معلوم ہوا کہ تیرے واسطے کچھ بھی پرہیزگاری نہیں ہو اوس شخص نے کہا کہ میں آپ پر سے فدا ہوں تحقیق اسکی ماں سندی رہنے والی مشترکہ تھی آپ نے فرمایا کہ کیا تو یہ نہیں جانتا کہ ہر قوم کے لیے ایک قسم کا نکاح ہوتا ہے تو مجھ سے علیحدہ ہو جا راوی کہتا ہے کہ پھر میں نے اوس شخص کو تمام عمر آپ کے ساتھ نہیں دیکھا اور ایک دوسری روایت میں اسقدر زیادہ ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ہر قوم کے لیے ایک قسم کا نکاح ہوتا ہے کہ وہ لوگ بسبب اوسکے زنا سے بچتے ہیں بیسویں صفت قبیحہ قول خلاف فعل ہے یعنی جو کچھ آدمی کہے اوسکے خلاف کرے اور حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ هَٰ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ترجمہ اے لوگو جو ایمان لائے ہو کسو واسطے کہتے ہو تم ایسی بات کو کہ جو نہیں کرتے ہو

فصل
مک

مرآت مستقیم جلد اول

بڑے غضب کی بات ہو نزدیک خدا کے یہ کہ کہو تم جو کچھ کہ نہ کرو تم اتنی نفسیہ
 عمدۃ البیان میں ہو کہ حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا ہو کہ وعدہ مومن کا
 اپنے بھائی مومن سے ایک نذر ہو کہ جس میں کفارہ نہیں ہو پس جو کوئی خلاف
 کرے گا اس وعدہ کے تو خلاف کرے گا خدا سے اور اس کی دشمنی اور عصبہ کے
 درپے ہوا اور یہی مراد ہو قول حق تعالیٰ سے کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا تَقَوُّونَ**
مَالَكُم تَقَلُّونَ اور اکثر مفسرین کہتے ہیں کہ یہ آیت اگرچہ واسطے سبب خاص کے
 نازل ہوئی ہو لیکن حکم اسکا عام ہو کہ جو کوئی ایک بات کہے اور اسکو نہ کرے
 وہ اس غصہ میں داخل ہو پس جو علما کہ لوگوں کو تو واسطے کار خیر کہتے ہیں اور
 خود نہیں کرتے ہیں وہ اس میں داخل ہیں اور مثل اسی کے سورہ بقرہ میں ہو
أَنَّا مَسُّوْنَ النَّاسِ بِالْكِبْرِ وَتَنَسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ یعنی کیا حکم کرتے ہو تم آدمیوں کو
 ساتھ نیکی کے اور بھولتے ہو تم نفسوں اپنی کو اور منقول ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 شب معراج ایسے آدمیوں کو دیکھا ہو کہ ہونٹھ اون کے مقراض آتش سے کترتے
 ہیں ترجمہ احادیث اصول کافی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے
 منقول ہو کہ اون لوگوں میں سے کہ جنکو قیامت کے دن سب سے زیادہ حسرت ہوگی
 وہ شخص ہو کہ عدل و انصاف کی بات کہے اور اس کے خلاف عمل کرے اور نیز
 وہ شخص جسے حضرت سے منقول ہو کہ سب آدمیوں سے قیامت کے دن اس سے
 شخص پر زیادہ عذاب ہو گا کہ عدل کی باتیں کرے اور عمل اس کے خلاف کرے
 اور ابوبصیر سے منقول ہو کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے قول سعد بن جب
فَكَبِّكَ فِيهَا هُمْ وَالْغَاوَانُ کی تفسیر میں فرمایا کہ اے ابوبصیر یہ وہ لوگ ہیں
 کہ اپنی زبانوں سے عدل و انصاف کی باتیں کہتے ہیں بعد اس کے اس کے
 خلاف کرتے ہیں تنبیہ اس حدیث میں حضرت نے اس آیت کی طرف اشارہ

اشارہ فرمایا ہو کہ جنت النجیم للغنیین لا یقیل لہم ایتما کنتم تعبدون
 من دون اللہ ہل ینصرفوا نکتوا فی تنصرون ہ فکذبوا فیہا ہم والغاؤن
 و جنت ابلیس اجمعون ترجمہ اور ظاہر کی جائیگی دوزخ واسطے گمراہوں کے
 اور کہا جائیگا ان سے کہ کہاں ہیں جن کی تم عبادت کرتے تھے سوا اللہ کے کیا مدد
 کر سکتی ہیں وہ تمہاری یا بدلے سکتے ہیں پس منہ کے بھل گمراہے جائینگے وہ لوگ اس
 دوزخ میں اور سب گمراہ اور کل لشکر شیطان کا انتہی و نیز حضرت امام محمد باقر علیہ
 السلام سے منقول ہے کہ آپ نے راوی سے فرمایا کہ ہمارے شیعوں کو یہ خبر ہو چنا دے
 کہ نہیں ملتی ہیں وہ نعمتیں کہ جو نزدیک اللہ کے ہیں مگر ساتھ عمل خیر کے اور ہو چنا دے
 یہ خبر ہمارے شیعوں کو کہ سب آدمیوں سے زیادہ حسرت قیامت کے دن اوس
 شخص کو ہوگی کہ باتیں کے عدل و انصاف کی بعد اوسکے مخالفت کرے اوسکی
 غیر عدالت کی طرف اکیسویں صفت قبیحہ کشف اسرار ہی یعنی راز کا افشا کرنا
 اور یہ ایسی صفت بدیہی کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے ازواج جناب سید المرسلین و
 خاتم النبیین صلعم میں سے دو بیویوں کو سخت لکے ارتکاب پر عتاب و خطاب فرمایا ہے چنانچہ نبوہ
 تحریم میں ہوا اذا ساء النبی الی بعض امر واجہ حدیثا فلما نبأت بہ واظہرہ
 اللہ علیہ عن بعضہ و اعراض عن بعض فلما نبأ ہا بہ قالت من
 انباک ہذا قال نبائی العلیم الخبیث ہ ان تنوبا الی اللہ فقد صغت
 قلبی بکمما و ان تظہر علیہ فان اللہ ہو معا لہ و جہنم و صالح
 المؤمنین فالملائکۃ بعد ذلک ظہیرہ عسی ربہ ان ینزلک ان
 یبذلک لہ امر و اجاخی امکن مسلمت مع مننت قینت تثبت عیدات
 سلحت تثبت کما کبارا ہ ترجمہ اور جب چھپا کر کسی نبی صلعم نے بعض ازواج
 اپنی سے ایک بات پس جو وقت افشا کر دیا اوس بی بی نے اوس بات کو اور ظاہر

المرآۃ فی کشف الاسرار

کشف

المرآۃ فی کشف الاسرار

عذاب خدا میں سے کسی شی کو اور کہا گیا کہ داخل ہو تم دونوں عورتیں آتش دوزخ میں
 ساتھ داخل ہونے والوں کے انتہی یہ مقام اس بحث کے طول دینے کا اور تفصیل بیان
 کرنے کا نہیں ہر انشاء اللہ العزیز باب چہارم میں اسکی تفصیل و تبیین اس طرح
 کیجا یٹگی کہ خدا چاہیگا تو کوئی شک و شبہ باقی نہ رہ جائیگا آپ میں اصل مطلب کی طرف
 رجوع کرتا ہوں اور ایسی چند احادیث اصول کافی کا ترجمہ لکھتا ہوں کہ وہ بھی
 بعض آیات پر مشتمل ہیں ترجمہ احادیث اصول کافی حضرت امام جعفر صادق
 علیہ السلام سے منقول ہے کہ تحقیق اللہ عز وجل نے لوگوں کی سرزنش کی ہے
 ساتھ راز افشا کرنے کے اپنے اس قول میں فَإِذَا جَاءَهُمْ مَا مَكُتُمُ اللَّائِمِينَ أَنَّ
 الْمُنَافِقِينَ آذَانًا مَّخْفًیًا پس ڈر و تم راز افشا کرنے کو ترجمہ آیت اور جسوقت کہ آتا ہے
 اون لوگوں کے پاس کوئی امر امن سے یا خوف سے تو مشہور کر دیتے ہیں وہ اسکو انتہی
 تفسیر عمدۃ البیان میں اس آیت کی شان نزول میں لکھا ہے کہ جسوقت جناب رسول خدا
 صلعم اپنے لشکر کی فتح کی یا خوف اور نقصان کی وحی سے معلوم کر کے خبر دیتے اپنی
 نبوت کے ثابت کرنے کے واسطے اور منافقین کے شک کے دور کرنے کے واسطے
 تو بعض ضعیف الایمان اور منافقین اسکو مشہور کر دیتے تھے اور یہ امر موجب فساد
 ہوتا تھا اس مقدمہ میں خدا سے تعالیٰ اس کی مذمت کرتا ہی انتہی یہ بندہ ضعیف
 کہتا ہے کہ یہ صفت قبیحہ ایسی بری چیز ہے کہ اول تو ایسے شخص کا کہ جو لوگوں کے راز کو
 افشا کرتا ہی اعتبار جاتا رہتا ہو اور سب کی نظر میں ذلیل و خوار ہو جاتا ہے
 اور ہر شخص اپنی بات کو اس سے چھپاتا ہی اور دوسرے یہ بات باعث انواغ و
 اقسام کے فتنہ و فساد کی ہوتی ہی یہاں تک کہ ممکن ہو کہ اسکے سبب سے قتل نفوس
 و کیہ واقع ہو چناںچہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپ نے
 یہ آیت پڑھی ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ

سورۃ نساء جزو پنجم

سورۃ آل عمران جزو چہارم

چغلی کھانے کے بہت منع کرنے والا نیک باتوں کا حد سے گزرنے والا گناہ کرنے والا
 بد خو بعد ان عیون کے حرام زادہ بھی اس واسطے کہ یہ وہ صاحب مال اور بیٹوں کا جو وقت
 پڑھی جاتی ہیں اوپر اس کے آیتیں ہماری کہتا ہے کہ قصے پہلون کے ہیں عنقریب داغ
 رکھیں گے ہم اوس کی ناک پر انتہی مراد اس سے ولید بن مغیرہ ہی کہ جو کفار مکہ میں سے
 ایک امیر آدمی تھا **عمرۃ البیان** میں اس آیت کے ذیل تفسیر میں مرقوم ہے کہ ولید
 در میان قریش کے بزرگ ہوا تھا اور مغیرہ نے بعد اٹھارہ برس کی عمر ہونے کے اُسکو
 اپنے اوپر باندھ لیا اور اوسکو اپنا بیٹا کر لیا تھا اور منقول ہے کہ یہ صفت اوس کی کوئی
 نہیں جانتا تھا یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی اور بعض تفسیروں میں لکھا ہے کہ
 جو وقت رسول خدا صلعم نے یہ آیت قریش کی مجلس میں پڑھی تو ولید جو عیب کہ اس
 آیت میں مذکور ہیں اپنے میں جانتا تھا مگر حرامی ہونے کو نہیں جانتا تھا اپنے جی
 میں کہتا تھا کہ میں سردار قریش کا ہوں اور باپ میرا مغیرہ مشہور و معروف ہے اور
 یہ بھی جانتا ہوں کہ محمد جھوٹ نہیں کہتا ہے معلوم نہیں کہ یہ امر کیونکر ہی غضبناک
 ہو کر مجلس سے اٹھا اور شمشیر برہنہ کر کے اپنی ماں کے پاس آیا اور اوسکو بہت
 ڈرایا اور کہا کہ راست راست بیان کر او سنے کہا کہ باپ تیرا عورتوں کے قابل تھا
 اور اوسکے بھائی کے بیٹے بہت تھے اور خون نے اوسکی میراث پر نظر ڈالی تھی اور
 کہتے تھے کہ اسکے بعد ہم مالک ہونگے مگر اوسکا رشک ہوا میں نے اپنے غلام کو رغبت
 دلا کر اوس سے وہ نعل کرایا جو کہ مرد عورتوں سے کرتے ہیں اور تو فرزند اوس
 غلام کا ہے اور شبہ نہیں ہے کہ ناپاک نطفہ سے اکثر افعال بد سرزد ہوتے ہیں انتہی
 موضع الحاجة و نیز **سَنَسِيْمَةُ عَلٰی اَلْمَخْطُوْمِ** کی تفسیر میں لکھا ہے کہ یہ کنایہ ہے
 طرف نہایت رسوائی اور خواری اوسکی کے یعنی اوسکو خوار اور ذلیل کرینگے ہم
 لوگوں میں اس طرح سے کہ کسی پر پوشیدہ نہ رہے جیسے داغ ناک کا کہ باعث ذلت

اور خواری کا ہو اور اوسکو کسی طرح پوشیدہ نہیں کر سکتے ہیں اور ناک پر داغ کرنا اور
 فرمایا کہ چہرہ سب اعضا میں افضل ہے اور ناک چہرہ میں افضل ہے اور ناک کو خاک پر
 رگڑنا اور داغ کرنا ذلت اور خواری سے مراد لیتے ہیں اور جسوقت آدمی تکبر کرتا
 ہو تو ناک چڑھاتا ہے پس داغ دینا اوس ناک پر باعث ڈھانے بنیاد تکبر کا اور خوب
 حاصل ہونے رسوائی اور خواری کا ہے اور ابن عباس سے روایت ہے کہ مراد اس
 داغ سے زخم شمشیر کا ہے کہ بروز جنگ بدر اوس کی ناک پر لگا تھا اور اثر اوسکا
 ہمیشہ باقی رہا جب تک کہ وہ زندہ تھا اور اس سبب سے نہایت خجل اور شرمندہ تھا
 انتہی اس آئیہ دانی ہدایہ کو اس مقام میں میں نے اس سبب سے نقل کیا کہ بہت سی
 صفات رفیلیہ کی مذمت پر مشتمل ہیں مرد مومن و مسلم کو چاہیے کہ ان سب باتوں سے
 پرہیز کرے ترجمہ احادیث اصول کافی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام
 سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ کیا نہ بتاؤں میں تم کو ا و ن
 لوگوں کے تئیں کہ جو تم میں سے شریر ہیں سب نے کہا کہ ہاں یا رسول خدا ضرور
 بتلائیے آپ نے فرمایا کہ جو لوگ کہ چغلی کرتے پھرتے ہیں دوستوں میں جدائی
 ڈالتے ہیں خلق کے عیبوں کو تلاش کرتے ہیں و نیز حضرت امام محمد باقر علیہ السلام
 سے منقول ہے کہ بہشت حرام ہے بات کے چرانے والوں پر کہ جو چغلی
 کرتے پھرتے ہیں و نیز حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا
 حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے کہ شریر تم میں کے وہ لوگ ہیں کہ چغلی کرتے
 پھرتے ہیں دوستوں میں جدائی ڈالتے ہیں خلق کے عیبوں کو تلاش کرتے ہیں
 تیسویں صفت قبیلہ نقض عمدہ اور ایفا سے عہد کا بیان فصل دوم میں
 بعض صفات حسنہ کے ضمن میں آگیا ہے لیکن بخوف طوالت اس صفت کو علیحدہ
 وہاں نہیں لکھا تھا لہذا اب کسی قدر اسکا بیان یہاں لکھتا ہوں پس آگاہ ہو

نقض عمدہ

کہ عہد کی دو قسمیں ہیں اول حق سبحانہ و تعالیٰ سے عہد کرنا اور اسکی بہت سی قسمیں ہیں اور دوسری آپس میں ایک دوسرے سے عہد کرنا اور اسکی بھی بہت سی دو قسمیں ہیں میں ان سبکی تفصیل یہاں کہنا تک لکھ سکتا ہوں مگر بعض آیات جن میں عام طور پر ایفائے عہد کا حکم ہے اولنکا ذکر کرتا ہوں چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے

فَاَوْفُوا بِعَهْدِ اللّٰهِ اِذَا عَاهَدْتُمْ ۚ وَلَا تَنْقُضُوْا اَلْاَيْمَانَ ۚ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا ۚ وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَيْكُمْ كَفِيْلًا ۚ اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ ۚ ترجمہ اور وفا کرو تم ساتھ عہد خدا کے جسوقت کہ عہد کرو تم اور نہ ڈرو تم قسموں کو بعد مضبوط کرنے اونکے کے حالانکہ تحقیق کروانا ہی تم نے اللہ کو اوپر اپنے خدا من تحقیق اللہ جانتا ہی جو کچھ کہ تم کرتے ہو انتہی عمدۃ البیان میں اِذَا عَاهَدْتُمْ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جسوقت عہد کرو تم کسی طرح کا کہ وہ مباح ہو خواہ خدا سے عہد کرو خواہ لوگوں سے خدا کو درمیان میں لا کر و نیز اسی تفسیر میں ہے کہ کفر العرفان میں لکھا ہے کہ یہ عہد اس جگہ عام ہے خواہ عہد ہو خواہ نذر ہو خواہ قسم ہو اور یہ آیت دلالت کرتی ہے وفا سے عہد اور قسم کے واجب ہونے پر و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ بنی اسرائیل کو خطاب کر کے فرماتا ہے یٰۤاَيُّهَا اِسْرٰٓئِیْلُ اِذْ کُنُوْۤا اِلٰی نِعْمَتِیْ الَّتِیْ اَنْعَمْتُ عَلَیْکُمْ ۚ فَاَوْفُوْۤا بِعَهْدِیْ ۚ اَوْ فِیْ عَهْدِکُمْ وَاٰتٰی ۚ فَاَوْفَوْۤا بِعَهْدِیْ ۚ ترجمہ اے بنی اسرائیل یاد کرو تم میری نعمت کو کہ جو میں نے عطا کی تم کو اور وفا کرو تم میرے عہد کو تاکہ وفا کروں میں عہد تمہارا اور خاص کر کے مجھ سے ڈرو انتہی و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے اٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْۤا اَوْ فِیْۤاٰی الْعُقُوْدِ ۚ ترجمہ اے وہ لوگ کہ جو ایمان لائے ہو وفا کرو تم عہد و نکو انتہی تفسیر صافی میں ہے کہ قحی نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ عقود سے مراد یہاں عہد ہیں و نیز اسی تفسیر میں ہے کہ عقد سے مراد عہد مستحکم ہے اور اس جگہ شامل ہے کل اون چیزوں کو کہ جبکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے عہد لیا ہے اور اون کے اوپر

سورہ طہ جزو چہارم ۱۱

سورہ بقرہ جزو اول ۱۲

سورہ نساء جزو ششم ۱۳

لازم کیا ہو ایمان لانا خدا پر اور اس کے فرشتوں پر اور اس کی کتابوں پر اور اس کے پیغمبروں پر اور اس کے اوصیا پر اور حلال جانتا اس کے حلال کو اور حرام جانتا اس کے حرام کو اور بجا لانا اس کے فریضوں کا اور سنتوں کا اور رعایت کرنی اس کے حدود اور اس کے اوامر اور نواہی کی اور کل چیزوں کو کہ جنکو مومنوں نے اللہ تعالیٰ سے عہد کر کے اپنے اوپر واجب کر لیا ہو اور یا اپنے آپس میں عہد کیا ہو مثل عقود امانات کے اور معاملات کے کہ جو حرام ہوں انتہا ترجمہ عبارتہ یہ بندہ ضعیف کہتا ہے کہ یہ امر ظاہر ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ سے عہد کر کے اپنے اوپر واجب کر لینے میں نذر قسم وغیرہ داخل ہو اور معاملات فیما بین میں نکاح و بیع و شری وغیرہ سب چیزیں داخل ہیں پس ان میں سے کسی چیز میں بھی خلاف کر لیا تو مخالفت حکم خدا لازم آئیگی و نیز فرماتا ہے قُوا بِالْعَهْدِ ۚ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ترجمہ اور وفا کرو تم ساتھ عہد کے تحقیق عہد سوال کیا گیا ہو انتہی یعنی قیامت میں جو کچھ عہد کیا ہو گا خدا سے یا اپنے آپس میں اس سے سوال کیا جائیگا کہ پورا کیا یا نہیں و نیز نقص عہد کے باب میں فرماتا ہے الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِمْ وَيَقْطَعُونَ مِمَّا مَسَّ اللَّهُ بِهِمْ أَنْ يُمْسَلَ قَافِلٌ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ترجمہ جو لوگ کہ توڑتے ہیں عہد کو خدا کے بعد اس کے مضبوط کرنے کے اور قطع کرتے ہیں اس چیز کو کہ حکم کیا ہو اللہ نے ساتھ اس چیز کے اس بات کا کہ وصل کی جائے اور فساد کرتے ہیں زمین میں یہی لوگ نقصان اوٹھانے والے ہیں انتہی و نیز فرمایا ہر قبیحہ انقضائہم مینا قہم کعنتہم وجعلنا قلوبہم قسیتۃ ترجمہ پس اسباب توڑنے ان کے عہد کے عہد اپنے کو لعنت کی ہم نے ان کو اور گردانا ہم نے ان کے دلوں کو سخت انتہی یہ آیت بنی اسرائیل کے باب میں ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بسبب عہد شکنی کے انسان کا دل ایسا سخت ہو جاتا ہے کہ قابل قبول حق

ما جز و جہاد و عہد بنی اسرائیل

ما جز و جہاد و عہد بنی اسرائیل

ما جز و جہاد و عہد بنی اسرائیل

نہیں رہتا جیسا کہ بنی اسرائیل کو ہوا کہ باوصف اسکے کہ صفات پیغمبر آخر الزماں اپنی کتابوں میں لکھے ہوئے پاتے تھے اور دل سے جانتے بھی تھے کہ یہ وہی پیغمبر موعود ہیں مگر بسبب اپنی تساوت قلب کے اکثر ان میں سے ایمان نہ لائے اور ایقائے عہد کے حکم و مدح و نقض عہد کی نہی و مذمت میں بہت سی آیات بینات ہیں میں اس مقام پر کہاں تک لکھ سکتا ہوں ترجمہ احادیث اصول کافی طلحہ بن زید سے منقول ہے کہ میں نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے سوال کیا کہ دو قریب ہیں کفار حربی میں سے اور ہر ایک قریب میں ایک بادشاہ ہے کہ اسکی سلطنت کی حد معین ہے وہ بادشاہ آپس میں لڑے بعد اسکے آپس میں صلح کر لی پھر ایک بادشاہ نے دوسرے سے نقض عہد کیا اور مسلمانوں کے پاس آیا اور ان سے اس بات پر معاملہ کیا کہ اس کے ساتھ ہو کے اس بادشاہ سے جہاد کریں پس حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ مسلمانوں کو یہ سزاوار نہیں ہے کہ خود نقض عہد کریں یا کسی کو نقض عہد کر نیکا حکم دین یا جن لوگوں نے نقض عہد کیا ہو ان کے ساتھ ہو کے لڑیں و لیکن وہ لوگ تو لڑتے ہیں مشرکوں سے جہاں کہیں ان کو پاتے ہیں اور اوپر وہ بات جائز نہیں ہے چہرہ اوٹھون نے کافر دن سے عہد کیا ہے و نیز اونہیں حضرت سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ ہر عذر کرنے والا قیامت کے روز ایسے پیشوا کے ساتھ آئیگا کہ منہ او سکا ٹیڑھا ہوگا یہاں تک کہ وہ آتش جہنم میں داخل ہوگا اور اصبح بن نباتہ نے حضرت امیر المؤمنین صلوات اللہ علیہ سے روایت کی ہے کہ آپ نے ایک روز فرمایا جبکہ آپ کو فہ میں منبر پر خطبہ کہ رہے تھے کہ یا ایہا الناس اگر کراہت عذر کی نہوتی تو البتہ میں سب آدمیوں سے زیادہ مدبر ہوتا آگاہ ہو کہ واسطے سب عذر کرنے والوں کے فسق کرنے والے ہیں اور واسطے سب فسق کرنے والوں کے کفر کرنے والے ہیں آگاہ ہو کہ تحقیق عذر اور فسق و فجور اور خیانت آتش و دوزخ میں ہے

چو بیسویں صفت قبیلہ خلف وعدہ ہو اور یہ قول خلاف فعل کے تحت میں داخل خلف وعدہ
 ہو کہ جسکو میں نے بیسویں صفت قبیلہ قرار دیا ہو اور اس میں جو میں نے یہ آیت
 لکھی ہو کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا تَعْلَمُونَ مَا لَا تَعْلَمُونَ** یعنی ای لوگو
 جو ایمان لائے ہو کسو اسطے کہتے ہو تم ایسی بات کہ جو نہیں کرتے ہو انتہی اس کی
 تفسیر میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی حدیث سے ثابت ہو چکا ہو کہ مراد
 اس سے وعدہ خلافی ہو نیز نقص عہد کی مذمت میں جو احادیث میں نے لکھی ہیں
 اس میں لفظ عذر کی ہو اور لغت میں اس لفظ کے معنی بیوفائی کے ہیں کہ جو عہد کا
 وفانہ کرنا اور وعدہ کا وفانہ کرنا دونوں کو شامل ہو وزیر اصول کافی میں حضرت
 امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہو کہ فرمایا جناب رسول خدا صلعم نے کہ جو
 شخص ایمان لائے ساتھ اسد کے اور روز قیامت کے پس اسکو چاہیے کہ وفا کرے
 جو وقت کہ وعدہ کرے انتہی اور کذب کے تحت میں بھی یہ صفت قبیلہ داخل ہو سکتی
 ہو جسکی قباحت بیان ہو چکی ہو اور فصل دوم میں نوین صفت حسنہ صدق کے
 بیان میں حضرت اسمعیل کے صدق وعدہ کا ذکر ہو چکا ہو لہذا بخوف طوالت
 اسی قدر پر بیان اکتفا کرتا ہوں بچیسویں صفت قبیلہ خیانت ہو کہ جو صدق
 امانت کی اور یہ کچھ فقط زرو مال و اسباب ہی میں نہیں ہوتی بلکہ عام ہو چنانچہ
 حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ**
وَالَّذِينَ آمَنُوا تَكُونُوا تَكْفُرًا ترجمہ ای وہ لوگو کہ ایمان لائے ہو نہ
 خیانت کرو تم اسد کی اور رسول کی اور نہ خیانت کرو تم امانتوں اپنی میں حالانکہ
 تم جانتے ہو انتہی اور تفسیر عمدۃ البیان میں لکھا ہو کہ ای وہ لوگو کہ ایمان لائے ہو
 خیانت نہ کرو تم خدا و پیغمبر کی اون کے راز کے ظاہر کرنے میں اور فریضہ خدا کے
 اور سنت رسول کے ترک کرنے سے اور نہ خیانت کرو تم امانتوں اپنی میں ہرگز

خیانت

ما سورۃ انفال
خود ترجمہ

کہ آپس میں رکھتے ہو اور تم جانتے ہو کہ وبال و عذاب خیانت کا بہت ہی انتہی اور اسی کے قریب قریب تفسیر بضیادی میں بھی ہر اس سے عموم لفظ خیانت کا بخوبی ثابت ہو گیا و نیز تفاسیر شیعہ و اہل سنت میں لکھا ہے کہ یہ آیت وافی ہر ایہ بعض صحابہ کے باب میں نازل ہوا ہے کہ انھوں نے خدا و رسول کے راز کو مخالفین اسلام سے ظاہر کر دیا تھا چنانچہ ابولہبہ انصاری کی حکایت اکثر تفاسیر میں لکھی ہوئی ہے کہ انھوں نے خدا و رسول کے ایک راز کو یہودان بنی قریظہ سے ظاہر کر دیا تھا چنانچہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو وہ نہایت ناوم و پشیمان ہوئے اور میں بخوف طوالت فقط اون کے توبہ کرنے کی کیفیت تفسیر عمدۃ البیان سے لکھتا ہوں سحدۃ البیان راوی لکھتا ہے کہ ابولہبہ نے کمال ندامت سے مسجد رسول میں جا کر اپنے تئیں سٹوں مسجد سے باز رہا اور قسم کھائی کہ نہ کھانا کھاؤں گا اور نہ پانی پیوں گا یہاں تک کہ مر جاؤں اور یا خدا یتکا میری توبہ کو قبول کرے اور سات روز تک نہ کھانا کھایا اور نہ پانی پیا یہاں تک کہ بے طاقت ہو کر گر پڑا اور بیہوش ہو گیا خدا نے تعالیٰ نے توبہ اوسکی قبول کی لوگوں نے اوس سے جا کر کہا کہ خدا نے توبہ تیری قبول کی ہے قسم کھائی کہ میں اپنی تئیں ستون سے نہ کھولوں گا یہاں تک کہ رسول خدا اپنے دست مبارک سے مجھ کو کھولیں جناب رسول خدا صلعم تشریف لائے اور اوسکو ستون سے کھولا اور ابولہبہ نے کہا کہ پوری توبہ میری اوسوقت ہو کہ جو زمین اور مکان کہ میں رکھتا ہوں سب کو راہ خدا میں دے ڈالوں حضرت نے فرمایا کہ تھائی جاؤ اور اپنی راہ خدا میں دے کہ کفارہ تیرے گناہوں کا ہو اور وہ ستون رسول خدا کی مسجد میں اب بھی ہے اور اسطوانہ ابولہبہ اس پر لکھا ہے زوار مدینہ کے وہاں جا کر توبہ کرتے ہیں اپنے گناہوں سے اور امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ خیانت خدا کی اور رسول کی نافرمانی اور نکی ہے اور لیکن امانت پس ہر انسان امانت دار اوس چیز کا ہے کہ جو خدا نے اوس پر

فرض کی اور یہ آیت اگرچہ خاص ہو واسطے ابولبابہ کے لیکن حکم اسکا عام ہو سب کے
 واسطے انتہی اس حکایت کے لکھنے کا ایک فائدہ یہ بھی ہو کہ لوگوں کو معاذم ہو کہ تو بہ
 اس طرح کی جاتی ہو جب قبول ہوتی ہو یہ نہیں کہ زبان سے تو تو بہ کریں اور دل میں
 اور یہی کچھ ہو و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہوتا تھا **فَمَنْ كَانَ مِنَ الْقَائِلِينَ فَانْزِلْ**
إِلَيْهِمْ عَلَى سَعَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ترجمہ اور اگر ڈرے تو کسی قوم
 سے خیانت کو پس پھینک دے تو عہد انکا طرف اون کے برابر تحقیق اسد نہیں دوست
 رکھتا خیانت کرنے والوں کو انتہی تفاسیر میں لکھا ہوا ہے کہ یہ آیت اون کفار کے
 باب میں نازل ہوئی ہو کہ جو نقص عہد کرتے تھے اور آیات ماقدم و مآخر سے بھی
 یہ امر ظاہر ہو میں نے بخوف طوالت فقط اسی قدر آیت پر اکتفا کیا ہے اور عمدۃ البیان
 سے اس کی تفسیر مختصر لکھتا ہوں عمدۃ البیان اور اگر خوف کرے تو کسی قوم سے
 یعنی اندیشہ کرے تو اور پائے تو خیانت کو اون سے کہ وہ عہد کو توڑ ڈالیں اور تجکو
 اوس کی علامات سے معلوم ہو جائے تو پس ڈال دے تو طرف اون کے عہد اونکا اوپر
 برابر ہی کے یعنی لڑائی سے پہلے اونکو کہدے کہ میں نے بھی عہد تمھارا باطل کیا اور
 میں اب اوس عہد پر نہیں ہوں جیسے کہ تم نہیں ہو اور اگر بدو توڑنے عہد کے
 تو لڑ لیکھا تو یہ ایک خیانت ہوگی کہ تو باوجود عہد کے پھر لڑا تحقیق خدا نہیں دوست
 رکھتا ہو خیانت کرنے والوں کو کہ اپنے عہد پر قائم نہ رہیں انتہی اس سے معلوم
 ہوا کہ نقص عہد کرنا بھی خیانت ہو و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ بدر کے اسیروں کے باب
 میں فرماتا ہے کہ جو فدیہ لیکے چھوڑ دیے گئے تھے **فَإِنْ يَدُؤْاْ خِيَانَتَكَ فَقَدْ**
خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكُنْ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ترجمہ اور اگر ارادہ
 کریں وہ اسیر تیرے خیانت کا پس تحقیق خیانت کی تھی او انھوں نے اسد سے پہلے
 اس سے پس قادر کیا اسد نے تجکو اون پر اور اسد علیم و حکیم ہو انتہی عمدۃ البیان میں

اس سورتہ انفال
 میں دو جہاں

اس سورتہ انفال
 میں دو جہاں

اس آیت کریمہ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اور اگر ارادہ کریں وہ قیدی خیانت پتری کا اور محمد
صلعم کہ عہد کو نوٹ ڈالیں اور تیرے دشمنوں کی مدد کریں تو پس تحقیق خیانت کی ہے
اور انھوں نے خدا کی پہلے اس سے کفر کر کے انتہی موضع الحاجة اور موضع القرآن
شاہ عبدالقادر دہلوی میں ہو یعنی دغا کر چکے ہیں اس سے بھی کفر اور انکار اور سکے
حکم کا یا فرمایا ہو بعض ہاشمیوں کو کہ ابو طالب کی زندگی میں سب عہد کر کر متفق
ہوئے تھے حضرت کی مدد پر اور اب کافروں کے ساتھ ہو کر آئے انتہی اس آیت وافی ہوا
سے بھی معلوم ہوا کہ عہد کا توڑ نا خیانت ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کفر کرنا بھی خدا کی
خیانت کرنا ہے و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہوتا اَنَّا اَنْزَلْنَا لَكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ
لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا اَرَادَكَ اللّٰهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِتَيْنِ خَصِيْمًا وَاَسْتَغْفِرُ
اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا رَّحِيْمًا وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِيْنَ يَخْتَلِفُوْنَ
اَنْفُسُهُمْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوًّا اَنَا اَتِيْمًا لَّيَسْتَغْفِرَنَّ مِنَ النَّاسِ
وَلَا يَسْتَغْفِرَنَّ مِنَ اللّٰهِ وَهُوَ مَعَهُمْ اِذْ يُبَيِّنُوْنَ مَا لَا يَنْصُرُوْنَ مِنَ الْقَوْلِ
وَكَانَ اللّٰهُ بِمَا يَكْمُلُوْنَ فَحِيْطًا هَا نَتَمَّ هُوَ لَا اَعْبَادَ لَكُمْ عَنْهُ فِي الْحَيٰوةِ
الْاٰثِنِيَّاتِ فَصَنِّ يُجَادِلِ اللّٰهُ عَنْهُمْ كَيْفَ الْقِيَمَةِ اَوْ مَن تَكُنُّ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا
ترجمہ تحقیق نازل کی ہم نے طرف تیرے کتاب ساتھ حق کے تاکہ حکم کرے تو درمیان
آرمیوں کے ساتھ اس چیز کے کہ شناسا کیا ہو تجھ کو اللہ نے اور نہ تو واسطے حمایت
کرنے خائون کے جھگڑا کرے والا اور بخشش مانگ اس سے تحقیق اس پر بخشنے والا
مہربان اور نہ جھگڑا کرے تو اون لوگوں کی طرف سے کہ خیانت کرتے ہیں وہ اپنی نفسوں کو
تحقیق اس میں دوست رکھتا ہے اس شخص کو کہ جو خیانت کرے والا گناہگار چھپاتی ہیں وہ اپنی خیانت
اور پوشیدہ اور نہیں چھپا سکتے ہیں اللہ سے اور وہ اس کے ساتھ اس کے جو وقت کہ رات کو مشورہ کرتے ہیں
اس بات کا کہ نہیں پسند کرتا اس کے قول کو اور وہ اس کے ساتھ اس چیز کے کہ نہیں وہ احاطہ کرنے والا آگاہ ہو کہ

ما سورہ نساء و جزا

تم وہ لوگ ہو کہ جھگڑا کیا تم نے اون خیانت کرنے والوں کی طرف سے زندگانی دنیا میں پس کون جھگڑا کر لگا لگا امد سے اون کی طرف سے قیامت کے دن یا کون شخص ہو گا اوپر اون لوگوں کے لگا بہان انتہی اور ان آیات کے بعد چند اور آیات اسی قصہ کی بابت ہیں بخوف طوالت میں نے یہاں اسی قدر پر اکتفا کی اور اخیر کی ایک آیت اٹھا رہیں صفت قبیحہ ستم و افترا کے ذیل میں نقل ہو چکی ہے موضح القرآن میں ان آیات کی شان نزول میں لکھا ہے یہ اول و آخر کئی آیت میں ذکر ہے ایک قصہ کا حضرت کے وقت ایک انصاری کی زرہ آٹے میں دھری گم ہوئی صبح کو تلاش کی تو آٹے کا خط دیکھا ایک شخص کے گھر تک اوسکا نام طعمہ بن ابیرق وہاں جھاڑا لیا تو نہ پائی وہ خط آگے دیکھا ایک یہودی کے گھر تک زید نام وہاں پائی اوس یہودی نے کہا کہ مجھ کو طعمہ نے سپرد کی طعمہ نے کہا کہ میں بری ہوں چور وہی ہے طعمہ کی قوم نے رات کو مشورت کی کہ ہم حضرت کے پاس سب ملکر گواہی دینگے کہ طعمہ بری ہے تو حضرت ہماری حمایت کرنیگے اور یہودی چور ٹھہر لگا صبح کو یہی کیا امد تعالیٰ نے یہ آیتیں نازل فرمائیں حضرت کو خبردار کر دیا فی الحقیقت چور یہی تھا طعمہ انتہی ان آیات سے معلوم ہوا کہ چوری کو بھی خیانت کہتے ہیں اور تفسیر بیضاوی وغیرہ میں بھی اسی کے قریب قریب ہے و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ حضرت یوسف علی نبینا و آلہ و علیہم السلام کی زبانی فرماتا ہے ذٰلِكَ لِيَعْلَمَنَّ اَنَّكُمْ اَخْنَاهُ بِالْغَيْبِ وَاَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ترجمہ یہ تحقیقات اس واسطے ہو تا کہ جانے عزیز کہ میں نے نہیں خیانت کی اوسکی غائبانہ اور یہ کہ امد نہیں راہ دیتا فریب کو خیانت کرنے والوں کے انتہی قصہ حضرت یوسف اور زلیخا زوجہ عزیز مصر کا مشہور ہے اور سورہ یوسف میں مذکور تفاسیر کے دیکھنے سے اسکی تفصیل بخوبی معلوم ہو سکتی ہے میں نے بخوف طوالت یہاں فقط اسی آیت پر اکتفا کی اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ زنا کرنا بھی خیانت ہے جسکی بابت حضرت یوسف نے

زنان مصر کا تہمت لگانا اور اپنی بریت بادشاہ مصر کے سامنے خود زینما و دیگر زنان مصر کے اقرار سے ثابت کی و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہوا **حُلْ لَّكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ الرِّفَاتُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُون أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَأَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ آتُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ** ترجمہ حلال کی گئی تمہارے واسطے روزوں کی بات میں صحبت تمہاری عورتوں کی وہ لباس ہیں واسطے تمہارے اور تم لباس ہو واسطے اون کے اسد کو معلوم ہو کہ تحقیق تم خیانت کرتے تھے اپنے نفسون کی پس مہربان ہوا تمپر اور معاف کیا تم سے پس اب مباشرت کرو ان سے اور طلب کرو اس چیز کو کہ لکھی ہو اسد نے واسطے تمہارے اور کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ ظاہر ہو واسطے تمہارے خط سفید خط سیاہ سے کہ مراد اس سے صبح ہی بعد اوس کے پورا کرو تم روزوں کو رات تک انتہی اس آیت کریمہ کی شان نزول میں جو کچھ تفسیر بیضاوی میں لکھا ہے میں اسکا ترجمہ یہاں لکھتا ہوں ترجمہ عبارت بیضاوی مروی ہے کہ مسلمان جبوقت شام کرتے تھے تو اونکو کھانا اور پینا اور جماع کرنا حلال ہو جاتا تھا یہاں تک کہ وہ نماز عشا کی پڑھیں یا سو رہیں بعد اوس کے تحقیق حضرت عمر نے مباشرت کی بعد نماز عشا کے پھر نادم ہوتے اور جناب رسول خدا صلعم کے پاس آئے اور آپ سے عذر کیا پس اور لوگ بھی کھڑے ہوئے اور بھوننے بھی اعتراف کیا ساتھ اوس چیز کے کہ بعد نماز عشا کے کرتے تھے پس یہ آیت نازل ہوئی اور شب صیام سے وہ رات مراد ہے کہ جس کی صبح کو روزہ رکھے انتہی اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ ہر حکم الہی کے خلاف کرنا خیانت ہے و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہوا **مَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** ترجمہ اور جو شخص کہ خیانت کرے لائیکہ اوس چیز کو کہ خیانت کی ہے بروز قیامت

سورہ بقرہ جزو اول ۱۲

سورہ آل عمران جزو چہم ۱۲

انتہی عمدۃ البیان میں اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ لائیکا وہ اوس چیز کو کہ جسکی چوری کی ہو گردن میں ڈال کر دن قیامت کے تاکہ اہل قیامت کے سامنے رسوا ہو اگرچہ ایک سوئی ہو اور رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ جاپیے کہ دیکھو میں قیامت کے روز تم میں سے کسی کے گلے میں اونٹ لٹکا ہوا اور وہ اونٹ آواز کرتا ہو اور وہ شخص کہے کہ یا رسول خدا صلعم میری فریاد کو پہنچ میں کہوں گا کہ میں نے حکم خدا کا تجھ کو پہنچا دیا تھا تو نے نہ مانا آج کچھ فائدہ تجھ کو نہ پہنچاؤں گا اس سے معلوم ہوا کہ جو کوئی کچھ چیز چرائیگا تو وہ چیز اوس کے گلے میں ڈالی جائیگی جسوقت وہ محشور ہوگا اور حدیث میں آیا ہے کہ اگر کوئی کسی کی ایک بالشت زمین دبا لیکر اور زبردستی سے غضب کرے گا تو وہ زمین قیامت کے روز اوس کے گلے میں لٹکائی جائیگی انتہی اور اس طرح کے آیات بہت ہیں کہ ان تک لکھ سکتا ہوں اور چونکہ طول بہت ہو گیا ہے اور فصل دوم میں بعض صفات حسنہ کے ذیل میں ادا سے امانت کا ذکر آگیا ہے کہ جو ضد ہو خیانت کی اور اوسکی مدح میں بعض حدیثیں بھی نقل ہو چکی ہیں لہذا یہاں فقط آیات پر اکتفا کی گئی حالانکہ اونکے ضمن تفسیر میں بعض حدیثیں بھی آگئی ہیں چھبیسویں صفت قبیر بست و جدال ہے اور مراد اس سے حجت بیجا ہے کہ جو بعض لوگ حق کے مٹانے یا چھپانے کے لیے کرتے ہیں اور بعض اظہار علم و لیاقت و طلاقت و زلاقت کے لیے اور اس زمانے میں بعض مدعیان علم و عقل و اسلام تو آیات قرآن و ضروریات دین و ایمان میں انواع و اقسام کی جھٹپن نکالتے ہیں اور حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے مَا يَجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَتَرْجُمُهُمْ نِينَ جَهَنَّمَ كَافِرِينَ ہین آیات خدا میں مگر وہ لوگ کہ کافر ہوئے انتہی تفسیر صافی میں ہے کہ جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ لعنت کیے گئے ہیں جھگڑا کرنے والے دین میں زبان پر ستر نبیوں کی اور جو کوئی کہ جھگڑا کرے آیات خدا میں وہ کافر ہے اور پھر یہ آیت تلاوت فرمائی انتہی اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے اکثر مقامات میں اس سوجہ نامر صنیہ پر کفار کی مذمت فرمائی ہے چنانچہ فرمایا ہے

بجانب جلال

سہ جز و نسبت و تمیز اور سورہ مؤمن ۱۲

قَوْلُكَ يَكْفُرُ بِالْكَذِبِ الَّذِينَ هُمْ حَقٌّ يَلْعَبُونَ وَيُؤْمِنُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا هَٰؤُلَاءِ
 النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ۚ أَفَسِحْرٌ هَٰذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ۚ وَاصْلَوْهَا
 فَاصْبِرُوا وَلَا تُصَبِّرُوا ۚ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَمْ أَنْتُمْ مُنْجُونَ ۚ وَمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ
 ترجمہ پس عذاب میرا اس دن واسطے جھٹلانے والوں کے کہ جو اپنی بخت و گفتگو میں کھیلتے
 ہیں جس دن کہ کھینچے جائیں گے وہ لوگ طرف آتش و زرخ کے کھینچنا کر کے اور اس وقت
 اونسے کہا جائیگا کہ یہ وہی آگ ہو کہ جسکو تم جھٹلاتے تھے کیا جاؤ ہو یہ بھی یا تم نہیں
 دیکھتے ہو داخل ہوا اسی آتش و زرخ میں پس صبر کرو تم یا نہ صبر کرو تم برابر ہے
 اوپر تمہارے سوا اسکے نہیں ہو کہ سزا دیے جاتے ہو تم اس چیز کی کہ جو تم دنیا میں
 کرتے تھے انتہی یہ آئی وانی ہدایہ اس مقام پر میں نے اس واسطے لکھا ہے کہ جو لوگ
 اس زمانہ میں باوصفت ادعاے اسلام نعمات بہشت و آتش دوزخ کی تکذیب
 کرتے ہیں حالانکہ آیات کثیرہ و احادیث لاتعد و لا تحصى اوپر دلالت کرتی ہیں انکو
 سنکر ڈرین اور اپنی تاویلات بیجا سے کہ جو حقیقت میں بمنزلہ تکذیب کے ہیں بازہ
 آمین شاید کہ رنگا رہی پائین و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہوں اِنَّ مَثَلَ عِيسٰى عِنْدَ
 اللّٰهِ كَمَثَلِ اٰدَمَ خَلَقْنَاهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهَا كُنْ فَيَكُونُ ۚ اَلْحَقُّ هُنَّ رَبَّكَ
 فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۚ هَمَّزٌ مَا جَاءَكَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ
 فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ الْاَهْبَاءَ نَا وَاَبْنَاءَ كُمْ وَنِسَاءَ نَا وَنِسَاءَ كُمْ وَانْفُسَنَا وَانْفُسَكُمْ
 ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَكَ عَلٰى الْكَافِرِينَ ترجمہ تحقیق مثال عیسیٰ کی نزدیک
 آدم کے مانند مثال آدم کے ہو پیدا کیا او کو مٹی سے پھر کہا او کو کہ ہو جا پس وہ
 ہو گیا یہ بات حق ہی تیرے پروردگار کی جانب سے پس نہ تو شک لانیو الوں
 سے پس جو شخص حجت کرے تجھ سے اس بات میں بعد اسکے کہ آیا ہر تیرے پاس
 علم پس کہ تو کہ او بلا میں ہم اپنے فرزندوں کو اور تمہارے فرزندوں کو اور اپنی

عورتوں کو اور تمھاری عورتوں کو اور اپنی جانوں کو اور تمھاری جانوں کو بعد ازاں سکے
 مباہلہ کریں پس گردانین ہم لعنت اللہ کی جھوٹو پیرا منتی یہ آیات بینات نصارے
 نجران کے باب میں نازل ہوئی ہیں اور تفسیر موضح القرآن میں لکھا ہو کہ نصارے
 اس بات پر حضرت سے بہت جھگڑے کہ عیسیٰ بندہ نہیں اللہ کا بیٹا ہی آخر کہنے لگے
 کہ اگر وہ اللہ کا بیٹا نہیں تو تم بتاؤ کہ کس کا بیٹا ہو اسکے جواب میں یہ آیت اتری
 کہ آدم کو تو مان نہ باپ عیسیٰ کو باپ نہ تو کیا عجب ہو انتہی اور تفسیر بیضاوی میں
 لکھا ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنا و نساء کو اس سبب سے نفس پر مقدم کیا ہے
 کہ آدمی اون کے لیے اپنی جان کو خطرون میں ڈالتا ہو اور اون کے واسطے لڑتا ہو
 و نیز اسی تفسیر میں ہے کہ جبوقت نصاریٰ مباہلہ کے لیے بلائے گئے تو اونھوں نے
 کہا کہ ہم سمجھ کے جواب دینگے پس جب آپس میں تخلیہ کیا تو اون لوگوں نے عاقب
 سے کہ جو اون میں صاحب راے تھا پوچھا کہ تیری کیا راے ہو پس عاقب نے کہا
 کہ قسم ہو خدا کی ہر آئینہ تم لوگ اون حضرت کی نبوت کو پہچان چکے ہو اور تحقیق اون
 حضرت نے حضرت عیسیٰ کے باب میں حق بات کہی ہے قسم ہو خدا کی کہ نہیں مباہلہ کیا
 کسی قوم نے کسی نبی سے مگر یہ کہ وہ قوم ہلاک ہو گئی ہو پس اگر تم لوگ اپنے دین
 کی محبت کے سبب سے اسلام لانے سے انکار کرتے ہو تو حضرت سے صلح کرو اور
 چلے جاؤ پس وہ لوگ رسول خدا صلعم کے پاس آئے صبح کے وقت اور آپ حسین
 علیہ السلام کو گود میں لیے ہوئے تھے اور حسن علیہ السلام کا ہاتھ پکڑے ہوئے تھے
 اور قاطبہ علیہا السلام آپ کے پیچھے پیچھے آتی تھیں اور علی علیہ السلام اون کے
 پیچھے تھے اور جناب رسول خدا صلعم فرماتے تھے کہ جبوقت میں دعا کروں تو تم لوگ
 آمین کہنا پس اسقف نے کہ جو اون لوگوں میں سے تھا کہا کہ اگر وہ نصارے
 تحقیق میں ہر آئینہ ایسی صورتیں دیکھتا ہوں کہ اگر یہ لوگ سوال کریں اللہ سے

کہ پہاڑ کو اوسکی جگہ سے ہٹا دے تو ہر آئینہ اس کو ہٹا دے پس تم لوگ مباہلہ نہ کرو پس ہلاک ہو جاؤ گے پس اطاعت کی اون لوگوں نے رسول خدا صلعم کی اور آپ کو جزیرہ دنیا قبول کیا ہر سال دو ہزار حلقے سرخ رنگ کے اور تیس زرہین لوہے کی پس فرمایا جناب رسول خدا صلعم نے کہ قسم ہو خدا کی کہ جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اگر یہ لوگ مباہلہ کرتے تو ہر آئینہ بندر اور سور ہو جاتے اور ہر آئینہ اونکے اوپر تمام میدان آگ کا ہو جاتا اور ہر آئینہ ہلاک کر دیتا اسد بخران کو اور اوسکے رہنے والوں کو یہاں تک کہ طائرون کو اوپر درختوں کے اور یہ قصہ دلیل ہے اون حضرت کی نبوت پر اور جن لوگوں کو کہ وہ اپنے اہل بیت میں سے اپنے ساتھ لائے تھے اون کی فضیلت پر

انتھت ترجمہ عبارتہ یہ آیہ وانی ہدایہ میں نے اس سبب سے لکھا ہے کہ حجت بیجا جو انسان جان بوجھ کر امر حق میں اپنی خواہش نفسانی کے سبب سے کرتا ہے اوسکی یہ مثال تام ہے اسلیے کہ پہلے نصاریٰ یہ کہتے تھے کہ حضرت عیسیٰ اگر خدا کے بیٹے نہیں ہیں تو پھر کسکے بیٹے ہیں اسلیے کہ وہ بے باپ کے پیدا ہوئے ہیں اسکے جواب میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے حضرت آدم کی مثال بیان فرمائی کہ وہ بغیر مان باپ دونوں کے پیدا ہوئے ہیں جب وہ خدا کے بیٹے نہیں ہیں تو حضرت عیسیٰ اس دلیل سے کہ بغیر باپ کے پیدا ہوئے ہیں کیونکر خدا کے بیٹے ہو سکتے ہیں مگر ایسی دلیل واضح پر بھی نصاریٰ ایمان نہ لائے یہاں تک کہ مباہلہ کا حکم ہوا اور جب پنجتن پاک علیہم السلام بموجب حکم خداوند عالم مباہلہ کے لیے تشریف لائے تو نصاریٰ اس خوف سے کہ اوپر عذاب نازل ہوگا مباہلہ سے باز رہے اور جزیرہ دنیا قبول کیا اسلیے کہ وہ دل سے بخوبی جانتے تھے کہ جناب رسول خدا صلعم رسول برحق اور خاتم النبیین ہیں مگر بھر حجت بیجا کیے جاتے تھے اور آخر مسلمان ہوئے حالانکہ بخوبی جانتے تھے کہ دین اسلام حق ہے و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنبِئٍ ۝

ثُمَّ لِيُظْهِرَ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَ نَذِيرٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 عَذَابُ النَّحْيِ يَقِيهِ تَرْجَمَهُ اور بعض آدمی ایسا ہو کہ جھگڑا کرتا ہو خدا کی بات میں بغیر علم
 کے اور بغیر ہدایت کے اور بغیر کتاب روشن کے موڑنے والا ہو اپنے شانے کو تاکہ بکارت
 راہ خدا سے اوسکے لیے دنیا میں رسوائی ہو اور چکھاؤ میں گے ہم اوسکو قیامت کے دن
 عذاب جہنم دینے والا انتہی و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو قَالَتْ مَا ضَرَبَ بَنُ مَرْيَمَ مَثَلًا
 إِذَا قُلُوبُكُمْ مِنْهُ يَصُدُّونَ ۚ قَالُوا إِلَهْتَنَّا خَبِيرًا ۚ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدًا ۚ كَلَّا
 بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ۚ تَرْجَمَهُ اور جسوقت مثال دی جاتی ہو پسر مریم کی ناگاہ قوم
 تیری اوس مثال سے بسبب خوشی کے چلاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ آیا معبود ہمارے بہتر
 ہیں یا وہی عیسیٰ بن مریم نہیں بیان کی اون لوگوں نے وہ مثال واسطے تیرے مگر
 جھگڑا کرنے کو بلکہ وہ لوگ ایک گروہ ہیں جھگڑا کرنے والے انتہی تفسیر بیضاوی میں
 ہو کہ یہ مثال ابن زبیری کا فرنے دی تھی جبکہ جناب رسول خدا صلعم سے مجادلہ کیا تھا
 قول حق سبحانہ و تعالیٰ مِّنْ قَائِلِكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ۚ وَمِن دُونِ اللَّهِ مَحْصَبٌ جَهَنَّمُ
 تَرْجَمَهُ تحقیق تم لوگ اور جس چیز کو پوجتے ہو تم سوا خدا کے انیدھن ہیں دوزخ کے
 انتہی اس طرح کہ کہا اوسی ابن زبیری نے کہ نصاری اہل کتاب ہیں اور وہ لوگ حضرت
 عیسیٰ کی پرستش کرتے ہیں اور اوسکو خدا کا بیٹا سمجھتے ہیں پس اگر عیسیٰ معاذ اللہ
 جہنم میں جائیگے تو ہمارے معبود بھی اونکے ساتھ ہونگے اور اس بات سے کفار خوش
 ہوئے تھے اسلئے کہ وہ اپنے زعم باطل میں جانتے تھے کہ ہم اس حجت سے جناب
 رسول خدا صلعم پر غالب آئے انتہت ترجمہ عبارتہ یہ آیت کریمہ میں نے
 اس واسطے لکھی ہو تاکہ معلوم ہو کہ بعض حج باطلہ ایسے ہوتے ہیں کہ ظاہر میں حجت
 کرنے والے کو حق معلوم ہوتے ہیں اور جانتا ہو کہ ہم اس حجت سے غالب آئے حالانکہ
 یہ ابن زبیری و دیگر کفار کی نافرمانی تھی چنانچہ میں عبارت عِدَّةُ الْبَيَانِ جو تفسیر صافی

اسودہ زکریا بن ہزرت نبی

سورہ انفیاء جز دوم

و غیرہ سے ماخوذ ہو اس مقام پر نقل کرتا ہوں عمدۃ البیان کہتے ہیں کہ حضرت رسول خدا
صلعم مسجد الحرام میں تھے کہ اشتران قریش کہ تین سو ساٹھ بتوں کو کہ حطیم میں رکھے تھے
سجدہ کرتے تھے اونکے پاس تشریف لیگے اور اون سے گفتگو کی نصرت حضرت
سے جھگڑنے لگا آخر الامر حضرت نے اونکو گفتگو میں بند کیا اور جب بند ہوئے اور کچھ
جواب نہ دے سکے تو ازراہ عناد کہا کہ ہم اپنے باپوں کے دین پر استوار ہیں اور اس
دین سے ہم نہ پھرنیگے اوسوقت حضرت نے یہ آیت تلاوت فرمائی کہ اِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُوْنَ
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ حَصْبٌ جَهَنَّمِۭۤیۡہِۭ ایت شکر وہ کفار بہت برہم ہوئے اور وہاں سے
اٹھ کر چلے عبداللہ زبیری نے اونکو راہ میں دیکھا کہ بہت پریشان ہیں اور آپس میں مشورہ
کرتے ہیں پوچھا کہ تم کو کیا ہوا ہے کہ جو ایسے پریشان ہو غیرہ نے بیان کیا کہ محمد صلعم ایسا
کتنا ہوا کہ ہم مت کھاؤ اور پریشان نہ ہو میں محمد صلعم سے گفتگو کرتا ہوں اور اسکو الزام
دوں گا پس وہ حضرت کے پاس آیا اور کہا کہ اے محمد میں تجھ سے گفتگو کروں گا تو کہتا ہے کہ
سوا خدا کے جسکی کہ پرستش کرتے ہیں وہ دوزخ کا ایندھن ہوئیگا اور حال یہ ہو کہ عزیز
اور عیسیٰ اور ملائکہ معبود ہوں اور نصاریٰ اور یونانیوں کے ہیں کہ یہ فرقے اونکی پرستش کرتے
ہیں تیرے قول سے لازم آتا ہے کہ یہ سب دوزخ میں جائیں گے حضرت نے فرمایا کہ پرستشی
میں اس واسطے کہ یہ خود بیزار ہیں اپنے پرستش کرنے والوں سے اور اون کے معبود یہ نہیں
ہیں بلکہ شیاطین ہیں کہ جنھوں نے اونکو بہکایا ہے حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی اِنَّ الدِّیْنََ
سَبَقَتْ لَہُمْ تَحْقِیْقٌ وہ لوگ کہ پہلے ہو چکا ہے واسطے اونکے مَنَا الْحُسْنٰی ہماری طرف سے
نیک وعدہ کہ وہ وعدہ جنت کا ہے یا سعادت دنیا اور آخرت کی کہ جو موجب داخل ہونے
بہشت کا ہے مثل عزیز اور عیسیٰ اور ملائکہ کے اَوْ الْکَیْفَ یہ لوگ کہ مخصوص ہماری عنایت
کے ہیں عَنْہَا مُبْعَدُوْنَ اوس دوزخ سے دور کیے گئے ہیں اس واسطے کہ وہ علیین
میں ہیں اور دوزخ اسفل السافلین میں انتہی و نیز جو آیت میں نے پہلے لکھی ہے اوس میں

بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ کہ بعد ہی کہ اِنْ هُوَ اِلَّا عَبْدٌ اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ ترجمہ نہیں ہو وہ عیسیٰ
 بن مریم مگر ایسا بندہ کہ انعام کیا ہم نے اوپر یعنی او کو نبوت و رسالت عطا فرمائی انتہی
 اگر کوئی نا فہم اس مقام پر کہے کہ بت وغیرہ معبودان باطل کو دوزخ میں ڈالنے سے
 کیا فائدہ کہ وہ کچھ ذی روح تو ہیں نہیں کہ عذاب کا احساس کریں تو اس کا جواب بھی تفاسیر
 میں لکھا ہے کہ یہ بھی کفار کے عذاب کے واسطے ہی تاکہ ان کو غم و حسرت میں زیادتی ہو اور
 وہ دیکھیں کہ جن کی ہم پرستش کرتے تھے وہ بھی ہمارے ساتھ دوزخ میں جلتے ہیں
 و نیز با حسن وجہ وہ لوگ ملزم ہوں کہ اگر یہ معبود برحق ہوتے تو دوزخ میں کیوں
 جلائے جاتے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ خود فرماتا ہے لَوْ كَانَ هُوَ كَالَّذِي اِلٰهَهُمْ تَوَكَّلُوْا
 ترجمہ اگر ہوتے یہ بت وغیرہ معبود تو نہ وارد ہوتے دوزخ میں انتہی و نیز حق سبحانہ
 و تعالیٰ فرماتا ہے وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللّٰهِ بِخَبِيْثٍ عَلِيمٍ وَ يَتَّبِعْ كُلَّ شَيْطٰنٍ
 مُّرِيْدٍ ۝ كَتَبَ عَلَيْهِ اَنَّهُ مِّنْ تَوَكَّلَا۟ فَ اَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيْهِ اِلَى عَذَابِ السَّعِيْرِ
 ترجمہ اور بعض آدمی وہ ہیں کہ جو جھگڑا کرتا ہے خدا کے باب میں بغیر علم کے اور پیروی
 کرتا ہے ہر شیطان سرکش کی کہ لکھا گیا ہے اوپر اوس کے کہ تحقیق جو کوئی دوست رکھے اوس
 شیطان کو پس وہ گمراہ کر لگا اوس کو اور راہ دکھلائیگا اوس کو طرف عذاب دوزخ کے
 انتہی اس طرح کی آیتیں بہت ہیں میں کہاں تک لکھ سکتا ہوں غرض میری ان آیات
 کے لکھنے سے اس مقام پر یہ ہے کہ ہر شخص کہ جو اپنے تئیں مسلمان کہتا ہو اور بحث و
 قیل و قال و نزاع و جدال کا اوس کو شوق ہو خاص کر کے امور دینیہ میں اوس کو ان
 آیات سے عبرت پکڑنا چاہیے اور یہ بات غور کر کے سمجھنا چاہیے کہ کفار جو حجت بیجا
 کیا کرتے تھے آخر ان کا منشا سوا خواہش نفسانی اور تسویلات شیطانی اور حق پوشی
 اور ناحق کوشی کے اور کیا تھا اگر یہ بھی نہیں اغراض فاسدہ سے بحث لا طائل
 کر لگا تو اس میں اور ان کفار میں کیا فرق ہے گا کہ اس وقت انبیاء و مرسلین و ائمہ معصومین

موجود نہیں ہیں مگر کتاب خدا اور انکی حد نہیں تو موجود ہیں اس میں بیجا جنتیں لکھنے کا بھی وہی نتیجہ ہو کہ جو انحضرت سے بحث وجدال کر نیکانیتجہ تھا میری یہ غرض نہیں ہو کہ حقائق حق و الباطل باطل کے لیے بھی قطعاً مباحثہ و مناظرہ نہ کرے بلکہ یہ تو بعض مواقع پر واجب ہو اور حق سبحانہ و تعالیٰ اس مجاہدہ حسنہ کی بابت اپنے حبیب سے فرماتا ہے اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَعْرُوفِ الْعَظِيمَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۚ وَمَنْ يَجْعَلْ لِّهٖ نَصِيحَةً نَّيِّبَةً يَأْتِ بِهَا إِلَى عِزِّهِ وَرَحْمَتِهِ ۚ وَمَنْ يَجْعَلْ لِّهٖ نَصِيحَةً نَّيِّبَةً يَأْتِ بِهَا إِلَى عِزِّهِ وَرَحْمَتِهِ ۚ

بلا تو امی محمد صلیم لوگوں کو طرف راہ پروردگار اپنے کے ساتھ حکمت کے اور نصیحت نیک کے اور مباحثہ کر تو اون لوگوں سے ساتھ اس طریقہ کے کہ جو نیک تر ہو انتہی عمدة البیان میں اس آیت وافی ہدایہ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ بلا تو امی محمد صلیم لوگوں کو طرف راہ پروردگار اپنے کے ساتھ حکمت کے یعنی ساتھ گفتگو کے محکم کے اور دلیلون استوار کے اور صحیح کے کہ وہ دلیلین حق کی ظاہر کرے والیان اور شہنہ کی دور کرنے والیان ہوں اور ساتھ نصیحت نیک کے کہ نفع بخشے اور لوگ جانیں کہ یہ ہمارے فائدہ کے لیے ہو سمجھاتا ہے اور مجاہدہ کر تو یعنی بحث اور گفتگو کر تو اون لوگوں سے ساتھ اس طریقہ کے کہ وہ نیک تر ہو یعنی نرمی سے اور خلق سے دلیلین قائم کر کے موافق فہم ہر شخص کے چنانچہ جناب رسول خدا صلیم نے اسی واسطے فرمایا ہے کہ ہم انبیاء نہیں کلام کرتے ہیں مگر موافق عقول اونکے کے اور حضرت صادق علیہ السلام کے روبرو دین میں جدال و جھگڑا کرنے کا ذکر ہوا کہ جناب رسول خدا صلیم اور ائمہ معصومین نے منع کیا جھگڑا کرنے سے فرمایا حضرت صادق علیہ السلام نے کہ مطلق گفتگو کرنی دین میں ممنوع نہیں ہے اور لیکن منع کیا ہے اس گفتگو سے کہ جو بغیر طریقہ و نیکتر کے ہو کیا نہیں سنا ہے تم نے قول حق سبحانہ و تعالیٰ کا کہ لَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ اور فرمایا کہ اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَعْرُوفِ الْعَظِيمَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ پس جدال اور گفتگو جو نیکتر طریقہ سے ہے اور طرح سے علماء کو حکم ہے گفتگو کر نیک

سورہ بقرہ ۱۲۹

سورہ بقرہ ۱۲۹

دین کے مقدمہ میں اور جو گفتگو کہ بغیر طریقہ نیک کے ہو وہ حرام ہی اور حرام کیا ہو اور کو خدا
نے ہمارے شیعوں پر احادیث انتہی اور یہ امر بھی پر ظاہر ہو کہ امور دنیاوی میں بھی آپس میں
گفتگو و قیل و قال نتیجہ نزع و فساد و جدال ہو اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہو وَلَا تَنَازَعُوا
فَتَفْتَنُوكُمْ وَأَتَدَّ هَبَّ رِيحِكُمْ وَأَاصِبُكُمْ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِينَ تین ترجمہ اور آپس میں
نزاع نہ کرو کہ بزدل ہو جاؤ گے اور تمہاری دولت جاتی رہیگی اور صبر کرو و تحقیق اس صبر
کرنے والوں کے ساتھ ہی انتہی اس آیت وافی ہدایہ کو میں فصل دوم صفت یازدہم صلاح
ذات البین کے ذیل میں لکھ چکا ہوں اور اہل اسلام کے آپس میں اتفاق قائم رکھنے
کی بابت وہاں کسی قدر تفصیل مناسب کی ہو اور اس آیت کریمہ کی بھی تفسیر بقدر ضرورت
لکھی ہو اس مقام کو ملاحظہ کرنا چاہیے اب یہاں بخوف طوالت میں چند احادیث اصول
کافی کے ترجمہ پر اکتفا کرتا ہوں ترجمہ احادیث اصول کافی حضرت امام جعفر صادق
علیہ السلام سے منقول ہو کہ فرمایا امیر المؤمنینؑ نے کہ پرہیز کرو تم بحث کرنے سے اور
جھگڑا کرنے سے اس سبب سے کہ یہ دونوں چیزیں بیمار کر دیتی ہیں دونوں کو ہایو بنر
اور اوگاتی ہیں ان میں نفاق کو اور نیز اونہیں حضرت سے منقول ہو کہ فرمایا جناب
رسول خدا صلعم نے کہ تین چیزیں ایسی ہیں کہ جو شخص اسد عزوجل سے اُنکے ساتھ
ملاقات کرے داخل ہوگا بہشت میں جس دروازہ سے کہ چاہے وہ شخص کہ اچھا ہو خلق
اور سکا اور ڈرے اسد سے خلوت میں اور چھوڑ دے بحث کرنے کو اگرچہ حق پر ہو و نیز
اونہیں حضرت سے منقول ہو کہ نہ بحث کرو تو حلیم سے اور نہ احمق سے اس سبب سے کہ
حلیم تجکو دشمن رکھیں گا اور احمق تجکو اذیت دیگا و نیز اونہیں حضرت سے منقول ہے کہ
پرہیز کرو تم جھگڑا کرنے سے اس لیے کہ وہ مشغول کر دیتا ہو قلب کو اور مورث ہوتا ہو
نفاق کا اور حاصل کرتا ہو کینوں کو و نیز اونہیں حضرت سے منقول ہو کہ فرمایا جناب
رسول خدا صلعم نے کہ جبرئیل جب میرے پاس آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ای محمد صلعم پرہیز کرنا

لوگوں کی دشمنی سے اور ان کی عداوت سے و نیز انہیں حضرت سے منقول ہو کہ فرمایا جناب رسول خدا صلعم نے نہیں آتے ہیں جبریل میرے پاس کبھی مگر وعظ کرتے ہیں مجھ کو اور اخیر میں کہتے ہیں کہ پرہیز کر تو جہگڑا کرنے سے آدمیوں کے اس سبب سے کہ وہ کھول دیتا ہو پردہ کو اور لیجاتا ہو عزت کو ستائیسویں صفت قبیحہ مجالست اشترار یعنی برے لوگوں کی صحبت میں بیٹھنا خاص کر کے ایسی حالت میں کہ ان کے اقوال و افعال بد سے انکو منع نہ کر سکے اور حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو وَإِذَا دَايْتِ الَّذِينَ يَمْخُضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَمْخُضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِنَّمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ میں اس آیت کریمہ کا ترجمہ اور تفسیر عمدۃ البیان سے کہ جو آدمی دو میں ہو مع شان نزول نقل کرتا ہوں لہذا علیحدہ ترجمہ لکھنے کی ضرورت نہیں معلوم ہوئی عمدۃ البیان کہتے ہیں کہ مسلمان جب وقت مشرکوں کے پاس بیٹھتے تو وہ مشرک قرآن کے جھوٹا کرنے میں مشغول ہوتے تھے اور ہنستے اور ٹھٹھا کرتے تھے خداے تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی اور خطاب اس میں اگرچہ پیغمبر کی طرف کیا لیکن مراد اس سے مومنین ہیں چنانچہ فرمایا کہ إِذَا دَايْتِ الَّذِينَ يَمْخُضُونَ حَتَّى يَمْخُضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ فَإِذَا دَايْتِ الَّذِينَ يَمْخُضُونَ حَتَّى يَمْخُضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ فَإِذَا دَايْتِ الَّذِينَ يَمْخُضُونَ حَتَّى يَمْخُضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ

تو ان لوگوں کو کہ جھٹلاتے اور مہنسی کی راہ سے وہ لوگ یَمْخُضُونَ فِي آيَاتِنَا شروع اور گفتگو کرتے ہیں وہ بیچ آیتوں ہماری کے کہ وہ آیتیں قرآن کی ہیں اور طعن کرتے ہیں وہ ان آیتوں پر تو فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ پس منہ پھیر لے تو ان سے اور ان کے پاس مت بیٹھ حتیٰ یَمْخُضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ط یہاں تک کہ شروع کریں وہ بیچ بات غیر اس قرآن کے وَإِنَّمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ اور اگر بہلا دے مجھ کو شیطان مشرکوں سے منہ پھیرنے کو تو فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى پس نہ بیٹھ تو بعد نصیحت اور یاد دلانے کے مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ہمراہ قوم ظالموں کے کہ جو شرک کر کے اپنی نفسو پیڑ ظلم کرتے ہیں یہ حکم ابتدا سے اسلام میں تھا اور جب وقت

مجالست

مسورہ النام جزو چہم

مسلمانوں کو قوت ہوئی تو ان کے پاس بھیج کر ان سے دین کے مقدمہ میں گفتگو کرتے تھے اور ان کو جواب معقول دیکر بند کرتے تھے اور امام رضا علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جو وقت سے تو کسی مرد کو کہ حق کا انکار کرتا ہے اور اس کو جھٹھلاتا ہے تو وہ ان سے کھڑا ہو جا اور اس کے پاس مت بیٹھ اور حضرت صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ نہیں منزاوار ہو واسطے مومن کے کہ اس مجلس میں بیٹھے کہ جس میں خدا سے تعالیٰ کی نافرمانی کرتے ہیں اور اس کا قوت اس کے دفع کرنے اور متغیر کرنے کی نہیں ہے اور حضرت سجاد علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ بچاؤ تم اپنے تئیں خدا سے تعالیٰ کے نافرمانوں کی صحبت سے اور ان کے پاس مت بیٹھو پس ہو جاؤ گے تم آدمیوں کے نزدیک مثل ان کے اور جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ جو کوئی ایمان لائے خدا پر اور روز آخرت پر تو پس نہ بیٹھے اس مجلس میں کہ جس میں امام کو برا کہتے ہوں اور مومن کی غیبت کرتے ہوں اس واسطے کہ خدا فرماتا ہے وَإِذَا مَاتَ الَّذِينَ يَخُونُونَ لَا يَبْقَىٰ وَرِثَةُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ فَرَمَاتُهَا هِيَ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذًا مُمَشِكُمْ ثُمَّ ترجمہ اور تحقیق نازل کیا ہے اس نے اوپر تمہارے کتاب میں یہ کہ جب سنو تم آیات خدا کو کہ کفر کیا جاتا ہے ساتھ ان کے اور ہنسی کی جاتی ہے ساتھ ان کے پس نہ بیٹھو تم ساتھ ان لوگوں کے کہ جو ایسا کرتے ہوں یہاں تک کہ بحث شروع کریں وہ لوگ دوسری بات میں سوا اس کے تحقیق تم اس وقت کہ جب ان کے پاس بیٹھو گے مثل ان کے ہو جاؤ گے انتہی عمدۃ البیان میں اس آیت دانی ہدایہ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ فرض کیا ہے خدا نے کان پر یہ کہ پاکیزگی اختیار کرے اور پرہیز کرے سنے سے اس کلام کے کہ حرام کیا ہے خدا نے سننا اس کا اور روگردانی اور انکار کرے اس سے کہ نہیں حلال کیا ہے

مسلمانوں کو قوت ہوئی تو ان کے پاس بھیج کر ان سے دین کے مقدمہ میں گفتگو کرتے تھے اور ان کو جواب معقول دیکر بند کرتے تھے اور امام رضا علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جو وقت سے تو کسی مرد کو کہ حق کا انکار کرتا ہے اور اس کو جھٹھلاتا ہے تو وہ ان سے کھڑا ہو جا اور اس کے پاس مت بیٹھ اور حضرت صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ نہیں منزاوار ہو واسطے مومن کے کہ اس مجلس میں بیٹھے کہ جس میں خدا سے تعالیٰ کی نافرمانی کرتے ہیں اور اس کا قوت اس کے دفع کرنے اور متغیر کرنے کی نہیں ہے اور حضرت سجاد علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ بچاؤ تم اپنے تئیں خدا سے تعالیٰ کے نافرمانوں کی صحبت سے اور ان کے پاس مت بیٹھو پس ہو جاؤ گے تم آدمیوں کے نزدیک مثل ان کے اور جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ جو کوئی ایمان لائے خدا پر اور روز آخرت پر تو پس نہ بیٹھے اس مجلس میں کہ جس میں امام کو برا کہتے ہوں اور مومن کی غیبت کرتے ہوں اس واسطے کہ خدا فرماتا ہے وَإِذَا مَاتَ الَّذِينَ يَخُونُونَ لَا يَبْقَىٰ وَرِثَةُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ فَرَمَاتُهَا هِيَ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذًا مُمَشِكُمْ

خدا نے واسطے اور سکے اوس چیز کو کہ جسکو خدا نے منع کیا ہے اور کان رکھنے سے واسطے
 اوس بات کے کہ جس میں خدا کی مرضی نہیں ہے اور فرمایا ہے خدا نے اوس مقدمہ میں کہ
 وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ لَا يَهْرُجِدُ كَمَا ان آيات کی تفسیر میں بعض حدیثیں
 آگئی ہیں لیکن میں اصول کافی کی چند احادیث کا بھی ترجمہ لکھتا ہوں کہ فوائد کثیرہ پر
 مشتمل ہیں ترجمہ احادیث اصول کافی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے
 فرمایا ہے کہ نہ صحبت کر دتم اہل بدعت سے اور نہ اونکے پاس مجلس میں بیٹھو پس ہو جاؤ گی
 تم بھی لوگوں کے نزدیک مانند ایک کے اون میں سے فرمایا ہے جناب رسول خدا صلعم نے
 کہ آدمی اپنے دوست اور ہمنشین کے دین پر ہوتا ہے و نیز انھیں حضرت نے فرمایا ہے
 نہیں مزاوار ہے واسطے مسلمان کے کہ دوستی کرے فسق و فجور کرنے والے سے اور
 احمق سے اور جھوٹے سے و نیز انھیں حضرت نے فرمایا ہے کہ میرے والد ماجد نے
 فرمایا کہ مجھ سے میرے والد ماجد علی بن الحسین نے فرمایا ہے کہ اے میرے بیٹے دیکھ تو پانچ
 شخصوں سے نہ صحبت رکھ اور نہ بات کر نہ اونکے ساتھ راستے میں چل پس میں نے کہا
 کہ اے میرے باپ وہ کون لوگ ہیں فرمایا کہ پرہیز کر تو صحبت سے جھوٹے کی اس لیے
 کہ تحقیق وہ مانند رتیل کے ہے کہ جو پیاسے کو بانی کا دھوکا دیتی ہے جو چیز کہ تہہ سے دور
 ہوگی او سکو وہ جھوٹا کہد لگا کہ قریب ہے اور جو چیز تجھ سے قریب ہوگی او سکو بتائیں گا
 کہ دور ہے اور پرہیز کر تو صحبت سے فاسق کی اس لیے کہ وہ تجکو ایک نوالہ کے عوض میں
 بیچ ڈالے گا یا اس سے کم پر اور ڈر تو صحبت سے بخیل کی اس لیے کہ تجکو کتنی ہی احتیاج ہو
 مگر وہ اپنے مال سے تیری کبھی دستگیری نہ کر لگا اور پرہیز کر تو صحبت سے احمق کی اس لیے
 کہ وہ تیرے نفع پہونچا نینکا ارادہ کر لگا اور تجکو ضرر پہونچا دیگا اور پرہیز کر تو صحبت سے
 قطع رحم کرنے والی کی اس لیے کہ میں نے او سکو کتاب اسد عز و جل میں تین جگہ ملعون
 پایا ہے فرمایا ہے اسد عز و جل نے فَهَلْ عَسَيْتُمْ اَنْ تَكُونُوا فِي اُولٰٓئِ

وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ
ترجمہ پس کیا نزدیک ہو تم کہ اگر حکومت پاؤ تم تو فساد کرو زمین میں اور قطع کرو تم جو کو
یہ وہ لوگ ہیں کہ لعنت کی ہو ان کو اللہ نے پس ہر اکردیا ان کو اور اندھا کر دیا ان کی
آنکھوں کو انتہی اور فرمایا ہوا الذین ینقضون عہد اللہ من بعد ميثاقہ و یقطعون
ما امر اللہ بہم ان یتوصلوا ف یفسدوا فی الارض اُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَ
لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ ترجمہ جو لوگ کہ توڑتے ہیں عہد خدا کا بعد اسکے استحکام کے اور
قطع کرتے ہیں اوس چیز کو کہ حکم کیا ہوا اللہ نے ساتھ اوسکے یہ کہ پیوند کی جائے یعنی
رحم اور فساد کرتے ہیں زمین میں ایسے لوگوں کے واسطے لعنت ہو اور اوسکے
واسطے برائی ہو آخرت کے گھر کی انتہی اس آیت وانی ہدایہ میں یوصل سے
مراد صلہ رحم ہو کہ جسکے قطع کرنے پر حق سبحانہ و تعالیٰ نے لعنت فرمائی ہو اور اسطرح
جو آیت آگے لکھی ہو اوس میں بھی اور سورہ بقرہ میں فرمایا ہوا الذین ینقضون
عہد اللہ من بعد ميثاقہ و یقطعون ما امر اللہ بہم ان یتوصلوا ف یفسدوا
فی الارض اُولَٰئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ ترجمہ جو لوگ کہ توڑتے ہیں عہد خدا کا بعد
اوسکے استحکام کے اور قطع کرتے ہیں اوس چیز کو کہ حکم کیا ہوا اللہ نے ساتھ اوسکے یہ کہ
پیوند کی جائے (یعنی رحم) اور فساد کرتے ہیں زمین میں یہی لوگ ہیں زیانکار انتہی
اٹھا میسورین صفت قبیحہ دوروی اور دوزبانی ہو یعنی سامنے کچھ کہے اور پیچھے
کچھ کہے اور زبان سے کچھ کہنا اور دل میں کچھ اور کہنا یہ بھی اس میں داخل ہو اور یہ طریقہ
منافقوں کا ہو اور منافق کافر سے بھی بدتر ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہوا ان
المنفِقِینَ فِی الدُّمُورِ اَلَا سَفَلِیْنَ النَّارِ وَلَٰكِنْ تَجِدَ کَھُمْ نَضِیِّیْنَ ا ترجمہ تحقیق
منافق ہیں سب سے نیچے درجہ میں آتش دوزخ کے اور ہرگز نہ پائیگا تو واسطے اُنکے
کوئی مددگار انتہی و نیز منافقوں کی دوروی اور دوزبانی کو بیان فرماتا ہو کا اذا

اگر دوروی و دوزبانی
کے ساتھ

مرآۃ المستقیم

دوروی و دوزبانی
کے ساتھ

مرآۃ المستقیم

لَقُولُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَقُوا إِلَى شَيْءٍ طَبِيرِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ
 إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤْنَ ترجمہ اور جسوقت کہ ملاقات کرتے ہیں وہ منافق اور لوگوں
 سے کہ جو ایمان لائے ہیں کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اور جسوقت اکیلے ہوتے ہیں اپنے
 شیطانوں کے پاس تو کہتے ہیں کہ تحقیق ہم تمہارے ساتھ ہیں سوا اسکے نہیں ہو کہ ہم
 ہنسی کرتے ہیں انتہی و نیز اسی آیت کریمہ کے قبل چند آیات کے فاصلہ سے انہیں لوگوں
 کے باب میں فرمایا ہر دین الناس مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ
 بِمُؤْمِنِينَ يُخَادِعُونَ اللّٰهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ اِلَّا اَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ
 فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللّٰهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ جَمَاعًا كَانُوا يَكْذِبُونَ
 ترجمہ اور بعض آدمی وہ ہیں کہ کہتے ہیں کہ ایمان لائے ہم ساتھ اللہ کے اور ساتھ روز
 قیامت کے حالانکہ وہ لوگ ایمان لانے والے نہیں ہیں فریب دیتے ہیں یہ لوگ اللہ کو
 اور مومنوں کو حالانکہ نہیں فریب دیتے ہیں حقیقت میں مگر اپنے نفسوں کو اور نہیں سمجھتے
 ان کے دلوں میں بیماری ہی پس زیادہ کی اللہ نے بیماری اور ان کے واسطے عذاب
 دردناک ہی بسبب اسکے کہ وہ جھوٹ بولتے تھے انتہی چونکہ طول بہت ہوتا جاتا ہے لہذا
 میں یہاں چند احادیث اصول کافی کے ترجمہ پر اکتفا کرتا ہوں ترجمہ احادیث اصول کافی
 حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو شخص ملاقات کرے مسلمانوں سے
 ساتھ دور دوزبانی کے تو آئینگا وہ شخص قیامت کے دن ایسی حالت میں کہ
 اس کے لیے دوزبانین ہونگی آگ سے و نیز حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے
 کہ برا بندہ ہی وہ بندہ کہ جو دور و اور دوزبان ہو سامنے اپنے بھائی کے تعریف کرے
 اور پیٹ پیچھے اس کا گوشت کھائے یعنی غیبت کرے، اگر اس بھائی کو کچھ نعمت و فراغت
 عطا کی جائے تو اس کا حسد کرے اور اگر وہ کسی بلامین مبتلا ہو تو اس کو چوڑے و نیز
 انہیں حضرت سے منقول ہے کہ فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ نے عیسیٰ بن مریم سے کہ اے عیسیٰ

چاہیے کہ تیری زبان حاضر و غائب میں ایک ہو اور اسی طرح تیرا دل تحقیق کر میں تجھ کو ڈراتا
ہوں اور آگاہ ہونے کے لیے کافی ہوں نہیں لائق ہو کہ دوزبان میں ایک منہ میں ہوں
اور دو تلواریں ایک سیان میں ہوں اور دو قلب ایک سینہ میں ہوں اور اسی طرح ذہنوں کا
حال ہر او متقیسویں صفت قبیحہ اطاعت و متابعت مخلوق ہو معصیت خالق میں
یعنی جس چیز کا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے حکم کیا ہو لوگوں کی اطاعت یا مروت سے اوس کا ترک
کر دینا یا جسکو منع فرمایا ہو اوس فعل کا ترک ہو نا اور یہ ظاہر ہو کہ اگر یہ اطاعت کفر میں
ہوگی تو مطیع و تابع کا فر ہو جائیگا اور اگر شرک میں ہوگی تو مشرک اور اگر فسق میں ہوگی
تو فاسق اور حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِنْ تَطِيعُوا أَكْثَرَهُمْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكُمْ عَنْ سَبِيلِ**
اللَّهِ ترجمہ اور اگر اطاعت کر لیگا تو اکثر اہل زمین کی کہ جو زمین میں ہیں تو گمراہ کر دینگے
وہ تجھ کو راہ خدا سے انتہی و نیز فرماتا ہے **كَأَن تَطِيعُوا الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ** ترجمہ نہ اطاعت
کر تو کافروں کی اور منافقوں کی انتہی و نیز فرماتا ہے **وَلَا تَطِيعُوا أَكْثَرَ الْمُسْلِمِينَ** **لَا الَّذِينَ**
يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ترجمہ اور نہ اطاعت کرو تم حکم کی حد گذر جانے والوں
کی کہ جو فساد کرتے ہیں زمین میں اور اصلاح نہیں کرتے انتہی افسوس کہ اس زمانہ میں
ہم اکثر لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ اپنے خالق و مالک کے حکم سے مخلوق کا حکم زیادہ سمجھتے ہیں
اور انکی مرضی کو اوسکی مرضی پر مقدم جانتے ہیں خالق عالم کی نافرمانی کرتے ہیں اور
مخلوق کی اطاعت و بیروسی و فرمانبرداری تو ان لوگوں کو یہ بھی بنظر غور و فکر دیکھنا
چاہیے کہ ایسے لوگوں کا انجام کیا ہوگا اگر کچھ ہی چشم بصیرت ہو تو یہ آیات بینات
قبوح و تابع کی تہدید و تحویف کے لیے کافی ہیں **إِذْ يَبْرَأُ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الْذِينَ اتَّبَعُوا**
وَأُولَ الْعَذَابِ لَظْمَةٌ لَهُمْ **وَالَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ فِتْنَةً**
مِّنْهُمْ كَمَا تَبَيَّنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ **وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ** ترجمہ جبوقت کہ بزار ہونگے وہ لوگ کہ پیٹھواتے ان

متابعت مخلوق

سورہ احزاب

سورہ احزاب
خود ذہبت دوم
سورہ احزاب

سورہ احزاب

لوگوں سے کہ جو پیروی کرتے تھے اور دیکھیں گے عذاب کو اور قطع ہو جائیں گے ان کے تعلقات اور کہیں گے وہ لوگ کہ پیروی کرتے تھے کاش کہ ہو واسطے ہمارے پھر جانا دنیا میں تاکہ بزار ہوں ہم بھی اون لوگوں سے جس طرح کہ بزار ہوے وہ لوگ ہم سے اسی طرح دکھاتا اون لوگوں کو اسد اعمال اون کے تاکہ حسرت ہو اون لوگوں کو اپنے اعمال پر اور نہیں ہیں وہ لوگ لکھنے والے آتش دوزخ سے انتہی و نیز فرماتا ہے

كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا دَارَ كُورُهَا جَمِيعًا قَالَتْ أَخِرُكُمْ لَا وَلَهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ ضَلُّونَا فَأَتِيهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ وَقَالَتْ أُولَئِهِمْ لَا خَافُ لَهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ قَدْ وَقَعَا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ترجمہ جب داخل ہوگی ایک جماعت لعنت کرے گی دوسری جماعت مثل اپنی کو یہاں تک کہ جمع ہو جائیں دوزخ میں سب دوزخی کیسگی پھیلی جماعت پہلی سے اور بھارے انہیں لوگوں نے گمراہ کیا ہکو پس وے اونکو عذاب دونا آگ سے فرمایگا خدا کہ واسطے سب کے دونا ہو لیکن تم نہیں جانتے ہو اور کیسگی پہلی جماعت پھیلی سے کہ تھو ہمارے اوپر کچھ فضیلت نہیں ہو پس مزا چکو عذاب کا عوصن میں اپنی کمائی کے انتہی و نیز فرماتا ہو وَتَبَرَّأْنَا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَمَا لَكُمْ مَقْسُودًا عَنَّا مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ مِن شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهَدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُ عَنَّا أَوْ صَدْرُنَا مَا كُنَّا مِّنْ قَبْضِصٍ ترجمہ اور سامنے آئیے اسد کے سب پر کہیں گے ضعیف اون لوگوں سے کہ جو سرکش تھے تحقیق ہم لوگ تمہارے تابع تھے پس آیاتم لوگ بچا سکتے ہو ہم کو عذاب سے کسی قدر جواب دینگے وہ کہ اگر ہدایت کرتا ہکو اسد البتہ ہدایت کرتے ہم تم کو برابر ہو ہمارے اوپر کہ اضطراب کریں ہم یا صبر کریں ہم ہمارے لیے کسی طرح مخلصی نہیں ہو انتہی اور جو لوگ کہ خدا اور رسول کی اطاعت کرتے ہیں

جز و تلویت سورہ اعراف ۱۱

جز و تلویت سورہ اعراف ۱۱

اونکے باب میں حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّاتٍ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ترجمہ اور
جو شخص کہ اطاعت کرے اس کی اور اس کے رسول کی داخل کر لیا اس کو اس کی جنت
بہشتوں میں کہ جاری ہیں اُنکے نیچے نہرین ہمیشہ رہیں گے وہ لوگ اونہیں بہشتوں
میں اور یہی بڑی مراد ملنا ہو انتہی و نیز فرماتا ہو وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ
فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ترجمہ اور جو شخص کہ اطاعت
کرے خدا اور رسول کی پس وہ اون لوگوں کے ساتھ ہوں گے کہ انعام کیا ہو اس نے
اون پر نبی اور صدیق اور شہید اور صالح لوگ اور کیا اچھے یہ لوگ رفیق ہیں ترجمہ
احادیث مہول کافی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ
فرمایا جناب رسول خدا نے جو شخص طلب کرے خوشنودی لوگوں کی عرصہ میں ناخوشی
خدا کے گرد ان کا اس کو اس کی تعریف کرنے والے کو لوگوں میں سے اس کا مذمت
کرے والا و نیز امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا
نے کہ جو شخص طلب کرے خوشنودی لوگوں کی ساتھ اس فعل کے کہ ناخوش کرتا ہو
اس کو گردانے گا اس کو اس کی تعریف کرنے والے کو لوگوں میں سے مذمت کرنے والا
اور جو شخص کہ اختیار کرے طاعت خدا کو باوصف غضبناک ہونے لوگوں کے
کفایت کر لیا اس کی اس عداوت سے ہر دشمن کی اور حسد سے ہر حسد کرنے والے کی
اور نافرمانی سے ہر نافرمانی کرنے والے کی اور ہو گا اس کو عذوبل واسطے اس کے
مددگار اور پشت و پناہ و نیز امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا
اون حضرت نے کہ لکھا ایک مرد نے طرف امام حسین کے کہ نصیحت کیجیے مجھ کو ساتھ
دو باتوں کے پس لکھا حضرت نے طرف اس کے جو شخص کہ قصد کرے کسی امر کا ساتھ

ترجمہ و تفسیر
مراستقیم مبلد اول
ترجمہ و تفسیر
مراستقیم مبلد اول

معصیت خدا کے تو جس چیز کی وہ شخص امید رکھتا ہو وہی اوسکو نہ ملیگی اور جس بات سے کہ وہ ڈرتا ہو وہی بات جلد اوسکو پیش آجائیگی و نیز امام جعفر صادق علیہ السلام نے اپنے بزرگوار سے اور انہوں نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص سے کہ خوشنود کیا کسی بادشاہ کو ساتھ ناخوشی خدا کے خارج ہو اور دین خدا سے تنبیہ اسی ناظر کتاب آگاہ ہو کہ جس بندہ مومن کا ایمان و یقین کامل ہو جاتا ہو اوسکو حق سبحانہ و تعالیٰ سے ایسی محبت ہو جاتی ہو کہ جس کسی کو وہ دوست رکھتا ہو تو خدا ہی کے لیے اور جس کسی کو دشمن رکھتا ہو تو خدا ہی کے لیے اور جو شخص کہ اس مرتبہ پر فائز ہو پھر محال ہو کہ وہ خلاف حکم خدا و رسول کسی مخلوق کی اطاعت کرے اور جب فی اللہ اور بغض فی اللہ عمدہ ترین صفات حسنہ میں سے ہو بلکہ دلیل ہو کمال دین و یقین کی اور فصل دوم کے صفات حسنہ میں بخوف طوالت مثل اور صفات کے اسکا ذکر بھی رہ گیا لیکن میں نے نچا پا کہ یہ فاتحہ الکتاب اسکے بیان سے خالی رہی اسلئے اس جگہ بسبب مناسبت مقام کسی قدر لکھتا ہوں حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو وَالَّذِينَ آمَنُوا اسْتَدُّوا بِاللهِ طَرَجُ حَمْدِہ اور جو لوگ کہ ایمان لائے ہیں بہت محبت رکھتے ہیں اللہ سے انتہی اور یہ امر ظاہر ہو کہ جسکو حق سبحانہ و تعالیٰ کی محبت ہوگی وہ اوسکے حکم کے خلاف کا ہے کو کر لیا اور جو بندہ کہ خدا کی اطاعت کر لیا خداوند عالم بھی اوسے کو دوست کر لیا چنانچہ فرماتا ہو قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّکُمْ اللهُ وَیَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوْبَکُمْ وَاللهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ترجمہ کہ اے محمد اگر دوست رکھتے ہو تم لوگ اللہ کو تو پیروی کرو میری تاکہ دوست رکھے تم کو اللہ اور بخشدے گناہ تمہارے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہو انتہی اس آیت وافی ہدایہ سے معلوم ہوا کہ محبت و اطاعت خداوند عالم کی موقوف و منحصر پیروی میں اوس کے رسول کی

سورہ بقرہ جزو دوم ۱۷

سورہ آل عمران جزو سوم ۱۷

اور یہ امر کچھ محتاج بیان نہیں ہے اس سبب سے کہ بندوں کے لیے حق سبحانہ و تعالیٰ کی امر و نہی کو معلوم ہونے کا وسیعہ سوا رسول کے اور کیا ہے اور بعد ہمارے رسول کے ان کے اوصیاء ہیں کہ جو اون کے اہل بیت میں سے ہیں اور حق سبحانہ و تعالیٰ ان کی محبت کی بابت فرماتا ہے **وَقُلْ لَا اسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اجْرًا اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبٰی** ترجمہ کہ اے محمد کہ نہیں مانگتا ہوں میں تم سے تبلیغ رسالت پر کچھ بدلہ مگر دوستی کرنا میرے عزیزوں کے انتہی تفاسیر میں لکھا ہے کہ مراد اس آیت میں اذن لوگوں سے کہ جن کی محبت واجب ہوئی ہے علی و فاطمہ و حسنین علیہم السلام ہیں اور میں یہاں ترجمہ عبارت بیضاوی اکتفا کرتا ہوں بیضاوی مروی ہے کہ جس وقت یہ آیت نازل ہوئی تو لوگوں نے کہا کہ یا رسول خدا آپ کے وہ کون عزیز ہیں کہ جن کی محبت ہمارے اوپر واجب ہوئی ہے آپ نے فرمایا کہ علی و فاطمہ اور ان کے دونوں بیٹے انتہی و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا **هٰذِهِ اَتُذَكِّرُ اَمَلًا وَعَمَلًا الصَّالِحَاتِ يَسْجَلُ لَكُمْ الرَّحْمٰنُ وَدًّا** ترجمہ تحقیق جو لوگ کہ ایمان لائے ہیں اور عمل نیک کرتے ہیں عنقریب گردانہ گاہ ان کے واسطے خدا کہ جو رحمان ہے محبت انتہی عمدۃ البیان میں لکھا ہے کہ حضرت صادق علیہ السلام سے اس آیت کی شان نزول میں منقول ہے کہ ایک مرتبہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام جناب رسول خدا صلعم کے روبرو بیٹھے تھے جناب سرور عالم نے حضرت علی سے فرمایا کہ **اِنَّ نَوَیْ عَلٰی اَللّٰهُ اَجْعَلَ لِيْ فِيْ قُلُوْبِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَدًّا** یعنی ای خدا کہ وہ تو واسطے میرے بیچ دلون مومنین کے دوستی اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی اور دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ رسول خدا صلعم نے اپنی آخر نماز میں واسطے علی کے باواں بلند دعا کی کہ جس کو آدمی سنتے تھے کہ ای پروردگار میرے بخش تو واسطے علی کے محبت کو مومنین کے دلون میں اور مہیبت اور عظمت منافقین کے سینوں میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی انتہی اور یہ امر پر ظاہر ہے کہ جس کو خدا و خداوند عالم سے

ترجمہ
بسم اللہ الرحمن الرحیم

ترجمہ
بسم اللہ الرحمن الرحیم

محبت ہوگی وہ اوس کے رسول اور اوس کے اہل بیت علیہم السلام سے بھی محبت کر لے گا اور جس کو خدا ہی سے محبت نہوگی وہ ان حضرات سے کیون محبت کرنے لگا اور کس قدر مناسب ہو اس مقام کے ایک حکایت لطیف کہ جو جناب مولانا السید حسین اعلیٰ اسد مقامہ نے کتاب حدیقہ سلطانیہ میں کتاب ارشاد القلوب دلیلی سے نقل کی ہے منقول ہے کہ جناب رسول خدا صلعم کا گزرا ایک ہوشیار لڑکے کی طرف ہوا کہ ابھی حد بلوغ کو نہ پہنچا تھا پس آپ کو دیکھ کر وہ لڑکا نہایت بشاش ہوا اور تبسم کرنے لگا اور آپ کی زیارت سے مسرور و خوشحال ہوا پس آپ نے فرمایا کہ ای جو ان کیا تو مجھ کو دوست رکھتا ہے اور غرض آپ کی یہ تھی کہ اوس کی معرفت کی حد کو دریافت فرمائیں اوس نے جواب میں عرض کیا کہ ہاں ای رسول خدا ص پس آپ نے فرمایا کہ کیا تو مجھ کو اپنی آنکھ کے برابر دوست رکھتا ہے اوس نے کہا کہ اوس سے زیادہ آپ نے فرمایا کہ مثل اپنے باپ کے اوس نے کہا اوس سے بھی زیادہ میرا اپنے فرمایا کہ مثل اپنی ماں کے اوس نے کہا کہ اوس سے بھی زیادہ میرا آپ نے فرمایا کہ مثل اپنی نفس کے اوس نے کہا کہ اوس سے بھی زیادہ میرا آپ نے فرمایا کہ کیا تو مجھ کو مثل اپنے پروردگار کے دوست رکھتا ہے اوس نے کہا کہ ڈرو تم خدا سے ای رسول خدا یہ درجہ محبت کا نہ آپ کے لیے ہو سکتا ہے اور نہ کسی اور کے لیے آدمیوں میں سے میں آپ کو دوست نہیں رکھتا ہوں مگر بسبب محبت خدا سے عزوجل کے کہ جو مجھ کو پس وہ حضرت ملتفت ہوئے اپنے اصحاب کی طرف اور فرمایا کہ تمکو بھی ایسا ہی ہونا چاہیے کہ دوست رکھو حق تعالیٰ کو بسبب اوس کے انعام و احسانات کے جو تمہارے اوپر ہیں اور دوست رکھو مجھ کو بسبب محبت خدا کے اقلیت ترجیح عبادتہ اور بہت سی حدیثوں میں اسکا بیان آیا ہے کہ اہل بیت علیہم السلام کو بسبب محبت رسول خدا ص کے دوست رکھنا چاہیے اور رسول خدا ص کو بسبب

محبت خدا کے بخوف طوالت میں نے اونکو نقل نہیں کیا اب میں اس محبت کو بیان کرتا ہوں
 کہ جو آپس میں مومنین کو ایک دوسرے سے خالصاً مدد دینی اسد ہوتی ہو اور بعض آیات و
 احادیث مومنین و مسلمین کی اخوت و الفت کے باب میں فصل دوم ذیل اصلاح ذات البین
 میں نقل ہو چکی ہیں وہ مقام قابل دیدہ اور حق سبحانہ و تعالیٰ انصار کے باب میں فرماتا ہے
 کہ جو وہ مہاجرین سے خالصاً مدد محبت کرتے تھے اور انکے حوائج کو اپنے حوائج پر ترجیح
 دیتے تھے وَالَّذِينَ تَبَعُوا الدَّارَ الْاُولٰٓئِمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ اِلَيْهِمْ
 وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ
 بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوَفِّقْ شَيْئًا نَفْسِهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ترجمہ اور جن
 لوگوں نے کہ جگہ پکڑی ہو دار ہجرت یعنی مدینہ منورہ میں، اور ایمان میں دینی ایمان میں
 مستقر اور مستقل ہو گئے ہیں، قبل سے ان مہاجرین کے دوست رکھتے ہیں اس شخص کو
 کہ ہجرت کرے طرف انکے اور نہیں پاتے ہیں اپنے دلوں میں کوئی حاجت اس چیز سے
 کہ جو مہاجرین کو دی گئی اور ترجیح دیتے ہیں مہاجرین کو اپنے نفس و اگر چہ وہ ان لوگوں کو
 احتیاج اور جو لوگ کہ روکے جائیں بخیلی سے اپنے نفس کی پس وہ لوگ رستگاری
 پانے والے ہیں انتہی و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
 اٰبَاءَكُمْ وَاِخْوَانَكُمْ اَوْلِيَآءَ اِنْ اسْتَبَقُوا الْكُفْرَ عَلٰى الْاِيْمَانِ وَمَنْ يَتَّقْ لَّهُمْ مِنْكُمْ
 فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ترجمہ ای وہ لوگو جو ایمان لائے ہو نہ بناؤ اپنے باپوں کو
 اور اپنے بھائیوں کو دوست اگر اختیار کریں کفر کو اوپر ایمان کے اور جو کوئی دوست
 رکھے اونکو تم میں سے پس وہی لوگ ظالم ہیں انتہی و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے
 لَا تَتَّخِذُوا مَّا يُدْرِكُ الْيَدَ الْاٰخِرَ اَدْوَانَ مَنْ هَكَذَا اَللّٰهُ قَسَمَ لَكُمْ
 وَلَوْ كُنْتُمْ اٰبَاءَهُمْ وَاِخْوَانَهُمْ اَوْ اَعْمٰلًا تَصُوْرُهُمْ اُولٰٓئِكَ لَكُنْتُمْ فِيْ قُلُوْبِهِمْ
 الْاِيْمَانِ وَاَيُّدُهُمْ بِيَدٍ مِّنْهُ وَاَيُّدُهُمْ جَنَّتْ تَجَرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ

ترجمہ
 اور جن
 لوگوں نے
 کہ جگہ
 پکڑی ہو

ترجمہ
 اور جن
 لوگوں نے

ترجمہ
 اور جن
 لوگوں نے

حَالِدِينَ فِيهَا طَرَفِي اللَّهُ عَنْهُمْ رَاضُونَ عَنْهُمْ وَأُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ
 اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ترجمہ نہ پائیگا تو کسی قوم کو کہ ایمان لائے ہوں وہ لوگ ساتھ خدا کے
 اور روز قیامت کے کہ دوستی رکھتے ہوں اور لوگوں سے کہ جو خلافت کرتے ہوں اللہ سے
 اور اس کے رسول سے اگرچہ وہ لوگ اونکے باپ ہوں یا بیٹے ہوں یا بھائی ہوں یا کہنوں کے
 ہوں یہ لوگ وہ ہیں کہ نقش کر دیا ہی اللہ نے اونکے دلوں میں ایمان اور مدد کی ہے
 اونکی ساتھ روح کے اپنی جانب سے اور داخل کر لگا اونکو بہشتوں میں کہ جاری ہیں
 اونکے نیچے نرین ہمیشہ رہیں گے وہ لوگ اور بہشتوں میں راضی ہوں اللہ اور ان سے
 اور راضی ہوئے وہ لوگ اللہ سے یہ لوگ ہیں لشکر خدا کا آگاہ ہو تحقیق کہ جو لشکر اللہ کا
 ہو وہی رستگاری پانے والا ہی انتہی ان دونوں آیتوں سے کہ جو اخیر میں لکھی گئی ہیں
 حب اللہ اور بعض اللہ کا مطلب بخوبی معلوم ہو گیا کہ جو شخص خدا اور رسول کے برخلاف ہو اس سے
 محبت نہ کرنا مقتضای ایمان ہی اگرچہ وہ کیسا ہی اپنا عزیز ہو یا بیٹا یا بھائی یا کہنہ و قبیلہ
 اب میں چند احادیث کا اصول کافی سے اس باب میں ترجمہ لکھتا ہوں ترجمہ احادیث
اصول کافی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو شخص کہ محبت
 کرے اللہ کے لیے اور عداوت کرے اللہ کے لیے اور بخشش کرے اللہ کے لیے پس
 وہ اور لوگوں میں سے ہی کہ جنکا ایمان کامل ہو جاتا ہو و نیز انہیں حضرت سے
 منقول ہے کہ جو ایمان کی مضبوط رسیاں ہیں اور میں سے یہ بات ہے کہ محبت کرے
 خدا کی راہ میں اور بعض کرے خدا کی راہ میں اور عطا کرے خدا کی راہ میں اور منع
 کرے خدا کی راہ میں اور حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا جناب
 رسول خدا صلعم نے کہ محبت کرنا مومن کا مومن سے خدا کی راہ میں عظیم ترین شاخہای
 ایمان میں سے ہے آگاہ ہو کہ جو شخص محبت کرے خدا کی راہ میں اور عداوت کرے
 خدا کی راہ میں اور عطا کرے خدا کی راہ میں اور منع کرے خدا کی راہ میں پس وہ شخص

برگزیدگان خدا میں سے ہو اور نیز حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو لوگ خدا کی راہ میں ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں وہ لوگ قیامت کے دن نور کے منبروں پر بیٹھیں گے کہ ان کے چہروں کا نور اور ان کے بدنوں کا نور اور ان کے منبروں کا نور ہر چیز کو روشن کر دیگا یہاں تک کہ وہ لوگ اسی نور کے سبب سے پہچانے جائیں گے پس کہا جائیگا کہ یہ لوگ آپس میں محبت کرنے والے ہیں خدا کی راہ میں اور فضیل ابن یسار نے روایت کی ہے کہ میں نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے پوچھا کہ کیا حب اور بغض ایمان میں سے ہے پس آپ نے جواب دیا کہ کیا سوا حب اور بغض کے ایمان اور بھی کوئی چیز ہے بعد اوسکے یہ آیت تلاوت فرمائی **حَبِّبَ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَرَيْبَكُمْ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَتْ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ** یعنی محبوب کیا ہے اس نے طرف تمہارے ایمان کو اور زینت دی ہے اس کو تمہارے دلوں میں اور مکروہ کیا ہے طرف تمہارے کفر کو اور فسق کو اور گناہ کو نیکو یہ وہ لوگ ہیں کہ جو ہدایت پائے والے ہیں و نیز حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا صلعم نے اپنے اصحاب سے کہ کون سی سیل یا مکی زیادہ مضبوط ہے پس کہا اون لوگوں نے کہ السد اور اوسکا رسول زیادہ جانتا ہے اور بعضوں نے کہا نماز اور بعضوں نے کہا زکوٰۃ اور بعضوں نے کہا روزہ اور بعضوں نے کہا حج اور عمرہ اور بعضوں نے کہا جہاد پس فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ واسطے ہر چیز کے جو تم نے کسی ایک بزرگی ہی لیکن یہ بات نہیں ہو بلکہ سب سے زیادہ مضبوط سی ایمان کی دوستی کرنا ہے راہ خدا میں اور دشمنی کرنا ہے راہ خدا میں اور تو لا کرنا ہے دوستان خدا سے اور تبرا کرنا ہے دشمنان خدا سے اور حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ جبوقت تو ارادہ کرے اس بات کے معلوم کر لیا کہ کچھ میں کچھ نیکی ہے پس تو اپنے دل کی طرف نظر کر پس اگر وہ دوست رکھتا ہے خدا کی اطاعت

وہی ہے جو

کرنے والوں کو اور دشمن رکھتا ہو خدا کی معصیت کرنے والوں کو تو تجھ میں نیکی ہی اور اسد
 تجھ کو دوست رکھتا ہو اور حبوت کہ دشمن رکھتا ہو تیرا دل خدا کی اطاعت کرنیوالوں کو
 اور دوست رکھتا ہو خدا کے گناہ کرنے والوں کو تو تجھ میں کچھ نیکی نہیں ہی اور اسد تجھ کو
 دشمن رکھتا ہو اور آدمی اوس کے ساتھ ہوتا ہو جس کو دوست رکھتا ہو و نیز حضرت امام
 جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو شخص نہ محبت کرے اور پر دین کے اور نہ دشمنی
 رکھے اور پر دین کے پس اوس کے واسطے دین ہی نہیں ہی تیسویں صفت قبیحہ
 کی کہ نہا ہونا پ اور تول میں اور حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ۝ الَّذِينَ
 إِذَا كُنُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَفْخِمُونَ ۝ وَإِذَا كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءُ وَرَأَوْا كُنُفًا يَتَوَضَّعُونَ ۝ لَّا
 يَخْتَصِمُونَ أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ۝ لِيُقَاسُوا عَظِيمُهُ ۝ يَوْمَ يَكْفِيكَ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ
 ترجمہ عذاب ہو واسطے کم ناپنے والوں کے ایسے وہ ہیں کہ حبوت ناپتے ہیں وہ
 اپنے لیے تو لوگوں کا نقصان کر کے پورا بھر لیتے ہیں اور حبوت کہ ناپ کے یا تول کے
 دیتے ہیں لوگوں کو تو کم کر دیتے ہیں کیا گمان نہیں کرتے ہیں یہ لوگ کہ تحقیق زندہ
 کیے جائیں گے واسطے روز بزرگ کے (یعنی روز قیامت) جس دن کہ کھڑے ہونگے لوگ سامنے
 پروردگار عالم کے انتہی و نیز فرماتا ہے وَالسَّمَاءُ رَافِعَةً ۚ وَضَعُوا الْمِيزَانَ ۚ إِنَّهُ لَا تَطْفُوا
 فِي الْمِيزَانِ ۚ إِنَّهُ هَٰوَ الْقَاسُ ۚ وَالْعِزَّةُ ۚ وَالْإِيمَانُ ۚ تَرْجُمُهُ ۚ أَوَّلُ بَلَدٍ كَيْفَ اسْتَد
 نے آسمان کو اور بنائی ترازو تاکہ نہ کمی و زیادتی کرو تم ترازو میں اور قائم رکھو تم وزن کو
 ساتھ انصاف کے اور نہ گھٹاؤ تم تول کو انتہی اور یہ ایسی صفت قبیحہ ہی کہ حق سبحانہ و
 تعالیٰ نے اسی کے ارتکاب پر قوم شعیب پیغمبر کو عذاب سخت سے ہلاک کیا اور یہ قصہ
 کلام مجید میں بہت جگہ ہے میں سورہ ہود کی دو آیتوں پر اکتفا کرتا ہوں وَالْمَدِينِ
 أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۚ قَالَ يَبْقَا وَعَبْدٌ ۚ وَاللَّهُ مَا لَكُمْ مِّنَ الْإِصْحَارِ ۚ ۝ وَلَا تَقْصُوا الْكَيْلَ
 وَالْمِيزَانَ ۚ إِنَّي أَنَا لَكُمْ بِخَبِيرٍ ۚ قَاتِلِي أَخَا ۚ عَلَيْكُمْ هَٰذَا بَيْعٌ مُحْطٌ ۚ وَيَا قَوْمِ ۚ اقْصُوا

کسی شے میں
اور

سورہ ہود کی
۱۲

سورہ الرحمن جز و بہت و غم ۱۲

سورہ ہود جز و دو اور غم ۱۲

الْحُكْمَاءُ وَالْمَعِينُ إِنَّ بِالْقِسْطِ وَلَا تَجَسُّوْا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتَقُوا إِنْ
 لَّا رَكْضٌ مُّفْسِدِينَ تَرْجِمُهُ اور بھیجا ہم نے طرف مدین کے اونکے بھائی شعیب کو کہا
 شعیب نے کہ اے میری قوم عبادت کرو تم اسد کی نہیں ہی تمہارے لیے کوئی معبود
 سوا اسکے اور نہ کم کرو تم پیمانہ کو اور ترازو کو تحقیق کہ میں دیکھتا ہوں تمکو اسودگی
 میں اور تحقیق کہ میں ڈرتا ہوں تمہرے عذاب کو گھیرنے والے دن کے اور اے قوم پورا کرو
 تم پیمانہ کو اور ترازو کو ساتھ انصاف کے اور نہ کم دو تم آدمیوں کو چیزیں انکی اور نہ تم
 زمین میں فساد کرنے والے انتہی بخوف طوالت میں نے اسی قدر آیات پر اکتفا کی
 اور اگے جو اس قوم کا انجام ہوا اسکی خداوند عالم یوں خبر دیتا ہوا وَ آخَذَتِ الَّذِينَ
 ظَلَمُوا الصَّيْئَةَ فَاصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ حَاثِمِينَ لَا كَانُ لَكُمْ نِعْمًا فِيهَا إِلَّا بُعْدًا
 لِّمَذَلِّكُمْ كَمَا بَعْدَتْ تَمُودُ تَرْجِمُهُ اور پکڑا ان لوگوں کو کہ ظلم کیا تھا انھوں نے
 ایک جنگھاڑنے پس ہو گئے وہ لوگ صبح کے وقت اپنے گھروں میں مردہ اور ندھے
 پڑے ہوئے گویا کہ کبھی نہ رہتے تھے وہ لوگ ان گھروں میں آگاہ ہو کہ لعنت ہو
 واسطے مدین کے جس طرح لعنت تھی واسطے ثمود کے ترجمہ احادیث ہول کافی
 حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہو کہ فرمایا جناب رسول خدا صلعم نے کہ
 پانچ چیزیں ہیں کہ جب تم انکو پاؤ تو انکی برائی سے اسد عزوجل کی طرف پناہ لیجاؤ
 نہیں ظاہر ہوئی زنا کاری کسی قوم میں ہرگز یہاں تک کہ علانیہ کرنے لگے ہوں وہ
 لوگ اسکو مگر ظاہر کیا اسد نے ان میں و باکو اور ایسے دردوں کو کہ جو انکے آباد جہلو
 میں نہیں پائے جاتے تھے اور نہیں گھٹایا کسی قوم نے پیمانہ اور ترازو کو مگر گرفتار
 ہوئے وہ لوگ ساتھ قحط سالی اور شدت احتیاج اور ظلم بادشاہ کے اور نہیں روکا
 کسی قوم نے زکوٰۃ کو مگر روکے گئے وہ لوگ مینہ برسنے سے اور اگر جانور نہ ہوتے
 تو بالکل نہ برستا اور نہیں توڑا کسی قوم نے عہد خدا اور عہد رسول کو مگر مسلط کیا

موردہ ص ۲۹۳
 دروازہ درجہ ۱۱

اسد نے اوپر اونکے دشمن کو اور چھپن لی گئیں بعض وہ چیزیں کہ جو اونکے پاس تھیں
 اوڑھیں حکم کیا کسی قوم نے بغیر اس چیز کے کہ نازل کی ہو اسد عزوجل نے مگر گردانی
 اسد نے اونکے آپس میں لڑائی و نیز اونہیں حضرت سے منقول ہو کہ میں نے جناب
 رسول خدا کی کتاب میں لکھا ہوا پایا ہے کہ جبوقت ظاہر ہو زنا میرے بعد تو کثرت
 ہوگی مرگ مفاعبات کی اور جبوقت کم کیا جائیگا پیمانہ اور ترازو تو گرفتار کریگا اسد
 لوگوں کو ساتھ قحط سالی اور کمی پیداوار کے اور جبوقت کہ روکین گے لوگ زکوٰۃ دینے کو
 تو باز رکھیگی زمین اپنی برکت کو کھیتی اور پھل اور معدن سب چیزوں سے اور جبوقت
 کہ ظلم کرنیکے حکم میں تو کرنے لگیں گے اپنے آپس میں ایک دوسرے پر ظلم و زیادتی
 اور جبوقت توڑ نیکے عہد کو تو غالب کر دیگا اسد اوپر اونکے دشمن کو اور جبوقت
 قطع کرنیکے ارحام کو تو گردانے جائینگے اونکے مال ہاتھ میں شریرون کے اور جبوقت
 نہ حکم کرنیکے ساتھ معروف کے اور نہ منع کرنیکے منکر سے اور نہ پیروی کرنیکے نیکوں کی
 اہلبیت میں سے تو غالب کر دیگا اسد اونکے اوپر اونکے شریرون کو پس دعا کرنیکے
 اونہیں کے نیک پس نہ قبول کیجائیگی دعا اونکی بھی انتہی ان دو حدیثوں کا ترجمہ
 میں نے اس سبب سے اس مقام پر لکھ دیا ہے کہ یہ بہت سے صفات قبیحہ کی مذمت پر
 مشتمل ہیں جیسا کہ ظاہر ہو واضح ہو کہ فصل دوم میں میں نے پندرہ صفات حسنہ
 بیان کیے تھے اور اس فصل میں تیس صفات قبیحہ کا ذکر کیا اس سبب سے کہ
 اچھی چیزوں سے بری چیزیں ہمیشہ زیادہ ہوتی ہیں ورنہ اس تعداد میں کچھ محاسن
 و قبائح کا حصر نہیں ہو اور اس فصل کی ابتدا میں میں نے کہا تھا کہ میں اب اون
 قبائح کو لکھتا ہوں کہ جو اخلاق کے متعلق ہیں لیکن ان تیس صفتوں میں بعض
 ایسے قبائح کا بھی ذکر آگیا کہ جو اعضا و جوارح کے افعال ہیں لیکن مجھ کو مناسب
 یہی معلوم ہوا کہ انکو اخلاق کے ذیل میں لکھوں اگر کسی ناظر کتاب کو یہ بات پسند نہ آئے

اور مجھ سے اختلاف کرے تو خیر اور سکی راے یہ امر آسان ہی اور مجھے کچھ اس میں بحث نہیں ہی غرض اصلی تو یہ ہے کہ اون باتوں کو دیکھنا چاہیے کہ جو اس کتاب میں مندرج ہیں خواہ وہ کسی مقام میں ہوں اب میں ایک حدیث ہول کافی کے ترجمہ پر اکتفا کرتا ہوں کہ جو جامع ہو جمیع اخلاق حسنہ کی اور مانع ہو تمام اخلاق سیئہ سے اور چونکہ اس حدیث میں اشکال بہت ہیں اور بعض الفاظ اسکے معانی کثیرہ پر مشتمل ہیں لہذا میں لفظ حدیث کو بھی نقل کرتا ہوں اصل حدیث عن سماعة بن مهران قال كنت عند ابي عبد الله ع وعنده جماعة من موالیه فخری ذکر العقل والجہل فقال ابو عبد الله ع اعرفوا العقل وجنده والجہل وجنده تهتدوا ترجمہ منقول ہی سماعة بن مهران سے کہ میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے پاس حاضر تھا اور ایک گروہ اور بھی آپ کے شیعوں میں سے آپ کے پاس موجود تھا پس عقل اور جہل کا ذکر آیا تو حضرت نے فرمایا کہ پہچان لو تم لوگ عقل کو اور اسکے لشکر کو اور جہل کو اور اسکے لشکر کو تاکہ ہدایت پاؤ اصل حدیث قال سماعة فقلت جعلت فداک لا نعرف لاما عرفنا ترجمہ سماعة کہتا ہی کہ میں نے کہا کہ میں آپ پر فدا ہوں ہم لوگ تو اوسى بات کو جانتے ہیں کہ جو بات آپ نے ہم کو بتلائی اصل حدیث فقال ابو عبد الله ع ان الله عز وجل خلق العقل و هو اول خلق من الی و حائنین عن یحییٰ العدری من نقی ترجمہ پس فرمایا امام جعفر صادق علیہ السلام نے کہ تحقیق خدا سے عزوجل نے پیدا کیا عقل کو اور وہ پہلی مخلوق ہی روحانیوں میں سے کہ پیدا کیا اوسکو عرش کی داہنی جانب اپنے نور سے قائل قرآن و حدیث میں اہل سعادت اصحاب میں کہلاتے ہیں اصل حدیث فقال له ادب فادب ثم قال له اقبل فاقبل ترجمہ پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے اوسى عقل سے کہ پیچھے جا پس وہ پیچھے گئے بعد اسکے اوس سے

فرمایا کہ آگے آپس وہ آگے آئی فاعل اس حدیث میں جو اد بار اور اقبال ہو اور
 مثل اسکے اسی کتاب عقل و جہل اصول کافی کی پہلی حدیث میں بھی ہو اسکے معانی
 میں علمائے اختلاف کیا ہو لیکن اس مقام پر جو کچھ معانی کہ مجہد بند کا ضعیف و ذلیل پر
 ظاہر ہوئے ہیں اور میری سمجھ میں آئے ہیں اوسکو میں لکھتا ہوں اور اسکا بیان
 موقوف ہے ایک توطیہ اور تمہید مختصر پر اور وہ یہ ہے کہ جو اس کتاب میں پہلے بھی
 بیان ہو چکا ہے کہ انسان کو حق سبحانہ و تعالیٰ نے دو جہتیں پیدا کی ہیں ایک جہت
 قوت طبعیہ و حیوانیہ جس سے انسان اکل و شرب وغیرہ کرتا ہے جو باعث قوام
 بدن و بقا ہے نوع انسانی ہے اور ان اشغال کا مرکب ہونا بھی مقتضائے عقل
 ہے ورنہ نوع انسانی دنیا میں کا ہے کو باقی رہے اور دوسری جہت قوت قدسیہ
 ہے کہ جس سے انسان حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف رجوع کرتا ہے اور مقام قرب و
 وصال لیزد متعال تک پہنچتا ہے اور مراد یہاں عقل سے وہی عقل ہے کہ جو
 انسان کو عطا ہوئی ہے پس مراد اد بار سے جہت اول ہے اور مراد اقبال سے
 جہت ثانی کہ یہ دونوں جہتیں خدا کے حکم سے ہیں اور دلیل اس معنی کی صحت پر
 اسی حدیث کے الفاظ ہیں کہ جو بیان جہل میں آئے ہیں اصل حدیث
 فقال الله تبارک و تعالیٰ خلقتک خالقاً عظیماً و کرمتک علی جمیع خلقی
 ترجمہ پس فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ نے کہ پیدا کیا ہے میں نے تجکو ایک مخلوق
 عظیم الشان اور بزرگی دہی ہے تجکو اپنی کل مخلوقات پر اصل حدیث
 قال ثم خلق المجہل من الجہل الا جاجہ ظلماً نیا فقال له ادب فادب ثم
 قال له اقبل فلم یقبل فقال له استکبرت فلعنہ ترجمہ فرمایا حضرت امام
 جعفر صادق علیہ السلام نے کہ بعد اوسکے پیدا کیا اللہ نے جہل کو دریائے شور
 سے درآغا لیکہ تیرہ و تار یک تھا پس کہا اوس سے کہ پیچھے جا پس وہ پیچھے گیا

بعد اوسکے فرمایا اوس سے کہ آگے آپس وہ آگے نہ آیا پس اوس سے فرمایا کہ کیا تو نے
غور کیا پھر اوسکو اپنی رحمت سے دور کیا فاعلم یہاں جو معنی میں نے ادبار و اقبال
کے لکھے تھے وہ واضح ہو گئے کہ جب حق سبحانہ و تعالیٰ نے جہل کو ادبار کا حکم فرمایا
کہ جس سے مراد حواج بشری و انسانی میں مبتلا ہونا اور معاشرت و معاشرت اہل دنیا
ہی تو اوسنے اس حکم کو قبول کر لیا کہ ملائم خواہشہائے نفسانی و موافق اقتضائے
جہل و نادانی ہو اور جب اقبال کا حکم فرمایا کہ جس سے مراد قطع کرنا ہو اوس کا
اور رجوع کرنا حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب ہی تو اوسنے اعراض کیا اصل حدیث
ثو جعل للعقل خمسة وسبعين جنداً ترجمہ بعد اوسکے گردانا اسد عزوجل نے
واسطے عقل کے پچتر چیز و نگو کہ وہ اوسکا لشکر ہیں اصل حدیث فلما راى
الجهل ما اكره الله به العقل وما اعطاه اضمر له العداوة فقال الجهل يا رب
هذا خلق مثلي خلقته وكرمته وقويته وانا ضده ولا فاقة لى به فاعطنى
من ائمنه مثل ما اعطيته ترجمہ پس جب وقت کہ دیکھا جہل نے اوس چیز کو کہ
بزرگی بخشی اسد تعالیٰ نے ساتھ اوسکے عقل کو اور جو کچھ کہ عطا کیا اوسکو دل میں
رکھے واسطے عقل کے عداوت ہیں کہا جہل نے کہ ای پروردگار میرے یہ عقل بھی
ایک مخلوق ہی مثل میرے تو نے اوسکو پیدا کیا اور اوسکو بزرگی بخشی اور اوسکو
قوت عطا کی اور میں اوسکی ضد ہوں اور میرے واسطے کوئی قوت نہیں ہو اوسکے
مقابل میں ہیں مجھ کو بھی عطا کر جیسا لشکر اوسکو عطا کیا ہی اصل حدیث فقال
لهم فان عصيت بعد ذلك اخرجتكم وجندك من رحمتي ترجمہ پس
حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا کہ ہاں میں نے قبول کیا لیکن اگر اسکے بعد تو نافرمانی
کرے گا تو میں تجھ کو اور تیرے لشکر کو اپنی رحمت سے دور کر دوں گا اصل حدیث
قال فلما مضيت ترجمہ کہا جہل نے کہ میں راضی ہو گیا اصل حدیث فاعطاه

خمسة وسبعين جنہا ترجمہ پس عطا کیں حق سبحانہ و تعالیٰ نے اوس جہل کو
 بھیجی پھر چیزیں کہ جو اوسکا لشکر ہیں اصل حدیث فکان مما استطاع العقل من
 الخمسة وسبعين الجنہا الخیر وهو وزیر العقل وبطل صنداء الشر وهو وزیر
 الجہل والايمان وصنداء الكفر والتصدق وصنداء الجور والرياء وصنداء
 القنوط والعدل وصنداء الجور والرضا وصنداء السخط والشكر وصنداء الكفر
 والطمع وصنداء اليأس ترجمہ پس اون میں سے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے
 عقل کو پھر چیزیں کہ جو اوسکا لشکر ہیں عطا فرمائیں اول حیرہ کہ وہ وزیر عقل ہی
 اور اوسکی صند گردانا ہی شر کو کہ وہ وزیر جہل ہی دوم ایمان ہی اور صند اوسکی
 کفر ہی سوم تصدیق ہی انبیاء اور ائمہ معصومین علیہم السلام کی اور صند اوسکی انکار ہے
 چہارم امید رکھنا ہی رحمت الہی کی اگرچہ کیسا ہی گنہگار ہو اور صند اوس کی
 ناامیدی ہی رحمت الہی سے پیچ عدل ہی اور صند اوسکی جو رہی ششم راضی رہنا
 ہی قضاے الہی پر اور صند اوسکی ناراضی ہی یعنی راحت اور مصیبت اور فقری
 اور ثروت اور مرض اور صحت ان سب چیزوں کو حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے
 سمجھے اور ہر حالت میں اوسکی تقدیر پر راضی رہے کسی حالت میں ناراض
 نہو اور شکایت نہ کرے ہفتم شکر ہی اور صند اوسکی ناشکری ہی فاعلم کہ یعنی
 منعم حقیقی کی نعمتوں کا کہ جو لا تعد ولا تحصى ہیں شکر کرنا اور کوئی قول و فعل
 ایسا نہ کرنا کہ جس سے ناشکری پائی جائے اور یہ امر پر ظاہر ہے کہ قطع نظر زبان
 سے ناشکری کرنے کے ہر فعل و قول معصیت کفران نعمت حضرت رب العزت
 ہو لیکن چونکہ لفظ شکر اعم ہے لہذا اگر مخلوق میں سے بھی کوئی کسی پر کچھ احسان
 کرے تو اوسکا شکر کرنا بھی اسی میں داخل ہو اور اوسکی ناشکری کفران میں
 شامل ہے اور قرآن و حدیث سے اس طرح کے شکر و کفران کی طرح و ذم بھی بخوبی

ثابت ہو ہشتم ظہر ہی رحمت الہی کی اور رضا و سکی یا س ہی تنبیہ ظاہر چہارم اور ہشتم
 ایک ہی چیز ہیں اور سبب اسکا آخرین معلوم ہوگا اصل حدیث والتوکل و صندہ
 المحرم و السرافۃ و صندہ القسوة و الرحمة و صندہ الغضب و العلم و صندہ
 الجہل ترجمہ نہ توکل ہی اور رضا و سکی حرص ہی دہم نرم دلی ہی اور رضا و سکی
 سخت دلی ہی یا ز دہم رحم کرنا ہی اور رضا و سکی غصہ کرنا ہی و ز دہم علم ہی اور رضا
 و سکی جہل ہی تنبیہ اس مقام پر یہ شبہ کسی کو نہو کہ جہل کے لشکر میں خود جہل کیونکر
 داخل ہو سکتا ہے اس سبب سے کہ جو جہل مقابلہ میں عقل کے ہو اسکے معنی بے عقلی
 کے ہیں چنانچہ اردو میں بھی متعارف ہے کہ حجت بیجا و نا عاقبت اندیشی وغیرہ کو
 جہالت کہتے ہیں اور جو جہل کہ علم کے مقابلہ میں ہو اسکے معنی بے علمی یعنی نادانی
 کے ہیں اور علم اور عقل کا فرق ظاہر ہی زیادہ تشریح کی ضرورت نہیں ہے لہذا
 ویسا ہی اول و دونوں کے اصدا و میں بھی فرق ہوگا اصل حدیث والفہم
 و صندہ احمق و العفة و صندہ التہتک و الزہد و صندہ الرعۃ و الدافق
 و صندہ الخدق و الرہبۃ و صندہ الحجراۃ و التواضع و صندہ الکبر و التودۃ
 و صندہ التشرع و الحلم و صندہ السفہ و الصمت و صندہ الہذر و الاستسلام
 و صندہ الاستکبار و التسلیم و صندہ الشک و الصبر و صندہ المجزع و الصفر
 و صندہ الانتقاء و الغنا و صندہ الفقر ترجمہ تیز دہم فہم ہی اور رضا و سکی نافی ہی
 چہار دہم پارسائی ہی اور رضا و سکی بیحیائی ہی یا نز دہم بے پروائی ہی دنیا سے اور رضا
 و سکی رغبت کرنا ہی دنیا سے و نیہ کی طرف شائز دہم ملائمت ہی اور رضا و سکی
 خشونت ہی ہف دہم خوف خدا ہی اور رضا و سکی جرات کرنا ہی معصیت الہی پر
 ہی مجاہد فرودنی ہی اور رضا و سکی غرور ہی تو ز دہم تامل و آہستگی ہی یعنی سوچکر اور سمجھکر
 کام کرنا اور رضا و سکی غفلت ہی تبسم بر باری ہو اور رضا و سکی بیہودگی ہی تبست و کیم

کم سخنی ہو اور صند او سکی زیادہ گوئی ہو تبست و دوم اطاعت کرنا ہو حکم خدا و رسول کی
 اور صند او سکی سرکشی ہو تبست و سوم قبول کر لینا حکم خدا و رسول کا ہو یا طہیان و
 یقین اور صند او سکی شک ہو تبست و چہارم صبر ہو اور صند او سکی بیتابی ہو تبست پنجم
 در گذر کرنا ہو لوگوں کی برائی سے اور صند او سکی بدلہ لے لینا ہو تبست و ششم بے پروائی
 ہو لوگوں سے اور صند او سکی حاجت رکھنا ہو لوگوں سے اصل حدیث والتذکر
 وصندہ السهو والمحفظ وصندہ النسیان والتعطف وصندہ القطيعة
 والقنوع وصندہ الحرص ترجمہ تبست و ہفتم خیال رکھنا ہو امور خیر کا اور صند
 او سکی غافل ہو جانا ہو تبست و ششم یا در رکھنا ہو اور صند او سکی بھول جانا ہے
 تبست و نهم مہربانی کرنا ہو لوگوں پر اور ظاہر اس میں صلہ رحم بھی داخل ہو اور صند
 او سکی قطع کرنا ہو مہربانی و احسان کا اور اس میں قطع رحم داخل ہو سہی ام قناعت
 ہو اور صند او سکی حرص ہو واضح ہو کہ صفت نہم توکل میں او سکی صند حرص بیان
 ہو چکی ہو اور قناعت اور توکل قریب قریب بلکہ ایک ہی چیز ہیں لہذا اس
 صفت میں بھی تکرار ہو اور اس کا بیان بھی بعد اتمام آئیگا اصل حدیث والمواساة
 وصندھا المنع والمودة وصندھا العداوة والوفاء وصندھا الغدس والطاعة
 وصندھا المعصية والخضوع وصندھا المتطاوول والسلامة وصندھا البلاء
 ترجمہ سہی و یکم مدد کرنا محتاجوں کی ساتھ مال وغیرہ کے اور صند او س کی کچھ
 کسی کو نہ دینا سہی و دوم دوستی رکھنا لوگوں سے دل میں اور صند او سکی عداوت
 رکھنا دل میں لوگوں سے سہی و سوم وفا کرنا وعدہ کا اور عہد و پیمان کا اور صند
 او سکی بیوفائی ہو سہی و چہارم فرمانبرداری خدا و رسول ہو اور صند او سکی گناہ کرنا
 ہو سہی و پنجم انکسار ہو اور صند او سکی گردن کشتی ہو سہی و ششم سلامت رکھنا ہے
 اپنے تئیں اور چیزوں سے کہ جو باعث معاصی وغیرہ کا ہوتی ہیں اور صند او سکی

بتلا کر دینا ہی اپنے تئیں اور چیزوں میں اصل حدیث و الحب و صندہ المبغض
والمصدق و صندہ الکذاب و الحق و صندہ الباطل و الامانة و صندہا الخيانة و
الاخلاص و صندہ الشوب و الشهامة و صندہا البلادة و الفهم و صندہ الغباوة
والمعرفة و صندہا الانکار و المداواة و صندہا المکاشفة ترجمہ تسی و ہفتم دوستی
کرنا لوگوں سے ظاہر میں اور صندہ او سکی دشمنی کرنا ہی لوگوں سے ظاہر میں تسی و ہشتم سچ
بولنا ہی اور صندہ او سکی جھوٹ بولنا ہی تسی و نہم حق کرنا اور صندہ او سکی باطل کا مرتکب
ہونا ہی چہلم امانت ہی اور صندہ او سکی خیانت ہی چہل و یکم نیت خالص ہو عبادت
و اطاعت الہی میں اور صندہ او سکی ملانا ہی اغراض فاسدہ کا چہل و دوم ذہانت ہی
اور صندہ او سکی کند ذہنی ہی چہل و سوم زود فہمی ہی اور صندہ او سکی بات کا نہ سمجھنا
چہل و چہارم پہچان لینا حق کا اور صندہ او سکی انکار کرنا حق کا ہی چہل و پنجم تغافل کرنا
کسی کی برائی سے یعنی دیدہ کو نا دیدہ اور شنیدہ کو نا شنیدہ سمجھنا اور صندہ او سکی
مواجهہ اور مقابلہ کرنا ہی اصل حدیث و سلامة الغیب و صندہا الصماکاة
والمکتمان و صندہ الافشاء و الصلوة و صندہا الاضاعة و الصور و صندہ الافطام
والجھاد و صندہ النکول و الحج و صندہ نهد الميثاق ترجمہ چہل و ششم حاضر و غائب
یکساں رہنا لوگوں سے اور صندہ او سکی فریب کرنا یعنی سامنے کچھ اور پیٹ پیچھے
کچھ چہل و ہفتم راز کا چھپانا ہی اور صندہ او سکی افشا کرنا چہل و ہشتم نماز پڑھنا
اور صندہ او سکی نہ پڑھنا چہل و نہم روزہ رکھنا اور صندہ او سکی نہ رکھنا پنجاہم جہاد
کرنا اور صندہ او سکی باز رہنا ہی پنجاہ و یکم حج کرنا ہی اور صندہ او سکی خدا کے عہد و
پیمان کو چھوڑ دینا جو حج کرنے کے باب میں لیا گیا ہی یعنی حج نکرنا اصل حدیث
وصوت الحدیث و صندہ النمیمۃ و بن الوالدین و صندہ الحقوق و الحقیقۃ
و صندہا الریاء و المعروف و صندہ المنکر و السبق و صندہا التبرج و التقبیر

وصندھا الاضاعة والافساد وصنده الحسبة والتصیة وصندھا البغی والنظافة
 وصندھا القذر وترجمہ پنجاہ و دوم بات کا محفوظ رکھنا اور صندھ او سکی چغلی کھانا
 پنجاہ و سوم نیکی کرنا مان باپ کے ساتھ اور اونکی اطاعت کا بجالانا اور صندھ او سکی
 نافرمانی والدین ہی پنجاہ و چہارم حقیقت میں عبادت کرنا خدا کی اور صندھ او سکی
 لوگوں کے دکھانے کے لیے عبادت کرنا پنجاہ و پنجم امر معروف کا کرنا اور صندھ او سکی
 امر منکر کا کرنا تنبیہ معروف و منکر کا بیان اسی فصل کے اول میں ہو چکا ہے
 پنجاہ و ششم پوشیدہ کرنا اپنی خوبیوں کا اور صندھ او سکی ظاہر کرنا اپنی خوبیوں کا پنجاہ و ہفتم
 حالت خوف میں اپنے دین کا چھپانا اور صندھ او سکی ظاہر کرنا ایسی حالت میں کہ باعث
 ہلاکت کا ہو پنجاہ و ہشتم انصاف کرنا اور صندھ او سکی ہٹ دھرمی کرنا ہی پنجاہ و ہشتم
 آمادہ رہنا واسطے اطاعت خدا کے اور صندھ او سکی نافرمانی کرنا شصتم پاکیزگی ہو اور
 صندھ او سکی نجاسات میں مبتلا ہونا اصل حدیث والنجیاء وصندھا الخلد والقصد
 وصنده العدوان والراحة وصندھا التعب والسہولة وصندھا العصبیة والبرکة
 وصندھا المحق والعافیة وصندھا البلاء والقوا او وصنده المکاشاة ترجمہ
 شصت و یکم حیا ہو اور صندھ او سکی بیحیائی ہو شصت و دوم میانہ روی ہو اور صندھ او سکی
 زیادتی ہو شصت و سوم راحت پانا عبادت و اطاعت الہی میں اور صندھ او سکی
 تکلیف پانا ہو ان چیزوں میں شصت و چہارم آسان سمجھنا شرع کی تکلیفوں کا اور
 صندھ او سکی مشکل سمجھنا قائد یہ شیطان کا بہت بڑا ایک کید و مکر ہے کہ لوگوں کی
 نظریں احکام شرع کو نہایت مشکل کر کے دکھاتا ہے اور اونکے دل میں یہ ڈالتا
 ہے کہ یہ بہت مشکل کام ہیں کس سے ہو سکتے ہیں اور اس بنا پر لوگ پابندی
 شرع شریف کا ارادہ ہی چھوڑ دیتے ہیں حالانکہ اگر بچشم بصیرت دیکھا جائے تو
 تکالیف شرعیہ نہایت آسان ہیں اور آدمی کی قوت سے او سکو بہت کم تکلیف

دی گئی ہے اور خود حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے **يُذِ اللّٰهُ بِكُمْ الْبَيْسَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ**
یعنی ارادہ کرتا ہے اللہ ساتھ تمہارے آسانی کا اور نہیں ارادہ کرتا ہے ساتھ تمہارے
دشواری کا شصت و پنجم برکت ہے اور صند او سکی بے برکتی ہے شصت و ششم عافیت
میں رکھنا ہے اپنے تئیں اون چیزوں سے کہ جو باعث معاصی و غیرہ کا ہوتی ہیں
اور صند او سکی بتلا کر دینا ہے اپنے تئیں اون چیزوں میں تنبیہ سلامت کی صند ہلا
صفت سی و ششم میں بیان ہو چکی ہے اور عافیت و سلامت بھی ایک ہی چیز ہے
لہذا اس میں بھی تکرار ہے اور آخرین اس حدیث کے اسکا ذکر ایک گاشصت و ششم
اپنے تئیں مثل اور ون کے سمجھنا اور صند او سکی لاف بیجا ہے اور اور ون سے
اپنے تئیں حسن و خوبی میں زیادہ جاننا **اصل حدیث والحکمة و صندھا**
الھواء و الوقار و صندھا الخفة و السعادة و صندھا الشقاوة و التوبة و صندھا
الاصرار و الاستغفار و صندھا الاعتزاز و المحافضة و صندھا التهاون و الدعاء
و صندھا الاستنکاف و النشاط و صندھا الکسل ترجمہ شصت و ششم موافق حکمت و
مصلحت کے عمل کرنا اگرچہ وہ خلاف خواہشہائے نفسانی ہو اور صند او سکی پیروی
کرنا خواہشہائے نفسانی کی شصت و نہم و قار ہے اور صند او سکی نیکی ہے یعنی چھوڑنا
ہفتاد و سعادت ہے اور صند او سکی محرومی ہے ہفتاد و یکم تو بہ ہے اور صند او سکی اصرار
کرنا گناہوں پر ہفتاد و دوم طلب بخشش کرنا گناہوں سے اور صند او سکی فریب کھانا
بسیب نعمتہائے دنیا کے اور گناہ کرنے کی پر و انکرنا اس امید پر کہ عمر ابھی بہت
باقی ہے تو بہ کر لین گے ہفتاد و سوم حفاظت کرنا امر و نہی الکی کی مثلاً نماز اول
وقت پڑھنا اور اور عبادات اپنے وقت پر بجالانا اور صند او سکی سہل انکاری ہے
ہفتاد و چارم دعا مانگنا اور صند او سکی تکبر کرنا دعا مانگنے سے ہفتاد و پنجم شگفتگی سے
عبادات خداوند عالم کا بجالانا اور صند او سکی کسل اور سستی کرنا عبادات میں

مراد مستقیم
فصل سوم
حدیث اصول

اصل حدیث والفاح و صندہ الحزن و لالفة و صندہا الفاقة و السخاء
 و صندہ البخل ترجمہ ہفتاد و ہشتم خوش ہونا فرمانبرداری الکی میں اور صندہ او سکی
 نگین ہونا ہفتاد و ہفتم صحبت میں رہنا اہل سعادت و نیکو کاروں کی اور صندہ
 او سکی اون سے علیحدہ رہنا ہفتاد و ہشتم سخاوت ہو اور صندہ او س کی خلی ہے
 اصل حدیث فلا تجتمع ہذا الخصال کلہا من اجناد العقل لافی نبی او
 وصی نبی او مؤمن من قد امتحن اللہ قلبہ للایمان و اما ساثر ذلک من موالینا
 فان احدہم لا یخلو من ان یکون فیہ بعض ہذا الجنہ و حتی یتکمل و
 ینقی من جنہ و الجہل فعند ذلک یکون فی الدرجۃ العلیا مع الانبیاء و
 الاوصیاء و انما یدرک ذلک بمعرفۃ العقل و جنودہ و لہذا منہ الجہل
 و جنودہ و فقنا اللہ و ایاکم ولطاعۃ و من صناعۃ ترجمہ پس نہیں مجتمع ہوتی
 ہیں یہ کل خصلتیں عقل کے لشکر میں سے مگر نبی میں یا وصی نبی میں یا ایسے مومن
 میں کہ اللہ نے اوسکے دل کو ایمان کے ساتھ جانچ لیا ہو اور لیکن اور لوگ ہمارے
 شیعوں میں سے پس کوئی شخص بالکل ان خصلتوں سے خالی نہیں ہو بعضی یہ باتیں
 ہر شخص میں ہوتی ہیں بہان تک کہ کامل کرے اپنے میں کل ان خصلتوں کو اور
 پاک کرے اپنے تئیں اور ان خصلات کو زیادہ سے کہ جو جہل کے لشکر میں سے ہیں
 پس اسوقت میں ہو جاتا ہو وہ مومن و رہبر بلند میں ساتھ انبیاء و اوصیاء
 علیہم السلام کے اور سوا اسکے نہیں ہو کہ دریافت کی جاتی ہیں یہ باتیں ساتھ
 پہچاننے عقل کے اور اوسکے لشکر کے اور پرہیز کرنے سے جہل اور اوسکے لشکر
 سے توفیق دے اللہ تعالیٰ ہو اور تم کو واسطے اپنی عبادت کے اور موافق
 اوسکی مرضی کے عمل کرنے کی واضح ہو کہ اول حدیث میں پچہتر باتیں لکھی ہیں
 اور شمار سے اٹھتر ہوتی ہیں سبب اسکا یہ ہو کہ رجا صفت چہارم و طبع صفت ہشتم

و توکل صفت نہم و قنوع صفت سی ام و سلامت صفت سی و ششم و معافیت صفت شصت و ششم
ایک ہی چیز ہیں اور مکر مذکور ہوئی ہیں پس جب تین باتیں اس میں سے نکل جائیں گی
تو وہی پچھتر باتیں رہ جائیں گی اور یہ تکرار غالباً کاتبوں کی غلطی کے سبب سے ہو گیا کہ
جناب شیخ بہاء الدین محمد علیہ الرحمہ کا قول ملاحظہ فرمائیے نے اپنی شرح اصول کافی
مسمی بصافی میں نقل کیا ہے اور یہ بھی احتمال ہو سکتا ہے کہ امام علیہ السلام نے مزید
وضاحت یا اور کسی مصلحت کے سبب سے ان الفاظ مترادفہ کا مکر استعمال فرمایا ہو
مگر چونکہ اصل میں پچھتر ہی چیزیں ہیں لہذا ابتداء سے حدیث میں وہی تعداد ارشاد فرمائی
تبعیہ یہ حدیث شریف ایسی جامع ہے کہ ہر ناظر کتاب اگر کچھ ہی عقل و فہم رکھتا ہو تو
اس سے جمیع مکارم اخلاق اور ان کے اصدا و کو بخوبی سمجھ سکتا ہے اور اگر توڑی سی بھی
اسکی شرح لکھی جائے تو ایک کتاب ضخیم تیار ہو سکتی ہو مگر مجھے اس مقام پر بخوف طوالت
سوا اسکے کچھ چار انہوا کہ اسی قدر پر اکتفا کروں اب مجھے یہ مناسب معلوم ہوا کہ اس
مقام پر گناہان کبیرہ کا ذکر کروں اور انکی تعداد میں علما نے اختلاف کیا ہے اور
تفصیل میں اسکی بہت طول ہو بہتر یہ معلوم ہوا کہ میں ایک رسالہ مختصرہ کہ جو جناب
سید مہدی صاحب نجفی نے اس باب میں لکھا ہے اور غالباً جناب حجت الاسلام مرجع
الانام آقا میرزا محمد حسن صاحب شیرازی اعلیٰ السیاقہ کی نظر ہدایت اثر سو گزر چکا
ہے اور زبان فارسی میں ہے اور ہکا ترجمہ بیان لکھ دوں اور بعض مقامات میں توضیح
مختصر پر اکتفا کروں اور چونکہ یہ رسالہ اکثر امور قبیحہ کی مذمت پر مشتمل ہے کہ جو عقائد
و اخلاق و اعمال و افعال سے متعلق ہیں لہذا مجھ کو بموجب تقسیم ابتداء سے فصل ہذا
قبائح اعمال و افعال کے علمہ بیان کرنے کی ضرورت نہیں رہی وہی حد
بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ الذی خلق الخلق من العدم و علم
الانسان ما لم یعلم و امنہم بالکتاب الکیا من حتی اللہ و الصلوۃ والسلام

علی سید العباد والعجم والہ الطاہرین سادات الامم واللعنۃ علی اعدائہم
 مادام النور والظلمہ آگاہ ہوتا یُدکری تیری اللہ تعالیٰ ساتھ اپنی طاعت کے
 اور توفیق عطا کرے تجھ کو واسطے اپنے راضی و خوشنود رکھنے کے کہ غرض خلقت انسان
 سے پہونچنا اور سکا ہو ساتھ سعادت و نیک نختی کے اور پرہیز کرنا شقاوت و بد بختی سے
 اور وہ عبارت ہو تقویٰ اور پرہیز گاری سے اور پہلا مرتبہ اور سکا یہ ہو کہ اپنے تمکین اون
 چیزوں سے بچائے کہ جو موجب غضب الہی ہیں اور مراد اوس سے مرتکب ہونا ہے
 گناہ کبیرہ کا اگرچہ ایک مرتبہ ہو اور اصرار کرنا اور قائم رہنا گناہ صغیرہ پر پس ہر مرد و
 زن مسلمان پر واجب یعنی ہو کہ گناہ کبیرہ و صغیرہ کو پہچانے تاکہ کبیرہ سے پرہیز و
 اجتناب کرے اور صغیرہ پر اصرار نہ کرے اور جاہل و نادان اس باب میں معذور
 نہیں ہو اور چنانچہ گناہان کبیرہ و صغیرہ کا کتب مفصلہ سے بعض لوگوں پر بہت
 سخت و دشوار تھا لہذا اس اقل السادات والاحاج والطلبہ حاجی سید مہدی
 یزدی حائری نجفی نے ان گناہان کبیرہ کو بعض کتب معتبرہ سے انتخاب کر کے
 جمع کیا اور اس مختصر میں لکھا اور بعض علما نے گناہان کبیرہ کو سات سو اور زیادہ بھی
 کہا ہو لیکن جو کچھ اون میں مشہور ہیں وہ سترہ میں اول شرک ہو ساتھ خدا کے
 اور مراد اوس سے ترک کرنا ایمان کا ہو کہ اکبر کہا ٹر ہو اس سبب سے کہ ایمان
 اشرف عبادات اور اقرب قربات ہو اور کوئی عبادت موجب شرف اور باعث
 قرب بخدا بغیر اوس کے نہیں ہو سکتی اور اوس کے شرف کے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ
 بندہ اپنی تمام عمر میں جس قدر معصیت و نافرمانی کرے مگر بجز ایمان لانے کے گناہ
 اوس کے محو ہو جاتے ہیں اور بخشدیے جاتے ہیں اِنَّ اللہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہِ
 تَوْفِیْقِیْ پوری آیت یہ ہو اِنَّ اللہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہِ وَ یَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ
 لِمَنْ یَّشَاءُ وَ مَنْ یُّشْرَکْ بِاللہِ فَقَدْ افْتَنٰی اِنَّمَا عَظِیْمًا تَرْجَمَ تحقیق اس

نہیں بچتا ہی اس بات کو کہ کوئی شریک مقرر کیا جائے ساتھ اس کے اور بخشد تیا
 ہو اس گناہ کو کہ جو سوا اس کے ہی جس کے لیے چاہتا ہو اور جو شخص کہ شریک مقرر کرے
 ساتھ خدا کے پس تحقیق افترا کیا اس نے گناہ عظیم کا انتہی اور تفصیل اس کی
 باب اول میں کہ جو باب التوحید ہی بیان ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ ووم ضلالت
 ہی یعنی گمراہی راہ حق سے اور وہ یہ ہے کہ کسی ایک امر میں امور دین سے کہ دلیل
 قطعی یقینی رکھتا ہو خلاف اعتقاد کرے اور ضد اس کی ہدایت ہو اور وہ یہ ہے کہ
 طریقہ محمد و آل محمد علیہم السلام کا رکھتا ہو اور ساتھ اس کے عمل کرے اور خلاف
 اس کے نہ کرے تاکہ ملحق ہوں ہم ساتھ محمد و آل محمد کے توضیح پر ظاہر ہے کہ
 حق سبحانہ و تعالیٰ نے تمام انبیاء و مرسلین علیہم السلام کو اسی واسطے مبعوث فرمایا
 ہے کہ رفع ضلالت کریں اور خلق کو ہدایت فرمائیں لہذا اس کی تفصیل و تبیین کی
 کوئی ضرورت نہیں ہے مگر میں ایک آیت یہاں لکھے دیتا ہوں اِنَّ الَّذِیْنَ یَصِلُوْنَ
 عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِیْدٌ بِمَا نَسُوْا اِیَّآہِ وَ الْحِسَابِ ترجمہ تحقیق جو لوگ
 کہ گمراہ ہو جاتے ہیں راہ خدا سے اون کے واسطے عذاب سخت ہے بسبب اس کے
 کہ وہ بھول گئے روز حساب (یعنی قیامت) کو سوم اضلال یعنی گمراہ کرنا کسی کو
 راہ حق سے کہ دلالت کرے لوگوں کو اوپر خلاف راہ حق کے اور یہ لوگ تقلید اس کی
 کریں یا یہ کہ کوئی دلیل قائم کرے خلاف حق پر اور ضد اس کی ہدایت کرنا ہو اور
 وہ شان انبیاء اور ان کے اوصیاء اور علما اور ان کے امثال کی ہو گناہ اللہ امثالہم
 توضیح جس طرح کہ ہدایت کرنا شان ہو انبیاء و اوصیاء علیہم السلام و علما سے
 عظیم الشان کی اسی طرح اضلال یعنی گمراہ کرنا کام ہے شیطان و مزدو و فرعون
 و یامان و فلان و فلان و فلان او شان کا سَبِّ اِنَّھُمْ اَحْلَیْکُمْ کَثِیْرًا مِّنْ الْغَیْرِ
 اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ دوسرے کو گمراہ کرنا بہت زیادہ ہی خود گمراہ ہونے سے

مجموعہ کتب
 جامعہ اسلامیہ
 لاہور

مجموعہ کتب
 جامعہ اسلامیہ
 لاہور

اس لیے کہ ہر ضال یعنی گمراہ تابع و مطیع اور ہر مضل یعنی گمراہ کر نیوالا تبوع اور مطاع ہر
 اور تابع و تبوع کے باب میں چند آیات بینات صفت قبیحہ و بست و نهم اطاعتہ المخلوق
 فی معصیتہ الخالق میں لکھ چکا ہوں اور تمام قرآن و حدیث اسکی شاعت و قباحت
 سے مملو ہے اور یہاں بھی ایک آیت کو نقل کرتا ہوں جس میں ضال و مضل دونوں کی
 مذمت ہے اور انکی اطاعت کی ممانعت ہے **قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ**
الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَصْلُوا كَثِيرًا مِّنْ سَبِيلِ
الْمُسْتَبِيلِ ترجمہ کہ اے محمد صلعم کہ اے اہل کتاب نہ زیادتی کرو تم اپنے دین میں ناحق
 اور نہ بیروی کرو تم خواہشوں کی اوس قوم کی کہ تحقیق گمراہ ہو گئی وہ پہلے سے اور گمراہ
 کیا اوسنے بہت لوگوں کو اور بہک گئی سیدھی راہ سے انتہی چہارم دوستی کرنا کافروں کے
 ساتھ یعنی اہل شرک و کفر کو اپنا صدیق و دوست سمجھنا اور دوستانہ برتاؤ انکے ساتھ
 کرنا اور اسی طرح اہل بدعت و ضلالت میں بلکہ مطلق صحبت رکھنا انکے ساتھ حرام
 ہے بدلیل اخبار و آیات **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا يُخْرِجْهُ مِنْ حَيْثُ يَشَاءُ**
مِنْ حَيْثُ يَشَاءُ کہے اونکو اونہیں میں سے ہے اور حضرات ائمہ معصومین علیہم السلام سے منقول
 ہے کہ من احب حجۃ حشرۃ اللہ معہ ترجمہ جو شخص کہ دوست رکھے کسی پتھر کو حشر
 کر لیا اللہ اسکا اوسی پتھر کے ساتھ توحید یہ پوری آیت یہ ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**
لَا تَتَّخِذُوا أَلْيَاءَ دُونِ اللَّهِ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ترجمہ اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو
 نہ بناؤ یہود اور نصاریٰ کو دوست بعضے انکے دوست ہیں بعض کے اور جو کوئی کہ
 دوست رکھے اونکو تم میں سے پس تحقیق کہ وہ اونہیں میں سے ہے تحقیق کہ اسد نہیں
 ہدایت کرتا ہو ظالموں کی قوم کو انتہی اور بیان اسکا اسی فصل میں جب اسد اور بعض
 اسد کے تحت میں آگیا ہے کہ جو صفت قبیحہ و بست و نهم اطاعتہ المخلوق فی معصیتہ الخالق کے

ترجمہ سورہ مائدہ
 ص ۱۰۸

سورہ مائدہ
 ص ۱۰۸

ذیل میں لکھنا ہے و نیز فصل دوم صفت حسنہ دہم عدالت میں ایک آیہ وافی ہدایہ اس باب میں جو نقل ہوا ہے وہ قابل دید ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ دوستی نہ رکھنے کی زیادہ تر تاکید اور نہیں کفار کے باب میں ہے کہ جو اہل سلام کو امور دین میں اذیت دے ہوں اور باعث اونکے اخراج بلد و جلا سے وطن کا ہوے ہوں یہ پنجہ چھپانا ہی علوم دین کا یعنی نہ بتانا اونکا جاہلوں کو اور وہ بہت بڑا گناہ کبیرہ ہے اور اسکی سکھانا علوم دین کا ہی جاہلوں کو اسطور پر کہ ہشیار کر دینا غافل کو اور بتا دینا جاہل کہ بعض نوپروا جب یہ پس چاہیے کہ لوگ اپنی تکلیف سے کوتاہی نہ کریں اور صدقہ علم کا خرچ کرنا ہی اسکا اون لوگوں کے واسطے کہ جو اسکے لائق ہوں تو ضیح اس مقام پر اس آیہ وافی ہدایہ کا نقل کرنا مجھو مناسب معلوم ہوا وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً ۚ وَلَوْلَا ذَاكَ لَفَئِقَةً مِّنْهُمُ طَائِفَةٌ لِّتَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَ لِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ترجمہ اور ممکن نہیں ہے سب مومنوں کو کہ یکبارگی نکل جائیں پس کیون نہ نکلے اونکے ہر فرقہ میں سے ایک جماعت تاکہ سمجھ حاصل کریں دین میں دینی علم فقہ حاصل کریں اور تاکہ ڈرائیں اپنی قوم کو جو وقت کہ پہریں اونکی طرف شاید کہ وہ لوگ پرہیزگاری اختیار کریں انتہی اس آیہ وافی ہدایہ سے معلوم ہوا کہ علوم دین کا حاصل کرنا واجب کفائی ہے یعنی اگر ایک قوم و قبیلہ میں مسلمانوں میں سے چند عالم ہو جائیں گے کہ جو ارشاد و ہدایت کے لیے کافی ہوں تو اور لوگوں پر سے اسکا وجوب ساقط ہو جائیگا لیکن اون علماء سے مسائل دینیہ کا پوچھنا اور اس پر عمل کرنا البتہ اون لوگوں پر واجب عینی رہیگا اور حسب طرح علماء پر علوم دین کا چھپانا حرام ہے اور گناہ کبیرہ ہے اسی طرح بے علموں کو اپنے مسائل دینیہ کا اون سے دریافت نہ کرنا یا بعد دریافت اون پر عمل نہ کرنا گناہ کبیرہ بلکہ اگر کبائر ہے کہ باعث ضلالت و گمراہی ہے ششتم بیخود ہونا جو مکرر آئی یعنی عذاب خدا سے

سورہ توبہ میں جو آیت ہے

خواہ عذاب دنیوی ہو خواہ عذاب اخروی چنانچہ واجب ہے پر بندہ پر کہ اپنے تئیں
 تقصیر وار سمجھے ہر خید صاحب علم و تقویٰ و زہد و ورع ہو اور عبادات اور طاعات
 میں مشغول رہتا ہر فلا یا من مکن اللہ الا لفقہ الخاسر و ان توضیح یہ یورمی بیت
 یہ ہے قلوا ان اهل القای امصفا و الفقہنا علیہم بکات من السماء و الا کمن
 و لیکن کذبوا فلخذناهم ربما کانوا یکتسبونہا فامین اهل القای ان یا تیتہم
 باسنا بیاتاقہم نا یصونہا و امین اهل القای ان یا تیتہم باسنا ضعی و ہم
 یلعبونہا فامینا مکن اللہ فلا یا من مکن اللہ الا لفقہ الخاسر و ان ترجمہ اور
 اگر تحقیق رہنے والے قریون کے ایمان لاتے اور پرہیزگاری کرتے تو البتہ کوہدیت ہم
 اونکے اوپر برکتیں آسمان سے اور زمین سے دینی بینہ خوب برستا اور غلہ خوب
 پیدا ہوتا، ولیکن جھٹلایا اون لوگون نے پس گرفتار کیا ہم نے اون لوگوں کو عوض
 میں اون کاموں کے کہ جو وہ کرتے تھے کیا بیخوف ہو گئے رہنے والے قریون کے
 اس بات سے کہ آئے اونکے پاس ہمارا عذاب انکو جسوت کہ وہ موتے ہوں اور کیا بیخوف ہو گئے رہنے والے قریون
 اس بات سے کہ آئے اونکے پاس عذاب ہمارا دن چڑھے جسوت کہ وہ لہو و لعب میں مصروف ہوں کیا بیخوف
 ہو گئے وہ لوگ عذاب خدا سے پس نہیں بیخوف ہوں ہر عذاب خدا سے مگر وہ قوم کہ جو نقصان اوٹھانے
 والی ہر اتھی اس آیت وانی ہدایین جو لفظ مکر اللہ ہی اسکے معنی اکثر مفسرین نے عذاب خدا کے کئے ہیں
 اور واقعی مکر سے عذاب ہی ہے لیکن جو کچھ کہ اس مسئلہ ذیل پر اسکی توضیح منکشف
 ہوئی ہے وہ اس مقام پر لکھی جاتی ہے کہ جو لوگ کفر و عصیان باریتعالیٰ میں اس قدر
 مصروف ہوتے ہیں کہ اسکے ہدایات و ارشادات پر عمل نہیں کرتے اور جو نہیں
 کہ اونکو ہوتی ہیں اوس سے وہ عبرت نہیں حاصل کرتے اور اسید اونکی ایمان
 لائیکلی یا عصیان سے تو بہ و انابت کرنے کی نہیں باقی رہتی تو اونکو حق سبحانہ و تعالیٰ
 اور نہیں کی حالت پر چوڑھ دیا ہی اور اپنی توفیقات و ہدایات کو اوشے اوٹھا لیتا ہے

سورہ اعراف
 ۱۱۰

بلکہ نعمات دنیوی اونکے لیے زیادہ کرتا ہو اور اونکے رزق میں توسع عطا فرماتا ہے
یہاں تک کہ وہ لوگ اور بھی زیادہ کفر و عصیان و ظلم و طغیان میں مبتلا ہوتے ہیں
اور یہ سمجھتے ہیں کہ یہ ہمارے افعال بہت اچھے ہیں اور ہمارے لیے مبارک ہیں کہ
اونکے سبب سے ہم کو اس قدر عیش و عشرت و فراغت اور آرام و راحت حاصل ہے
پس اسی حالت میں رفعت و عذاب الہی اونکے اوپر نازل ہوتا ہو اور وہ ہلاک
ہو جاتے ہیں اور پہلی آیتیں خود اس بات پر شاہد ہیں کہ مکر کے معنی اسی طرح کے
عذاب کے ہیں اور اس طرح کے واقعات اہم سابقہ میں بہت گزرے ہیں مثل قوم حضرت
ہود و حضرت صالح و حضرت لوط و حضرت شعیب و غیر ہم کے لیکن چونکہ ہمارے پیغمبر
خاتم النبیین اور رحمۃ للعالمین تھے لہذا اونکی امت میں ایسا عذاب عام نہیں نازل
ہوا تاہم بعض لوگوں کا ایسی ہی حالت غفلت میں دفعۃً عذاب الہی میں گرفتار
ہو جانا تتبع آثار و اخبار سے ثابت ہے اور جس شخص کو کہ چشم بصیرت ہو وہ اس
زمانہ میں ہی ایسے حالات مشاہدہ کر سکتا ہو بغیر ذی اللہ من شہد و سائنات و سیئات
اعمال الناس سے زیادہ تفصیل و توضیح کی یہاں گنجائش نہیں ورنہ یہ بحث طویل ہو
اور انشاء اللہ العزیز باب العدل و الجبر میں اسکا ذکر بالتفصیل آئیگا تاہم ایک
آیت کا نقل کرنا مجکو نہایت مناسب معلوم ہوا کہ اس سے یہ مطلب بخوبی واضح
ہو جاتا ہے مَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اَنَّمَا نُخَالِفُ لَهُمْ هَيْئًا لَا نَفْسُهُمْ وَ اَنَّا لَمُخْلِ
لَهُمْ لَئِنْ دَاوُوا النَّصَاةَ وَلَوْ عَذَابُ مُمْسِكِينَ ترجمہ اور ہر گز نہ گمان کریں وہ لوگ
کہ جو کافر ہوئے اس بات کا کہ ہم جو اونکو مہلت دیتے ہیں یہ اونکے واسطے بہتر ہی سوا
اسکے نہیں ہے کہ مہلت دیتے ہیں ہم اونکو تا کہ بڑھ جائیں وہ لوگ گناہگاری میں
اور اونکے واسطے عذاب ہو ذلیل کر دے والا انتہی پس بندہ مومن کو چاہی کہ حق سبحانہ
و تعالیٰ کو ہر وقت حاضر و ناظر جانے اور اسکے عذاب و عقاب سے ڈرتا رہے اور

اسنے اعمال چرگو کیسے ہی صالحہ ہوں ناز و خرد کرے اور مذمت عجب و نخر اسی فصل
 میں بیان ہو چکی ہے اور ہر صاحب دل اور صاحب بصیرت اس بات کو بخوبی جانتا ہے
 کہ چون ہون انسان طاعت الہی کرتا ہے اور اسکی مصیبت و نافرمانی سے پرہیز کرتا
 ہو روشنی ایمان کی اسکے دل میں بڑھتی جاتی ہے اور خوف خدا اسکو زیادہ ہوتا جاتا
 ہے چنانچہ بعض کتب معتبرہ میں ایک سید صالح و عابد و زاہد کی نقل دیکھی گئی ہے کہ
 وہ ایک گوشہ تنہائی میں عبادت الہی میں مصروف تھے ایک شخص نا اہل و
 ناقبت اندیش نے ایک آیت قرآن کہ جس میں عذاب الہی کا بیان تھا پشت
 دیوار سے باواز بلند پڑھ دی جسوقت کہ اونکے کان میں یہ آواز پہنچی دفعہ ایک
 چیخ مار کر گر پڑے اور بیہوش ہو گئے لوگ اونکی آواز سنکر دوڑے اور جب قریب
 جا کر دیکھا تو معلوم ہوا کہ اونکی روح مفارقت کر گئی تھی اور انبیاء اور اوصیاء اولیاء
 علیہم السلام کے حالات سے بابت خوف و خشیت الہی کے تمام کتب تفاسیر و اخبار و
 آثار مملو ہیں اور جناب امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیہ السلام کی ایک حکایت
 فصل دوم صفت حسنہ ششم خوف و خشیت الہی میں نقل کر چکا ہوں اور چون چون
 انسان نافرمانی حق سبحانہ و تعالیٰ کی کرتا ہے اور معاصی میں مبتلا ہوتا ہے دل و سکا
 سخت و سیاہ ہوتا جاتا ہے اور غفلت اسکی بڑھتی جاتی ہے اور قہر و عذاب الہی
 سے بالکلہ بے خوف ہو جاتا ہے ہفتم نا امید ہونا ہی رحمت خدا سے خواہ و نیوی ہو
 خواہ احرومی بدلیل لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ پس بندہ کسی قدر گنہگار ہو اور
 باوصف اسکے کہ اپنی تمام عمر انواع و اقسام کی بلاؤں میں مبتلا رہا ہو چاہیے کہ
 احتمال رکھے کہ خدا اذہم رحم کر لگا اور عذاب اور بلاؤں سے نجات دیگا اور
 اگر مایوس ہو گیا تو اسنے تصدیق عظمت و جلالت اور وسعت رحمت الہی کی
 نہیں کر بدلیل لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تو صبح اس عبارت میں مولف رحمہ اللہ نے

دو آیتوں کی طرف اشارہ کیا ہے پہلی آیت پوری یہ ہو قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَي
 أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ
 الْعَفُوفُ الرَّحِيمُ ترجمہ کہ اے محمد صلعم وہ بند میرے کہ جنہوں نے زیادتی کی ہے
 اپنے نفسوں پر نہ مایوس ہو تم رحمت خدا سے تحقیق اسد بخشدیتا ہے سب گناہ تحقیق
 کہ وہ بخشنے والا مہربان ہے انتہی اور دوسری آیت یہ ہے وَلَا تَأْسَوْا مِنْ زَوْجِ اللَّهِ
 إِنَّهُ لَا يَأْسُ مِنْ زَوْجِ اللَّهِ إِنَّ الْعَاقِلَ الْكَافِرُونَ ترجمہ اور نہ مایوس ہو تم رحمت
 خدا سے تحقیق نہیں مایوس ہوتی ہے رحمت خدا سے مگر قوم کافروں کی انتہی واضح ہو
 کہ کمال بیان یہ ہے کہ بندہ مومن کے دل میں خوف ورجا اپنے معبود و منعم حقیقی سے
 برابر ہو اور یہ بات آیات و احادیث کثیرہ سے ثابت ہے ششم اعتراض کرنا ہے
 فعل یا حکم خدا یا رسول خدا یا ائمہ ہدی علیہم السلام پر اس واسطے کہ ہر بندہ پر لازم
 ہو کہ جو بلا اور مصیبت کہ اوس پر وارد ہو یا یہ کہ کوئی حکم خدا یا رسول یا ائمہ علیہم السلام
 کی جانب سے اوسکو پہنچے بطوع و رغبت اوسکی اطاعت کرے اور اوسکو تسلیم
 کرے اور عین مصلحت اپنی سمجھے اور چون و چرا اوس میں نہ کرے بدلیل خبر ما اتاکم
 اللَّهُ سَعَالُ فَعَدُّهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهَوْا توضیح ترجمہ آیت یہ ہے جو کچھ کہ عطا
 کرے تم کو رسول پس لے لو اوسکو اور جس چیز سے کہ وہ منع کرے تم کو پس باز رہو
 اوس سے انتہی اس بحث کی تفصیل مناسب اسی فصل میں چھ بیسیوں صفت قبیلہ
 بحث و جدال کے ضمن میں آچکی ہے نہم تکبر اور غرور ہی سیکھنے سے احکام الہی
 کے یا عمل کرنے سے ساتھ اونکے اور یہ وہی گناہ ہے کہ باعث لعنت و کفر
 ابلیس کا ہوا ہمیشہ کے لیے اور اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ بسبب غرور کے
 ترک کرے کسی واجب کو یا مستحب کو مثل ہر لہج و غیرہ کے إِنَّ الْكَافِرِينَ
 يَكْتُمُونَ عَنْ عِبَادِي سَيِّئَاتِهِمْ وَلَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ترجمہ اسکا یہ ہے

سورۃ زمرہ
 ص ۱۰۲

سورۃ زمرہ
 ص ۱۰۲

سورۃ زمرہ
 ص ۱۰۲

سورۃ زمرہ
 ص ۱۰۲

بتحقیق جو لوگ کہ تکبر کرتے ہیں عبادت میری سے غمقرب وہ داخل ہونگے دوزخ میں
ذلیل ہو کر انتہی اسی فصل میں جو تھی صفت قبیحہ میں نے تکبر کو قرار دیا ہو وہاں اس کا
بیان دیکھنا چاہیے اور یہ آید کریمہ اور بعض آیات و احادیث بھی وہاں منقول ہیں
اور ابلیس کا بھی مختصر حال ہے وہم استنزا و تمسخر کرنا خاص احکام الہی پر یا اسکے عمل
کرنے پر یا اسکے عامل پر اگرچہ مستحبات سے ہو اور یہ گناہ کبیرہ بھی بزرگی میں مثل سابق
ہے اور درمیان ظرفیوں اور خوش طبعوں کے متداول ہے مثل حقیر سمجھنے تحت الحنک اور
اوسکے امثال کے **اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهٖمْ وَيَمْدُدُ هُمُ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَقُونَ** توضیح
یہ آید وافی ہدایہ منافقین کے باب میں نازل ہوا ہے چنانچہ ابتدا اس آیت کی یہ ہے
وَإِذْ أَلْفُوا الَّذِينَ أَمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شُيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا
نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ **اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهٖمْ وَيَمْدُدُ هُمُ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَقُونَ**
ترجمہ اور جب وقت کہ ملاقات کرتے ہیں وہ منافق اولوں کو گون سے کہ جو ایمان لائے
ہیں کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اور جب وقت اکیلے ہوتے ہیں اپنے شیطانوں کے پاس
تو کہتے ہیں کہ تحقیق ہم تمہارے ساتھ ہیں سو اس کے نہیں ہو کہ ہم ہنسی کرتے ہیں اللہ
سزا استہزا کی دیگا اونکو اور مہلت دیگا اونکو کہ وہ اپنی سرکشی میں حیران رہیں انتہی
اور قبل اسکے اور بہت سی آیتیں انہیں منافقین کے باب میں ہیں مگر میں نے بخوف
طوالت اسی قدر پر اکتفا کی اب مجھے اس مقام پر یہ امر ضروری معلوم ہوا کہ **اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ**
بِهِمْ کا کچھ مطلب لکھوں اس واسطے کہ اس زمانہ کے لوگوں سے مجھے بہت خوف معلوم ہوتا
ہے کہ وہ اپنی سفاہت سے خدا معلوم اسکے کیا معنی سمجھیں پس تقریر مختصر اس باب میں
یہ ہے کہ اکثر الفاظ ایسے ہیں کہ جب اونکی نسبت مخلوق کی طرف کی جاتی ہو تو اونکے اور
معنی ہوتے ہیں اور جب اونکی نسبت خالق عالم کی طرف ہوتی ہو تو اونکے اور معنی ہوتے
ہے مثلاً جب بیت زید کہیں گے تو اوس سے زید کا مکان مسکونہ مراد ہوگا اور جب

سورہ بقرہ میں آیت

سورہ بقرہ میں آیت

نہیں

بیت اسد کہین گے تو اوس سے خانہ کعبہ یا مسجد مراد ہی مگر کوئی احمق سے احمق بھی نہیں سمجھ سکتا کہ یہ خدا کے رہنے کا گھر ہو اور جب ناقہ زید کہین گے تو اوس سے زید کی سواری کی اوشنی مراد لین گے اور قرآن شریف میں ناقہ اسد بھی آیا ہے کہ اوس سے ناقہ حضرت صلح علیہ السلام مراد ہے کہ جو محض خدا کی قدرت سے ایک پتر سے پیدا ہو گیا تھا اور اسی سبب سے خداوند عالم کی طرف اوسکی نسبت کی جاتی ہے اور اسی طرح وجہ کی لفظ ہے کہ انسان کی طرف نسبت کرنے سے اوسکا منہ مراد ہے اور کلام مجید میں جو وجہ اسد آیا ہے اوس سے ذات خدا مراد ہے اور اسی طرح یس کی لفظ ہے کہ اوسکے معنی قوت و قدرت کے ہیں اور مثل اسکے اور الفاظ بھی ہیں اور لفظ توبہ ہے کہ اصل معنی اسکے رجوع کرنے کے ہیں اور جب انسان کی طرف اسکی نسبت ہوتی ہے تو اوس سے مراد اعمال بد سے اعمال خیر کی طرف رجوع کرنا ہے اور جب خداوند عالم کی طرف نسبت ہوتی ہے تو اوس سے مراد بسبب توبہ بعد کے غضب سے رحمت کی طرف بازگشت کرنا اور لفظ صلوة کہ آدمی کی طرف نسبت کرنے سے اسکے معنی دعا کے ہیں اور خداوند عالم کی طرف نسبت کرنے سے اسی کے معنی رحمت کے ہو جاتے ہیں پس اسطرح الفاظ مکر و خدم و استعزا بھی ہیں کہ جب یہ انسان کی طرف منسوب ہوتے ہیں تو اپنے معنی اصلی پر رہتے ہیں اور جب حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف منسوب ہوتے ہیں تو مراد ان سے اون اعمال ناشائستہ پر سزا دینا ہو جاتی ہے اور یہ تقریر بہت وسعت چاہتی ہے اور یہ باتیں جو میں نے لکھی ہیں قرآن و حدیث سے بخوبی ثابت ہو سکتی ہیں مگر بیان بحوف طوالت میں اسی قدر پر اکتفا کرتا ہوں اور تفسیر صافی کی کسی قدر عبارت مناسب مقام کا ترجمہ لکھتا ہوں کہ جو اللہ یستغنی عنہ کی تفسیر میں ہے ترجمہ عبارت صافی منقول ہے کہ منافقین کے لئے جس وقت کہ وہ دوزخ میں ہونگے ایک دروازہ بہشت کی طرف کھولا جائیگا پس وہ لوگ اوسکی طرف دوڑینگے پس جب

قریب پہنچیں گے تو وہ دروازہ بند کر دیا جائیگا اور یہی مراد ہے قول اللہ تعالیٰ سے
 فَاتَّبِعُوا الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ یعنی پس آج کے دن جو لوگ ایمان لائے ہیں
 کافروں سے ہنسی کریں گے یہ اہل سنت کے یہاں کی روایت ہے اور تفسیر امام علیہ السلام
 میں بھی اسی کے قریب قریب ایک حدیث طویل میں ہے اور نیز تفسیر عمدۃ البیان میں ہے
 کہ خدا جزا ہنسی کی دیتا ہے اور انکو کہ دنیا میں تو احکام مسلمانوں کے اوپر جاری کریگا
 اور آخرت میں جسوقت دوزخ میں ہونگے تو کہتے ہیں کہ ایک دروازہ بہشت کا
 اونکی طرف کھولیا گیا اسوقت وہ جلدی سے بہشت کی طرف کو دوڑیں گے جسوقت وہ
 بہشت کے دروازہ پر پہنچیں گے تو اسوقت دروازہ بہشت کا بند ہو جائیگا اور
 آتش دوزخ انکو اپنی طرف کھینچ لیوگی اور مومنین یہ دیکھ کر ہنسنے لگے جسوقت
 وہ کہیں گے کہ ایسا ہمارے ساتھ کیوں کیا تو کہا جائیگا کہ یہ عوض اوس ہنسی کے ہے
 کہ جو تم دنیا میں مومنین سے ہنستے تھے انتہی یا زور ہم ایسے مقام پر قیام کرنا اور رہنا
 کہ انسان اپنے دین کی حفاظت نہ کر سکے اور احکام واجبات پر عمل نہ کر سکے اور حرام
 چیز و نکو ترک نہ کر سکے اور یہ بہت بڑا گناہ کبیرہ ہے اور خدا اسکی جانا ہوا ایسے مقام
 میں کہ جہاں ان باتوں پر عمل کر کے بدلیل اِنَّ اَمْرًا مِّنْیَیْ فَاِیَّیْ فَاَعْبُدُوْا
 تو صریح یہ پوری آیت یہ ہے بِاَعْمَادِیْ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ اَمْرًا مِّنْیَیْ فَاِیَّیْ فَاَعْبُدُوْا
 فَاتَّبِعُوا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنَ الْكُفَّارِ یَضْحَكُوْنَ لَیْسَ فِیْہِمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ
 یہ پس خاص کر کے مجھی کو عبادت کرو تم عمدۃ البیان جناب رسول خدا صلعم
 نے فرمایا ہے کہ جو کوئی بھاگے واسطے دین اپنے کے ایک زمین سے طرف زمین دوسری
 کے اگرچہ بمقدار ایک بالشت کے ہو تو وہ شخص مزاوار بہشت کا ہے اور رفیق ابراہیمؑ
 اور محمد صلوات اللہ علیہما کا ہو گا قیامت کو اور حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے
 کہ اگر تو اوس زمین میں ہو کہ آدمی اوس زمین کے خدا تعالیٰ کی نافرمانی کرتے ہوں

ترجمہ و تفسیر سورہ شوریٰ آیت اولیٰ

تو نکلے جا رہے کہ اوس زمین کو چھوڑ کر دوسری زمین میں چلا جا اور ہجرت کرنے والوں کو
 خدا سمجھاتا ہو کہ تم مرنے سے مت ڈرو موت سب جگہ آنے والی ہے چنانچہ فرماتا ہے
 كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ تَرْجِعُ نَفْسٌ لِّعَمَلِهَا لَوْ كُنَّ عَلِيمًا اور موت کسی کو نہ چھوڑے گی اور جو
 کوئی دنیا میں پیدا ہوا ہو انجام اوسکا موت ہی انتہی اور اس مضمون کے اور آیات بھی
 کلام مجید میں بہت ہیں و وازوہم ^{بے} روکنا ہو را خدا سے یعنی منع کرنا لوگوں کا ایسی راہ
 سے کہ جو خدا کی طرف ہو اور مراد اس سے یہ ہو کہ ایمان لانے سے یا واجبات و مستحباب کے
 کرنے سے یا محرمات و مکروہات کے ترک کرنے سے لوگوں کو منع کرے اور یہ بہت بڑا
 گناہ کبیرہ ہے بدلیل اخبار و آیات تو ضیح میں یہاں ایک آیت وافی ہوا ہے پر اکتفا کرتا
 ہوں لَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا
 وَهُوَ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ترجمہ آگاہ ہو کہ لعنت ہے خدا کی اوں ظالموں پر کہ باز
 رکھتے ہیں لوگوں کو راہ خدا سے اور ڈھونڈتے ہیں اوسی سیدھی راہ میں کجی اور وہ
 لوگ ساتھ آخرت کے کافر ہیں سیر و ہم ^{بے} ترک کرنا ہو امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا
 اور یہ مشروط ہو ساتھ چار شرطوں کے پہلے جانتا اس بات کا کہ یہ فعل معروف ہو یا منکر
 دوسرے احتمال اس بات کا کہ اوسکا کلام تاخیر کر لیا تیسرے کوئی ضرر بسبب اوس امر
 بالمعروف اور نہی عن المنکر کے اپنے تمین یا دوسرے کسی مسلمان کو نہ پہنچے چوتھے
 آثار تو بہ کے اوس میں ظاہر ہوں کہ جب کو یہ معروف کا حکم کرتا ہو یا منکر سے منع کرتا ہو
 فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّكُمْ كَانُمْرًا نَّارًا وَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْصُرُ مَا تَعْمَلُونَ
 تو ضیح یہ پوری آیت یہ ہو فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّكُمْ كَانُمْرًا نَّارًا وَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْصُرُ مَا تَعْمَلُونَ
 بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ مَا وَقُوا لَآلِهَتَهُمُ الْمَفْلُوحَ ترجمہ اور چاہیے کہ
 ہو تم میں سے ایک ایسا گروہ کہ بلاتا ہو لوگوں کو طرف نیکی کے اور حکم کرتا ہو ساتھ اچھے
 کاموں کے اور منع کرتا ہو برے کاموں سے اور یہی لوگ نجات پانے والے ہیں انتہی

سورہ بقرہ
 سورہ بقرہ
 سورہ بقرہ

سورہ بقرہ
 سورہ بقرہ
 سورہ بقرہ

اس فصل کے اول میں اس بات کو ثابت کر چکا ہوں کہ لفظ معروف کل نیکون کو اور لفظ
منکر کل برائیوں کو شامل ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کام بھی انبیا اور اوصیا
علیہم السلام اور علمائے اعلام کا اور مومنین میں سے جو شخص کہ اس صفت پسندیدہ کے
ساتھ متصف ہو گا وہ انہیں حضرات کے ساتھ محشور ہو گا اور اس کا عکس عام ہے کافروں
اور منافقوں کا چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے **الْمُنَافِقُونَ قَالُوا الْمُنَافِقَاتُ لَبَّضُنَّ**
مِنْ بَعْضٍ يَوْمَئِذٍ بِالْمُتَّكِئِينَ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ ترجمہ منافق مرد اور منافق
عورتیں بعض اذنی جنس بعض کی ہیں حکم کرتے ہیں ساتھ برے کاموں کے اور منع کرتے
ہیں اچھے کاموں سے انتہی اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی صحت آیات و احادیث
کثیرہ میں ہے میں بخوف طوالت یہاں اسی قدر پر اکتفا کرتا ہوں لیکن چونکہ اس صفت
حسنہ کا ذکر فصل دوم میں اسی سبب سے نہیں لکھا گیا کہ بعد ذکر معروفات و منکرات
اس کا ذکر ہو تو بہتر ہو لہذا انشاء اللہ العزیز بعد اس بحث کہا سر کے تمام ہونے کے
اس کا بیان آئیگا فانظرہ چہا ردہم ترک نماز ہے کہ ستون دین ہے اور جب نماز نہیں
قبول ہوتی تو باقی عبادتیں بھی قبول نہیں ہوتیں اور ترک کرنا اس کا حکم میں کفر کے
ہے اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص احانت کرے تارک الصلوٰۃ کی
ساتھ ایک نوالہ کے یا ایک کپڑے کے تو گویا اس نے ستر پیغمبروں کا خون کیا کہ اول و نکلے
حضرت آدم علیہ السلام ہیں اور آخر ان کے جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
میں **لَا تَقْبَلُ الصَّلَاةَ وَلَا تَكُلُ الْفَاةَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ** توضیح ترجمہ آیت یہ ہے اور قائم رکھو تم
نماز کو اور نہ ہو جاؤ تم مشرکوں میں سے انتہی ظاہر ہے کہ نماز اول عبادات و غیر العلوی
اور بعد ایمان لانے کے کوئی عمل خیر اسکے مرتبہ کو نہیں پہنچتا اور احادیث مستفیضہ سے
ثابت ہے کہ معراج المومن ہے اور قرآن و حدیث میں جس قدر اس کی تاکید ہے اس قدر اور
کسی عمل خیر کی نہیں ہے لیکن یہ مقام تفصیل کا نہیں ہے اس سبب سے مجبور ہوں البتہ

ملاحظہ فرمائیے

ملاحظہ فرمائیے

فصل دوم صفت اول عبادت میں اسکا کسی قدر بیان ہوا ہے اور اسکو ملاحظہ کرنا چاہیے
 کہ جناب سید المرسلین و ائمہ معصومین علیہم السلام کسطح ناز پڑھتے تھے پانزدہم ترک کرنا
 روزہ ماہ مبارک رمضان کا حضرت صادق علیہ السلام سے روایت ہوئی ہے کہ جو شخص
 کہ افطار کرے ایک روزہ ماہ مبارک رمضان کا اوس سے اوسکا ایمان باہر نکل جاتا
 ہے اور فقہانے بیان کیا ہے کہ اگر کھولڈالے ایک روزہ ماہ مبارک رمضان کا حلال چیز
 سے تو اوپر ایک کفارہ ہے اور اگر ساتھ حرام چیز کے ہو تو اوپر تینون کفارے لازم
 ہوتے ہیں اور وہ آزاد کرنا ایک بندہ کا ہے اور کھانا کھانا سا تھ فقیر و ن کا اور روزہ
 رکھنا دو مہینے بے درپے تو صیام حق سبحانہ و تعالیٰ وجوب صیام کے باب میں فرماتا ہے
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ
 تَمَنُّاتٌ تَرْجُمُهَا أَوْ لَا تَرْجُمُهَا لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 روزے جس طرح کہ واجب کیے گئے تھے اُن لوگوں پر کہ جو تم سے پہلے تھے تاکہ تم پر ہیز گاری
 کر دانتی اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ روزے رکھنا باعث بدہیز گاری کا ہوتا ہے
 ایسے کہ خواہش نفسانی کے روکنے کی عادت ہو جاتی ہو اسکے بعد چند آیتیں احکام
 صیام میں ہیں میں نے بخوف طوالت انکو نہیں لکھا ہے اور اسکے بعد فرمایا ہے
 مِمَّنْ شَهِدَ مِثْلَ شَهْن فَلْيَصُومْهُ تَرْجُمُهَا أَوْ لَا تَرْجُمُهَا لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 اوس میں قرآن ہدایت واسطے لوگوں کے اور دلیلین روشن ہدایت سے اور حق
 و باطل کا جدا کرنا و الایس جو شخص کہ پانزدہم میں سے ماہ رمضان کو پس چاہیے کہ
 روزہ رکھے اوس مہینے میں انتہی اسکے بعد بھی اور بہت سی آیتیں روزہ کے
 بیان میں ہیں نشانزدہم زکوٰۃ دنیا چنانچہ قرآن میں حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے
 کہ جو شخص اپنے مال نقد کو روکے اور زکوٰۃ نہ دے تو قیامت کے دن وہ مال گھیا یا جیگا۔

سیدنا و درود سوم سورہ بقرہ ۱۲۵

سیدنا و درود سوم سورہ بقرہ ۱۲۵

اور پیشانی اور پشت اور پہلو صاحب مال کا اوس سے داغ کیا جائیگا اور اگر حیوانوں کی
 زکوٰۃ ندیگا تو قیامت کے دن وہ حیوانات اوسکو لاتوں سے کھلیں گے اور اگر غلہ
 کی زکوٰۃ ندیگا تو وہ زمین کہ جس میں غلہ پیدا ہوا ہو طوق کر کے اوسکی گردن میں ڈالینگے
 تو صیح جس آیت کا کہ مؤلف رسالہ نے پہلے ترجمہ لکھا، جس میں داغ دینے کا بیان
 ہو وہ آیہ وافی ہدایہ میں فصل دوم ضمن صفت دوازدہم سخادت میں مذمت بخل میں
 مع ترجمہ لکھ چکا ہوں اوس مقام کو دیکھنا چاہیے اور ابتدا اوس آیت کی یہ ہے
 الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ
 أَلِيمٍ ۚ اَلَا يَهْدِي لَهُمْ نَدِيًّا خَسَّ كَاوَرِ مَعْصُومٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ سے روایت ہوئی ہے کہ
 سب سے زیادہ سخت چیز کہ قیامت کے دن لوگ اوس میں گرفتار ہونگے یہ ہے کہ
 مطالبہ کرے صاحب خمس اپنے حق کا اور کتاب کمال الدین و تمام النعمۃ میں امام عصر
 عجل اللہ فرجہ سے روایت ہوئی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ لعنت خدا کی اور ملائکہ کی اور
 جمیع آدمیوں کی اوس شخص پر ہو کہ ایک درم ہمارے مال میں سے ساتھ حرام کے کھائے
 پس گویا کہ اوسے آتش جہنم کو کھایا تو صیح حق سبحانہ و تعالیٰ نے خمس کے باب میں
 فرمایا ہُوَ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي
 الْقُرْبَىٰ وَلِیَتِیْ وَالْمَسَاكِیْنِ وَابْنِ السَّبِیْلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا
 عَلَىٰ عَبْدِنَا یَقُولُ الْفَاقُونَ یَقُولُ اتَّقِ الْجَعْمَعِیْنَ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِیْرٌ ترجمہ اور
 آگاہ ہو تم ای مسلمانو کہ تحقیق جو کچھ غنیمت میں لیا تم نے کفار سے کسی چیز میں سے پس
 تحقیق واسطے اللہ کے ہو پانچواں حصہ اوسکا اور واسطے رسول کے اور واسطے
 صاحب قرابت رسول کے اور واسطے یتیموں کے اول میں سے اور واسطے مسکینوں
 کے اول میں سے اور واسطے مسافروں کے اول میں سے اگر ہو تم کہ ایمان لائے ہو تم
 ساتھ اللہ کے اور ساتھ اوس چیز کے کہ نازل کی ہو ہم نے اوپر بندہ اپنے کے (یعنی

محمد مصطفیٰ صلیم کے حق و باطل کے جدا ہونے کے دن یعنی روز بدر جس روز کہ ملاقات کی دو جماعتوں نے یعنی لشکر اہل سلام و لشکر کفار نے، اور اسد اوپر ہر چیز کے قادر ہو کہ اسنے تھوڑے مسلمانوں کو بہت سے کافروں پر غالب کر دیا، اختی و واضح ہو کہ خمس سات چیزوں میں ہوتا ہو اول مال غنیمت ہو کہ جو کفار سے لڑائی میں حاصل ہو اور اسکا وقت اب باقی نہیں ہے اس سبب سے کہ غنیمت امام علیہ السلام میں جہاد کا حکم نہیں ہو دوسرے معدن ہو کہ اس میں سے سونا چاندی وغیرہ نکلے قیسرے خزانہ گڑا ہوا اگر کہین سے پائے چوتھے جو چیز کہ دریا سے نکالی جائے مثل موتی اور مونگے وغیرہ کے پانچویں فائدہ زراعت و تجارت میں جو اپنے عیال کے ایک سال کے خرچ سے زیادہ ہو چھٹے اگر اہل کتاب مسلمان سے زمین خرید کرے تو اس میں سے خمس دیوے ساتویں جو مال حلال مال حرام میں مل جائے اور تمیز نہ ہو سکے اور مقدار بھی نہ معلوم ہو اور مالک کا بھی کچھ حال دریافت نہ ہو سکے تو اس میں سے بھی خمس دیوے اور باقی مال حلال ہو اور تفصیل ان سب باتوں کی کتب فقہ سے متعلق ہی بیان کہاں گنجائش ہو اور غنیمت امام علیہ السلام میں سپردون کو خمس دینا چاہیے کہ جو استحقاق رکھتے ہوں ^۱مسیحی بدھ ہم ترک جج ہی اور وہ بہت بڑا گناہ کبیرہ ہی بیان تک کہ خداوند عالم نے تارک جج کو کافر کہا ہو اور حضرت صادق علیہ السلام سے روایت ہوئی ہو کہ جو شخص کج مرجائے اور جج واجب نہ کیا ہو بغیر کسی عذر کے تو البتہ چاہیے کہ دین یہود میں مرے یا دین نصاریٰ میں اور اس میں کچھ فرق نہیں ہو کہ اپنی تمام عمر جج نہ کرے یا جسوقت کہ اوپر واجب ہوا ہو اسوقت نہ کرے وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيْرٌ عَنِ الْعَالَمِيْنَ تو صحیح یہ پوری آیت یہ ہو وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ الْيُسْبِيْلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيْرٌ عَنِ الْعَالَمِيْنَ ترجمہ اور واسطے اس کے واجب ہو آدمیوں پر حج کمر ناخانہ کعبہ کا جو شخص کہ مقدور رکھتا ہو اسکی طرف راہ چلنے کا دینی بدن میں

قوت ہو اور زاد راہ ہو اور گھر میں بھی عیال کے کھانے کو ہو اور راہ میں بھی کسی طرح کا
خون نہ ہو اور جو شخص کہ کفر کرے (یعنی با وصف قدرت کے حج نہ کرے) پس تحقیق اللہ
بے پروا ہی تمام اہل عالم سے نوکر و ہم ترک جہاد ہو کفار سے کہ منجملہ واجبات مؤکدہ
دین اسلام ہو لیکن پیغمبر خدا صلعم یا کسی امام کی موجودگی میں اور ترک کرنا اوسکا گناہ
کبیرہ ہو اور اسی طرح بہا گناہ جہاد سے بلکہ سات گناہان کبیرہ مملکہ میں سے ہو اور
اس زمانہ بغیبت میں واجب نہیں ہو مگر شرائط کے ساتھ اور اگر حاکم شرع جامع لشرائط
حکم کرے تو واجب ہو توضیح زمانہ بغیبت میں اگر کوئی مسلمانوں کو ستائے اور
زبردستی اونکے دین و ایمان و جان و مال کے مضر کا درپے ہو تو خواہ مخواہ اُن بیچاروں پر
جہاد کرنا واجب ہو جائیگا اور کفار سے بہا گنے کی بابت میں ایک آیت کریمہ فصل دوم
صفت سیزدہم شجاعت کے ذیل میں لکھ چکا ہوں اوسکو دیکھنا چاہیے یہاں طوالت
کے خون سے تکرار نہیں کی تبستم نقص عہد ہو کہ جسوقت کوئی شخص کسی چیز کو لازم
کر لیا ساتھ صیغہ عہد یا نذر یا قسم کے تو اوسکا وفا کرنا اوسپر واجب ہو جائیگا پس اگر
خلاف کرے تو اوسنے نقص عہد کیا اور وہ بہت بڑا گناہ کبیرہ ہو ساتھ دلیل شرعی کے
اور بہت سے احادیث و آیات اوسکی مذمت میں وارد ہوئی ہیں اور بعض علما نے خلف
وعد کو بھی گناہان کبیرہ میں شمار کیا ہے انا فاعا بالحق و توضیح اسی فصل سوم میں تیسیون
صفت قبیمہ نقص عہد ہو اوس میں یہ پوری آیت مع ترجمہ مذکور ہو اور اور ہی بہت سی
آیات و احادیث ہیں اور لوگوں سے نقص عہد کرنا بھی بھان ہو اور جو بیسیون
صفت قبیمہ خلف و وعد ہو ان دونوں کو ملاحظہ کرنا چاہیے تبستم و یکم عقوق والدین ہو
یعنی مان باپ کے حق کا نہ ادا کرنا اور وہ ایک سات گناہان کبیرہ مملکہ میں سے ہو
اور حضرت صادق علیہ السلام سے روایت ہو کہ جو شخص اپنے مان باپ کو غصہ کی
لگاہ سے دیکھے ایسی حالت میں ہی کہ اونہوں نے اوسپر ظلم کیا ہو تو خداوند عالم

اوسکی نماز قبول نہیں کرتا کہ لا تَقْلُ لَکُمَا اُحْتِ تَوْضِیْحُ اس کتاب کی فصل دوم میں ساتویں
 صفت حسنہ اطاعت و بر والدین ہوا اس میں یہ پوری آیت بھی مع ترجمہ مذکور ہوا اور
 اور آیات و احادیث ہی ہیں اور حقوق کا بھی بیان ہوا اسے ملاحظہ کرنا چاہیے
 لیست دوم قطع رحم ہو یعنی قرابت کو قطع کرنا اور عزیز و اقارب کے ساتھ سلوک
 نہ کرنا حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت ہے کہ تین خصلتیں ہیں کہ صاحبِ اُسکا
 نہیں مرتا جب تک کہ وہ مال اوسکا دنیا میں نہ دیکھ لے ظلم اور قطع رحم اور جھوٹی قسم
 کھانا اور اس باب میں بہت سی حدیثیں ہیں کہ صلہ رحم باعث زیادتی عمر اور اوسکا
 قطع کرنا باعث کوتاہی عمر ہے جناب رسول خدا صلعم سے منقول ہے کہ صلوا لراحمکم
 تَوْضِیْحُ اس کتاب کی فصل دوم میں آٹھویں صفت حسنہ صلہ رحم ہے اور اس میں
 قطع رحم کی بھی مذمت ہے اور اس میں بہت سے آیات و احادیث منقول ہیں اوسکو
 ملاحظہ کرنا چاہیے اس فصل سوم میں بھی ستائیسویں صفت قبیحہ کہ جو مجالست اشرار اور
 اوسکے ذیل میں ایک حدیث منقول ہے کہ اوس میں بھی چند آیات مذمت قطع رحم میں
 ہیں اوسکو بھی دیکھنا چاہیے لیست سوم اذیت و ذلت پہونچانا، ہوسن اثناعشری کو
 اخبار و احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اذیت و ذلت پہونچانا بندہ مومن کو جنگ
 کرنا ہی خدا کے ساتھ جان تو کہ اذیت اور ذلت حسب قدر زیادہ اور سخت ہوگی گناہ
 بھی اوسکا اوسی قدر عظیم ہوگا اور اگر ساتھ مارنے کے یا زخمی کرنے کے ہو تو اور بھی
 زیادہ شدید ہوسن اذی مں منافع حق فکا منافع و الکعبہ والمدینۃ و
 المبیت المصنوعہ تَوْضِیْحُ ترجمہ حدیث اور جو شخص کہ اذیت پہونچائے کسی مومن کو
 ناحق تو گو یا اوسنے کعبہ کو اور مدینہ کو اور بیت معمور کو ڈھا دیا انتہی مجھے اس مقام پر
 مناسب معلوم ہوا کہ اس باب میں ایک آیت بھی نقل کروں جو سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے
 وَالَّذِينَ يُوْذُوْنَ الْمُؤْمِنِيْنَ بِالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا كَسَبُوْنَ فَقَدْ اَحْمَلُوْا حِمْلًا ثَقِيْلًا

ترجمہ اور جو لوگ کہ اذیت دیتے ہیں مومنین و مومنات کو بغیر کسی خطا کے کہ انہوں نے
 کی ہو پس تحقیق کہ اوٹھا یا اون اذیت دینے والوں نے بوجہ ہتھان کا اور گناہ ظاہر کا
 بست و چہارم قتل کرنا کسی مسلمان کا ناحق جو شخص کہ عدا کسی مسلمان کو قتل کرے
 تو ہمیشہ جہنم میں رہیگا اور وحی قدیم میں آیا ہے کہ جو شخص قتل کرے کسی کو دنیا میں تو
 وہ مقتول اپنے قاتل کو جہنم میں سو ہزار مرتبہ قتل کر لیا جس طرح کہ دنیا میں قتل کیا گیا
 یَوْمَ مَنْ يَقتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَاِنَّهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيْهَا تَوْضِیْح پوری آیت
 یہ ہے مَنْ يَقتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَاِنَّهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيْهَا وَغَضِبَ اللّٰهُ
 عَلَیْهِ وَكَفَنَهُ فَاَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِیْمًا ترجمہ اور جو شخص کہ قتل کرے کسی
 مومن کو عمدہ تو سزا دے دوزخ ہی ہمیشہ رہنے والا ہو اوس میں اور غضب ہوا اللہ کا
 اوپر اور لعنت کی اس نے اوس کو اور مہیا کیا واسطے اوس کے عذاب عظیم کو انتہی بست و چہارم
 مقاتلہ اور جنگ کرنا ناحق حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت ہے کہ قتال العینی
 جنگ ساتھ مومن کے کفر ہے اور حضرت امام رضا علیہ السلام سے روایت ہے کہ اگر
 کوئی شخص تلوار کھینچے کسی کے ڈرانے کے لیے تو البتہ اوسنے خدا اور رسول کے ساتھ
 جنگ کی اور وہ بہت بڑا گناہ کبیرہ ہے تو توضیح دو حال سے خالی نہیں ہے کہ مومن سے
 مقاتلہ و جنگ کرنا یا کافر ہو گا یا مومن پس اگر کافر ہو تو کفار کے احکام اوپر
 جاری ہونگے یہ مقام اونکی تفصیل کا نہیں اور اگر مومن ہو تو اور مومنین کو اس
 لفظ یہ کرمیہ پر عمل کرنا چاہیے وَ اِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ اقْتَتَلُوْا فَاَصْلَحُوْا
 بَیْنَهُمَا فَاِنْ بَغَتْ اِحْدَاهُمَا عَلٰی الْاُخْرٰی فَقَاتِلُوا الَّتِی تَبْغِیْ حَتّٰی تَفِیْءَ اِلٰی الْاُخْرٰی
 اللّٰهُ فَاَنْ فَاءَتْ فَاَصْلَحْ بَیْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَاَقْسَطُوْا اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُقْسِطِیْنَ
 ترجمہ اور اگر دو گروہ مومن ہوں سے آپس میں لڑیں پس اُن میں صلح کروادو پھر
 اگر بغاوت کرے ایک گروہ اُن میں کا دوسرے پر پس لڑو تم اوس گروہ سے کہ جس نے

ترجمہ
 سورہ بقرہ
 آیت ۱۷۷

اور یہ کرمیہ پر عمل کرنا چاہیے

بغاوت کی یہاں تک کہ رجوع کرے حکم خدا کی طرف پس اگر رجوع کرے پس اصلاح
 کرو درمیان اون دونوں گروہوں کے ساتھ عدل کے اور انصاف کرو تحقیق اعدا
 دوست رکھتا ہو انصاف کرنے والوں کو بست و شتم جنگ کرنا ماہما سے حرام ہیں
 اور وہ چار مہینے ہیں رجب اور ذی القعدہ اور ذی الحجہ اور محرم چنانچہ خداوند عالم
 نے سورہ بقرہ میں صریح فرمایا ہے کہ جنگ کرنا ماہ حرام میں کفر ہو پس کیا حال ہو گا
 اون لڑائیوں کا کہ جو محرم میں واقع ہوتی ہیں تو ضیح مؤلف رسالہ رحمہ اللہ نے
 متن میں اس آیت کریمہ کی طرف اشارہ کیا ہے یَسْتَلِقُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ وَفِيهِ
 قَتْلٌ قَتْلٌ فِيهِ كِبَرٌ وَصَدْعٌ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفُّ بِهِ وَالْمُسْجِدِ الْحَرَامِ
 ترجمہ پوچھتے ہیں ماہ حرام میں جنگ کرنے سے کہ ای محمد صلعم کہ لڑنا اوس میں گناہ
 کبیرہ ہو اور باز رکھنا ہی راہ خدا سے اور کفر کرنا ہی ساتھ اوس کے اور باز رکھنا سہ سے
 مسجد حرام سے یعنی حج و عمرہ خانہ کعبہ سے، بست و شتم قطع طریق یعنی
 راستہ بند کرنا قافلہ پر اور چلنے والوں پر چنانچہ خدا نے اوسکو حکم جاری ہے
 و جنگ میں ساتھ خدا و رسول کے قرار دیا ہو اور جزا اون لوگوں کی دنیا میں جاری ہے
 کھینچنا اور قتل کرنا اور داہنا ہاتھ اور بائیں پاؤں کاٹنا اور اونکو اونکے وطن
 سے نکال دینا تو ضیح ظاہر مؤلف نے متن میں اس آیت کریمہ کی طرف اشارہ کیا
 هُوَ تَصَاحُجُ الدِّيْنِ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا
 أَنْ يَقْتُلُوا أَوْ يُبْغِلُوا أَوْ يُقَطِّعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَسْرُجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُفُكُوا
 مِنْ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ترجمہ
 سوا اسکے نہیں ہے کہ سزا اون لوگوں کی کہ جنگ کرتے ہیں اللہ اور اوسکے رسول سے
 اور ڈرتے ہیں زمین میں فساد برپا کر نیکی یہ ہے کہ قتل کیے جائیں یا سولی دیے جائیں
 یا کاٹے جائیں ہاتھ اونکے اور پاؤں اونکے ایک دوسرے کے خلاف دینے

دائنا یا تھ اور بایان یا نون یا بایان یا تھ اور داہنا یا نون یا نکال دیے جائیں اوس
 زمین سے کہ جو اونکا وطن ہو یہ اون لوگوں کے واسطے رسوائی ہو دنیا میں اور واسطے
 اونکے آخرت میں عذاب عظیم ہو انتہی ظاہر اس آیت کریمہ میں زمین میں فساد کے لیے
 دوڑنے سے مراد قطع طریق ہی ہے یعنی راہ مارنا اور یہ سنراکین جو فرمائی ہیں اس میں
 حاکم شرع کو اختیار ہے کہ جو مناسب حال قاطع طریق سمجھے وہ اوسکے لیے تجویز کرے
 بسست و ہشتم ظلم و ستم کرنا ہے حضرت رسول خدا صلعم سے روایت ہے کہ پرہیز کرو
 تم ظلم سے کہ ظلم قیامت کے دن اندھیرا ہے اور جان تو کہ ظلم سے توبہ کہ نیکی شرط یہ ہے
 کہ حق منظلوم کا پہیر دے اور اگر حق منظلوم کا نہ پہیرے تو اوسکی توبہ مقبول نہیں ہے
 فَقَطِّعْ دَائِبُ الْقَوَّامِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْمُحَمَّدُ رَبُّ الْعَالَمِينَ تَوْضیح ترجمہ
 آیت یہ ہے پس قطع کی گئی کہ جو اوس قوم کی کہ جو ظلم کرتی تھی اور جمیع حد ثابت ہے واسطے
 اسد کے کہ جو پروردگار عالموں کا ہے انتہی اس فصل سوم میں تیرھویں صفت قبیلہ ظلم ہے
 اوس میں آیات و احادیث منقول ہیں قابل ملاحظہ ہے بسست و نہم اعانت کرنا
 ہے ظالم کی چنانچہ حضرت رسول خدا صلعم سے روایت ہے کہ جب قیامت کا دن ہوگا
 تو منادی ندا کریگا کہ کہاں ہیں ستمگارا اور کہاں ہیں اونکے مددگار اور جن لوگوں نے
 کہ صوف اونکی دوات میں رکھا ہے یا ایک مد قلم سے اونکی مدد کے لیے لکھا ہے کہ سب کو
 ہم اونہیں ظالموں کے ساتھ محشور کریں اور آنحضرت صلعم سے منقول ہے کہ جو شخص
 اعانت کرتا ہے کسی ظالم کی تو مسلط کرو پتا ہے اوسی ظالم کو اسد اوس اعانت کریوے
 پر تَوْضیح حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَتَقَا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَقَاوُؤًا
 عَلَى الْاِشْرِ وَالْعُدْوَانِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ طَائِفًا لِّلَّهِ شَدِيدُ الْعِقَابِ ترجمہ
 اور مدد کرو تم اوپر نیکی و پرہیزگاری کے اور نہ مدد کرو تم اوپر گناہ اور ظلم کے اور
 اگر تم اسد سے تحقیق کہ اسد کا عذاب سخت ہے سی آہم منظلوم کی اعانت کا ترک کرنا

ایک قبیلہ
 ستمگارانہ
 ہے

سورۃ شوریٰ

حضرت صادق علیہ السلام نے صریحاً اوسکو کہا کہ میں گناہی اور صدوق علیہ الرحمہ نے اونیہ حضرت سے روایت کی ہے کہ کوئی مومن نہیں ہے کہ چوڑ دے اپنے برابر مومن کو حالانکہ اوسکی مدد کر سکتا ہو مگر یہ کہ چوڑ دیگا اوسکو خداے تعالیٰ دنیا و آخرت میں سستی و یکم رکون ہو طرف ظالمون کے یعنی خواہش اور میل کرنا اوسکی طرف اور خداوند عالم نے صریحاً اوسپر وعدہ آتش جہنم کا کیا ہے وَكَانَ كَذِبًا اَلَّذِي ظَلَمُوا اَفْتَمَسَكَمُ التَّائِبُ اور حضرت صادق اور حضرت امام رضا علیہما السلام نے صریحاً اوسکو کہا کہ میں شمار کیا ہوں اہل ظلم کو دوست رکھنا بھی اونیہ کہا کہ میں سے ہے تو صریح ترجمہ آیت کا یہ ہے اور نہ میل کر و تم طرف اون لوگون کے کہ جو ظالم ہیں پس پوچھیں گی تم کو آتش دوزخ سے کیوں و قوم فتنہ و فساد کرنا ہے اور خداوند عالم نے اوسکا گناہ خون ناحق کرنے سے زیادہ قرار دیا ہے اس سبب سے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ باعث خونریزیوں کا اور غارتوں کا اور خرابیوں کا ہو جاتا ہے اور سخن چینی اقسام فتنہ میں سے ہے اور آگے آئیگا کہ سخن چینی سبب جدائی دوست و اجابہ ہو جاتی ہے اَلْفِتْنَةُ اَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ تو صریح ترجمہ آیت یہ ہے فتنہ زیادہ سخت گناہ ہے قتل کرنے سے انتہی و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا لَوَّ اَلْفِتْنَةُ اَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ترجمہ اور فتنہ بڑا گناہ ہے قتل سے سستی و سوم زنا ہے اور اس گناہ کی بزرگی کے ثبوت میں یہی کافی ہے کہ خداے تعالیٰ نے مقرر فرمایا ہے کہ اگر زنا کار صاحب زوج ہو تو اوسکو سنگسار کریں اور اگر محرم ہو تو سوتا دیاں ماریں اور علامہ سلی علیہ الرحمہ نے اوسکو بڑے گناہان کبیرہ سے سمجھا ہے اور حدیثین بہت ہیں اس باب میں کہ زنا باعث کوتاہی عمر کا ہے وَكَانَ لِقَاؤُ الزَّانَا اِنَّهٗ كَانَ فَاحِشَةً وَّسَاءَ سَبِيلًا تو صریح ترجمہ آیت یہ ہے اور نزدیک نہ جاؤ تم زنا کے تحقیق وہ بیماری ہے اور بری راہ ہے انتہی و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہُوَ الَّذِي كَذَّبَ عَنْكَ مَعَالِیْہَا اَخْرَجَ لَكَ يَتْلُوَنَّ النَّفْسُ

جزء ۱۹۱۲

[illegible]

کہ اونکی سب بستیاں اولٹ دینی گئیں اور آسمان سے اونکے اوپر تھہر کا مینہ برسا اور وہ لوگ سب عذاب الہی میں مبتلا ہو کر جہنم واصل ہو گئے چنانچہ ایک آیت میں اس کی بابت نقل کرنا ہوں فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا رَّازِقًا مِّنْ سَحَابٍ مَّثْنُونٍ مَّثْنُونٍ مَّثْنُونٍ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ترجمہ پس جب وقت کہ آیا حکم ہمارا اگر دیا ہم نے اونکے شہروں کے اعلیٰ کو اسفل یعنی اولٹ دیا، اور برسا یا ہم نے اونکے اوپر تہروں کو سجیل سے سجیل وہ کنکر ہیں کہ جو مٹی سے بنا کر آتش جہنم میں پکائے گئے ہوں، پے در پے نشان کیے ہوئے نزدیک پروردگار تیرے کے اور نہیں ہیں یہ تہر ظالموں سے دور انتی کلام مجید میں حضرت لوطؑ کی امت کا قصہ کہی جاگہ تفصیل مذکور ہو میں نے اسی قدر آیات پر اکتفا کی سی و پنجم مساحقہ ہے یعنی عورتوں کا عورتوں کے ساتھ فعل بد میں مشغول ہونا اور گناہ اور سکا زنا سے زیادہ ہو چنانچہ حضرت امام جعفر صادق اور امام موسیٰ کاظم علیہما السلام سے روایت ہو کہ انھوں نے قسم یاد فرمائی ہو کہ واعد مساحقہ زنا سے اکبر ہو اور حد مساحقہ بعض علما کے نزدیک سو کوڑے ہیں اور بعضوں کے نزدیک شل زنا کے یعنی سنگسار کرنا، اور اسی طرح دو مرد یا دو عورتوں کا ایک لحاف میں بغیر کسی حائل کے برہنہ سونا حرام ہے تو صیح جب حضرت لوطؑ کی امت کے مرد مردوں سے مصروف ہو تو شیطان ملعون نے عورت بنکر اونکی عورتوں کو یہ فعل شنیع سکھایا اس سے معلوم ہوا کہ اسکی ابتدا ہی اسی قوم بھیا سے ہوئی ہو سی و ششم قوادی ہو جسکو قلتانی بھی کہتے ہیں یعنی عورت و مرد کو زنا کے لیے یا مرد مرد کو لواطہ کے لیے اکجا کرنا اور اسکو ہندی میں گٹنا پا کہتے ہیں، اور وہ بہت بڑا گناہ کبیرہ ہے اور حد اسکی کچھتر تازیانے ہیں اور جان تو کہ جب کوئی شخص اپنی عورت کی نسبت قوادی کرے یا اپنے محارم اور عزیزوں کی نسبت (جیسے کہ کبیون کے بھائی باپ کرتے ہیں) تو اسکو دیوث کہتے ہیں اور گناہ

جنہ و زنا و غیرہ
سورہ ہود
سورہ شمس

اوسکا اور بھی زیادہ بڑا ہو تو صبح اسی سبب سے حق سبحانہ و تعالیٰ نے زنان عقیقہ کو
 غیر عورتوں کے سامنے آنے سے منع فرمایا ہو چنانچہ ان آیات بینات کے ذیل میں
 مَسْرُجٌ هُوَ قَوْلُ لِّلْمُؤْمِنِينَ يَعْصُونَ اَمْرًا بَصِيرًا هُمْ وَيَحْفَظُوا اَنْفُسَهُمْ وَذَلِكَ
 اَمْرٌ كَلِمَةٌ اِنَّ اللّٰهَ جَبَّارٌ مُّصَنِّعٌ ۝ وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ
 اَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِيْنَ مِنْ زِينَتِهِنَّ اِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ
 بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ رُءُوسِهِنَّ وَلَا يُبْدِيْنَ مِنْ زِينَتِهِنَّ اِلَّا لِبُعُوْلَتِهِنَّ اَوْ اَبَائِهِنَّ
 اَوْ اَبَاءِ بُعُوْلَتِهِنَّ اَوْ اَبْنَائِهِنَّ اَوْ اَبْنَاءِ بُعُوْلَتِهِنَّ اَوْ اَخْوَالَ هُنَّ اَوْ بَنِي اَخْوَالِهِنَّ
 اَوْ نِسَائِهِنَّ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُنَّ اَوْ التَّابِعِينَ غَيْرِ اُولٰٓئِ
 كَ اِلَّا مَتْرُكَةً مِّنَ الرِّجَالِ اِنَّ الطِّفْلَ الَّذِيْنَ لَمْ يَظْهَرْ وَاَعْلٰى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ
 وَلَا يَضْرِبْنَ اَدْبُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفَيْنَ ۝ وَمِنْ زِينَتِهِنَّ وَتَقْبُؤْنَ اِلَى اللّٰهِ جَمِيعًا اِلَيْهِ
 الْمَوْتُ ۝ وَلَعَلَّكُمْ تَفْلَحُوْنَ ۝ ترجمہ کہ اے محمد صلعم مومنوں کو کہ بند کریں آنکھیں
 اپنی نامحرم عورتوں کے دیکھنے سے اور حفاظت کریں اپنی شرمگاہوں کی حرام سے
 یہ پاکیزہ تر ہو واسطے انکے تحقیق کہ اندر خبردار ہو ساتھ اوس چیز کے کہ وہ کرتے
 ہیں اور کہ تو اے محمد صلعم واسطے مومنہ عورتوں کے کہ بند کریں آنکھیں اپنی دیکھنے
 سے نامحرم مردوں کے اور حفاظت کریں اپنی شرمگاہوں کی فعل حرام سے اور نہ ظاہر
 کریں اپنی آرائش کو مگر جو کچھ کہ ظاہر ہو اوس سے دشل یا تھ یا ٹون کے زینت انگوٹھی
 و منہدی وغیرہ کے کہ جسکے بند کرنے سے کاموں کا ہرج ہوتا ہو، اور چاہیے کہ
 والدین وہ عورتیں اپنے ڈو بیٹوں کو اپنے گریبانوں پر (یعنی سر گردن کو کھلا نہ
 رکھیں)، اور نہ ظاہر کریں اپنی آرائش کو مگر واسطے اپنے شوہروں کے یا واسطے اپنے
 باپ دادا کے یا واسطے اپنے شوہروں کے باپ دادا کے یا واسطے اپنے بیٹوں کے یا
 واسطے اپنے شوہروں کے بیٹوں کے یا واسطے اپنے بھائیوں کے یا واسطے اپنے بھتیجوں کے

یا واسطے اپنے بھانجنوں کے یا واسطے اپنی عورتوں کے یا واسطے اپنی لونڈیوں کی یا واسطے
اپنے تابعوں کے جو خواہش والے نہوں مردوں سے یا واسطے ایسے لڑکوں کے کہ
نہیں مطلع ہیں عورتوں کی شرمگاہ ہو پیر اور نہ دے مارین اپنے پائون کو زمین پر تاکہ
معلوم ہو وہ چیز کہ چھپالی ہو اوٹھوں نے اپنے زیور سے (مثل چھاگل و پازیب وغیرہ
کے) اور رجوع کرو تم طرف اس کے سب کے سب ایو مو منوتا کہ رستگاری پاؤ انتہی
چونکہ اس کتاب میں ابھی تک کہیں فواحش کی تفصیل لکھنے کی نوبت نہیں آئی تھی
فقط اس فصل کی اونیسویں صفت قبیحہ بد زبانی میں گالی دینے اور فحش بکنے کی
مذمت آگئی تھی اور اوسے میں دو آیتیں بھی مذکور ہوئی تھیں کہ جس میں ہر طرح کے
فحش کی نفی بالاجمال تھی اور اس رسالہ منقول عنہا میں یہاں تک چار چیزوں کا
برابر ذکر ہوا کہ جو افحش الفواحش ہیں لہذا میں نے کچھ طول کا خیال نہیں کیا اور
ان آیات بینات کو نقل کیا کہ جن میں انوار ہدایت مثل شمس و اقمار کے درخشان
و تابان ہیں پس واضح ہو کہ یہ آیات کثیر الہدایات جمیع فواحش پر مشتمل ہیں کہ جو
رجال اور نساء کے افعال سے متعلق ہیں اور میں یہاں کسی قدر اونکی توضیح کرتا
ہوں تاکہ سب ناظرین کی سمجھ میں آجائے پہلی آیت میں مرد و نکو اور دوسری آیت
میں عورتوں کو نامحرموں کے دیکھنے کی ممانعت ہے اور اس باب میں عمدۃ البیان
میں منقول ہے کہ جناب امیر المؤمنین علی علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ نظر کرنی طرف زینت
عورت کے تیر زہر آلودہ ہے تیر ہاے شیطان سے جو کوئی ترک کرے او کو خدا ص
واسطے خدا کے توجہ اور لیگا او کو خدا ایسے ایمان کی کہ مزہ او سکا پائیگا اور فرمایا ہے
رسول خدا صلیم نے کہ نظر کرنی نامحرم کی طرف زنا ہے آنکہہ کا اور فرمایا حضرت صلعم نے
کہ جو کوئی نظر بہر کے طرف عورت نامحرم کے دیکھے خدا سے تعالیٰ قیامت کے روز
اوسکی آنکھوں میں آگ کی مچین ٹھونکیگا اور اون میں آگ بہر دیگا پھر او کو

دوزخ میں ڈالنے کا حکم کر لیا اور فرمایا حضرت صلعم نے کہ جو کوئی مطہ ہووے اپنے
 ہمسایہ کے گرمین پس نظر کرے طرف زینت عورت کے یا اوسکے بالوں کی یا بدن کی تو
 خدا تعالیٰ اوسکو دوزخ میں داخل کر لیا ہمراہ منافقوں کے کہ جو تلاش کرتے ہیں
 مسلمانوں کی عورتوں کے عیبوں کو اور نیز اسی تفسیر میں منقول ہے کہ مرد مرد کو دیکھ سکتا
 ہے سوا اوسکے ستر کے تمام بدن کو اور ایسے ہی عورت عورت کے تمام بدن کو
 دیکھ سکتی ہے سوا ستر کے اور مرد نامحرم کسی عورت مسلمہ کو نہیں دیکھ سکتا سوا
 بیٹی اور مان اور زوجہ اور خوشدامن اور پوہی اور خالہ اور باپ کی زوجہ اور
 اپنی دامی اور نانی اور بہن اور بہانجی اور بھتیجی اور بیٹے کی زوجہ اور زوجہ
 مدخولہ کی بیٹی اور اپنی اولاد کی بیٹیوں کے اور ایسے ہی رضاعی بہن اور مان
 اور بیٹی اور پوہی اور خالہ اور نانی اور دامی ہے اور سوا اسکے جو کہ حرام ہیں
 اسکے واسطے ہمیشہ کو اونکو تو دیکھ سکتا ہے اور اونکے سوا کسی کو نہیں دیکھ سکتا
 اور اب جو رواج ہے کہ آدمی اپنی بہاوج اور خالہ کی اور پوہی کی اور ماموں کی
 اور چچا کی بیٹی سے بلکہ انکے سوا اپنی سالی اور رشتہ کی بہاوج اور بہن سے پردہ
 نہیں کرتے ہیں یہ درست نہیں ہے اور ایسے ہی عورتیں جو اپنے بہنوئی اور
 خالہ اور پوہی اور ماموں اور چچا کے بیٹے اور دیور اور جھپٹہ سے پردہ نہیں
 کرتی ہیں یہ درست نہیں ہے اور بڑا گناہ ہے اور مرد اپنی زوجہ کے تمام بدن کو
 دیکھ سکتا ہے اور ایسے ہی عورت شوہر کے تمام بدن کو دیکھ سکتی ہے اور اپنی
 محرم عورت کے تمام بدن کو دیکھ سکتی ہے سوا اوسکے ستر کے اور بعض روایت میں
 یہ ہے کہ کرتے کے اوپر سے دیکھ سکتی ہے اور اگر کسی نامحرم عورت پر نظر جا پڑے
 ناگہانی سے تو اسکا کچھ مصائب نہیں ہے ولیکن نظر کو ٹھہرائے نہیں اور نہ مکر نظر
 کرنے اور نہ عمدہ نظر کرے مگر حالت ضرورت میں عورت نامحرم کو دیکھ سکتا ہے

جیسے کہ طبیب اگر علاج کرنے میں دیکھنے کی احتیاج ہو اور غلام اپنی بی بی کو
 نہیں دیکھ سکتا اور ایسے ہی بی بی کو غلام سے پردہ پاس ہے اور عورت نامحرم اندر
 مرد کو نہیں دیکھ سکتی اور اندھا عورت کی آواز کو نہ سنے اور خواجہ سرا بھی
 نامحرم کو نہیں دیکھ سکتا اور نہ عورت خواجہ سرا کو دیکھ سکتی ہو اگرچہ اسکا زبرد خرید
 ہو حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ بعد نازل ہونے پردہ کی آیت کے میں اور
 میمونہ رسول خدا صلعم کے پاس بیٹھی تھی کہ عبداللہ بن مکتوم نابینا حضرت کے
 پاس آیا حضرت نے ہم سے فرمایا کہ چپ جاؤ میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ
 یہ اندھا ہی حضرت نے فرمایا کہ وہ اندھا ہی تو کیا ہوا تم تو اندھی نہیں ہو اور بعضی
 تفسیر میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ جناب رسول خدا صلعم حضرت فاطمہ علیہا السلام
 کے حجرہ میں بیٹھے تھے اور عبداللہ بن مکتوم حضرت سے کچھ پوچھنے آیا حضرت فاطمہ
 اسی وقت اٹھ کر پردہ میں ہو گئیں جسوقت عبداللہ چلا گیا تو رسول خدا صلعم
 نے واسطے امتحان کے حضرت فاطمہ سے پوچھا کہ ای فاطمہ تو نے عبداللہ سے
 کیون پردہ کیا وہ تو نابینا ہی حضرت فاطمہ نے کہا کہ اگرچہ اسکی آنکھ نہیں ہے
 اور وہ مجھ کو نہیں دیکھتا ہے لیکن میری تو آنکھیں ہیں اور میں اسکو دیکھتی ہوں نہتی
 اور انہیں دونوں آیتوں میں مردوں اور عورتوں کو اپنی شرکاء ہونکی حفاظت کا
 حکم ہے اور اس حکم عام میں ستر عورتیں و نیز زنا و لواط و مساحقہ سب محرمات سے
 حفاظت کر نیکا حکم ثابت ہو گیا اور اسکی تفصیل کی کچھ ضرورت نہیں ہے کہ اوپر
 انکا بیان ہو چکا ہے بعد اسکے عورتوں کو اپنا بناؤ اور سنگار اور زیور وغیرہ نامحرموں پر
 ظاہر کرنے کی ممانعت ہو اور جن لوگوں کے سامنے ہو نا جائز ہے اور کو حق سبحانہ و
 تعالیٰ نے خود بیان فرمادیا ہے پہلے شوہر ہو کہ وہ تمام بدن کو زوجہ کے دیکھ سکتا ہے
 اور اسی کے واسطے زینت ہی کی جاتی ہے بعد اسکے باپ دادا ہیں اور چچا بھی

اس میں داخل ہیں بعد اوسکے شوہر کے باپ دادا کہ وہ بھی محرم ہیں بعد اوسکے بیٹوں کو فرمایا ہے اور پوتے اور پروتے بھی اس میں داخل ہیں بعد اوسکے شوہر و نکلے بیٹوں کو فرمایا ہے کہ جو سوت کے پیٹ سے ہوں بعد اوسکے بھائیوں کو فرمایا ہے اور ماموں بھی اس میں داخل ہیں بعد اوسکے بھتیجوں کو فرمایا ہے بعد اوسکے بھانجیوں کو فرمایا ہے بعد اوسکے نیناٹھن کو فرمایا ہے اسکے معنی اپنی عورتوں کے ہیں جیسا کہ میں نے ترجمہ میں لکھا ہے اس سے معلوم ہوا کہ غیر عورتوں کے سامنے آنا اور انکو اپنی زینت اور زیور اور پوشاک دکھانا جائز نہیں ہے اور زنان کا فرہ و یودیہ و نصرانیہ یہ سب غیر عورتین ہیں اور اس حکم میں داخل ہیں اور زنان بازاری و آواہ و بدکار و زنا کار بھی کہ جو غیر عفاف ہیں وہ بھی اس حکم میں داخل ہوں گی اور پر ظاہر ہے کہ اسی طرح کی عورتوں سے کٹنا پے کا خوف ہوتا ہے پس جب وہ عورتیں کہ جو با عصمت و عفت ہیں غیر مردوں اور اس طرح کی غیر عورتوں کے سامنے نہ آئیں گی اور انکی صحبت میں نہ بیٹھیں گی تو خواہ مخواہ اس بلا سے بھی محفوظ رہیں گی اور ایسی حکایتیں اکثر لوگوں نے سنی ہوں گی کہ اس طرح کی زنان مکارہ و فاحشہ نے کیسی کیسی پردہ نشین اور با عفت عورتوں کو اپنے دام فریب میں لا کر آوارہ اور خراب کر دیا بعد اوسکے مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُھُنَّ جو فرمایا ہے تو اس میں بعض مفسرین اہل سنت نے غلاموں کو بھی داخل کیا ہے مگر مذہب حق یہی ہے کہ مراد اس سے لونڈیاں ہیں اور غلاموں کے سامنے ہونا جائز نہیں ہے اور ایک مرتضیٰ اور مکتبہ لطیف اس مقام پر ہے کہ نیناٹھن میں تو لونڈیاں داخل نہیں ہو سکتیں اس سبب سے کہ وہ ہدایت بی بیوں سے غیر ہیں پس اگر حق سبحانہ و تعالیٰ اوسکے بعد مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُھُنَّ نہ فرماتا تو اپنی لونڈیوں کے سامنے آئیکا جو از بھی ثابت نہوتا بعد اوسکے ایسے تابع مردوں کو فرمایا ہے کہ صاحب خواہش نہوں انکی بابت احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ ایسے بڑے مراد ہیں کہ جن سے خواہش عورتوں کی

جاتی رہی ہو اور ایسے احمق غلام کہ جو عورت کی لذت سے واقف ہی نہوں اور نیز
یہ بھی احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ خواجہ سرا ان میں داخل نہیں ہیں یعنی اونکے
سامنے آنا جائز نہیں ہے اور اس بندہ ذلیل و خفیف کے اوپر جو تابعین کے لفظ کا
فائدہ اس آئیہ کریمہ میں ظاہر ہوا ہے وہ یہ ہے کہ غیر مرد بسبب بڑھا پے وغیرہ کے اگرچہ
خود عورتوں کی خواہش نہ رکھتے ہوں مگر یہ خوف ہے کہ اور مردوں سے ان عورتوں
کے حسن و جمال اور زینت و آرایش کا ذکر کریں اور یہ باعث فتنہ ہو اور اپنے
تابعین سے کہ جو غلام یا مثل غلام کے ہوں اور خود عورتوں کی خواہش نہ رکھتے
ہوں یہ خوف نہیں ہے اور اسکے بعد اطفال غیر ممیز کو فرمایا ہے کہ جو یہی بات نہیں جانتی
کہ عورت اور مرد میں کیا ہوتا ہے بعد اسکے عورتوں کو منع فرمایا ہے کہ اگر باؤن میں
کوئی ایسا زیور پہنے ہوں کہ جس سے آواز نکلتی ہو مثل پازیب و چھاگل وغیرہ کے
تو زمین پر اس طرح نہ چلیں کہ اس سے آواز نکلے و نیز عمدۃ البیان میں ہے کہ نہیں
جائز ہے واسطے عورتوں کے اپنی آواز کا نامحرم مرد کو سنانا مگر واسطے ضرورت کے
اور ایسے ہی جائز نہیں ہے اپنی خوشبو کا سونگھانا تاکہ رغبت کریں اجنبی مرد انکی طرف
اور فرمایا ہے جناب رسول خدا صلعم نے کہ اگر عورت زینت کر کے اور خوشبو لگا کے
اپنے گھر سے باہر نکلے اور شوہر اس کا اس امر سے راضی ہو تو بنایا جائیگا واسطے اسکے
شوہر کے ہر قدم پر ایک گروہ و زخم میں پس کم کرو تم پر عورتوں کے اور نہ دراز کرو
تم اونکے بازو اور پر و نکو واسطے کہ اونکے پر و نکے دراز کرنے میں ندامت ہے
اور جزا و سزا آتش جہنم ہے اور اونکے پردن کے کم کرنے میں رضا مندی اور سروری
اور داخل ہونا بہشت میں ہے بدون حساب کے نگاہ رکھو تم وصیت میری کو اپنی
عورتوں کے مقدمہ میں یہاں تک کہ نجات پاؤ تم سختی عذاب سے اور جو شخص کہ
نہ نگاہ رکھے وصیت میری کو پس کیا بد حال ہو وہ آگے خدا کے اور فرمایا ہے

جناب رسول خدا صلعم نے کہ جو کوئی راضی ہو اس امر سے کہ زوجہ اسکی زینت کر کے
 گھر سے باہر نکلے پس وہ دیوث ہی نہیں گناہگار ہوگا جو شخص کہ اسکو دیوث کہیگا
 اور حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ نہیں سزاوار ہے واسطے عورت کے کہ
 بخور آلودہ کپڑے کر کے گھر سے باہر نکلے اور فرمایا کہ نہ جگہ دو تم عورتوں اپنی کو بالا خانویہ
 اور منقول ہو کہ جسوقت عورت بغیر اذن شوہر کے اپنے گھر سے باہر نکلتی ہے تو لعنت
 کرتے ہیں اسکو فرشتے آسمانوں کے اور زمین کے اور جو کوئی کہ زمین پر گزرتا
 ہو اور منقول ہو کہ ایک شخص انصار میں سے تھا او سنے ارادہ سفر کا کیا اور اپنی زوجہ
 سے کہا کہ جب تک میں سفر سے پہر نہ آؤں تو گھر سے باہر نہ جانا وہ شخص یہ کہہ کر
 روانہ ہوا اور زوجہ اسکی تنہا گھر میں رہی اور بعد اسکے باپ اس عورت کا بیمار
 ہوا او سنے جناب رسول خدا صلعم کے پاس آدمی بھیجا اور کہلا بھیجا کہ باپ میرا بیمار
 ہو گیا ہو اور شوہر میرا مجھ کو منع کر گیا تھا کہ جب تک میں نہ آؤں تو گھر سے باہر نہ جانا
 اب میں باپ کو پوچھنے کو جاؤں یا نہیں حضرت نے کہلا بھیجا کہ جب تک شوہر تیرا
 نہ آئے اپنے گھر میں بیٹھی رہو اور باہر نہ نکل اور شوہر اسکا اب تک نہ پہرا تھا کہ
 باپ اس عورت کا مر گیا او سنے رسول خدا صلعم کے پاس پہر آدمی بھیجا اور دریافت
 کیا کہ باپ میرا مر گیا ہو اور شوہر میرا اب تک سفر سے نہیں آیا اپنے باپ کے مرنے میں
 جاؤں یا نہیں حضرت نے اسکو فرمایا کہ تو اپنے گھر میں بیٹھی رہو اور کہیں نہ جاوہ
 نہ گئی اور اپنے گھر میں بیٹھی رہی جب اسکے باپ کے دفن سے فراغت ہوئی تو
 رسول خدا صلعم نے اس عورت کے پاس آدمی بھیجا اور کہلا بھیجا کہ خداے تعالیٰ
 نے تیرے اور تیرے باپ کے دونوں کے گناہ بخش دیے تو نے جو اپنے شوہر کی
 تابعداری کی اور اسکے گھر سے بدو ن اسکی اجازت کے باہر نہ نکلی انتہی بعد
 اسکے توبہ کرنے کا حکم فرمایا ہوا سلیے کہ ان سب باتوں پر عمل کرنا بہت مشکل ہے

لہذا اگر کوئی امر کسی سے واقع ہو جائے تو فوراً تو بہ کرے اور مومنوں کی تخصیص اس واسطے
فرمائی ہے کہ مردوں کو زنان عقیقہ سے ان سب باتوں پر عمل کرنا زیادہ مشکل ہے
اس واسطے کہ شرم و حیا وغیرت ان مؤمنات کا ایک خلقی امر ہے اور زنان بازار می
اور ذوات الاعلام کا تو کچھ ذکر نہیں وہ تو مردوں سے ہی زیادہ بیچیا ہوتی ہیں تنبیہ
پر وہ و حجاب کی بابت میں نے اس قدر اس سبب سے تفصیل کی کہ اکثر لوگ اس کا کم
خیال رکھتے ہیں اور اس امر میں بے اعتنائی کرتے ہیں اور اکثر زنان عقیقہ جن کی
عفت میں کچھ شبہ نہیں اپنے عزیز و اقارب میں سے بعض نامحرموں کے سامنے
آتی ہیں اور رسم و رواج کی پابندی کرتی ہیں اور شاید بعض ناواقف بھی ہوں
اور زنا و لواطہ و مساحقہ کی شناعیت اور قباحیت تو اظہر من الشمس ہے اور ہر شخص
واقف ہے لہذا اس کی تفصیل کی یہاں زیادہ ضرورت نہیں معلوم ہوئی اور یوں
اپنی بیچیاں اور خباثت نفس سے کوئی اس کا مرتکب ہو تو یہ بات ہی اور ہے اور اس کا
علاج سوا آتش جہنم کے اور کیا ہے سی و ہفتم قذف ہے یعنی کسی کو زنا یا لواطہ کی
تہمت لگانا خواہ فاعلیت کی ہو خواہ مفعولیت کی اور وہ سات گناہان کبیرہ مملکہ
میں سے ہے اور حد قذف کی اشی تازیانے ہیں اور اگر کوئی شخص کسی کو تین مرتبہ
تہمت لگائے تو چوتھی مرتبہ اس کی حد قتل ہے اگر ساتھ عبارت واضح کے کہ
اور اگر کسی کو حرام زادہ اور نطفہ حرام اور شراب بخوار اور قمار باز کے تو یہ بھی حرام ہے
توضیح اسی فصل سوم میں اٹھارہویں صفت قبیحہ تہمت و افتراء ہے اس کو ملا خطہ
کرنا چاہیے سی و ہفتم غیبت ہے یعنی برا کہنا کسی کو اس کے پیٹھ پیچھے ساتھ اس چیز کے
کہ جو اس میں ہو خواہ ساتھ عبارت صریح کے ہو خواہ ساتھ کنایہ و اشارہ کے
خواہ اس کے بدن میں ہو خواہ اس کی رفتار میں خواہ اس کے کردار میں خواہ کسی
اور امر میں حضرت رسول صلا علیہ وسلم سے روایت ہے کہ غیبت بدتر ہے زنا سے لیسباب

قول اللہ عزوجل کے اَلْیَحِیْتُ اَحَدًا لَمَّا اَنْ یَّا کُلَّ لَحْمٍ اَخِیْہِ تَوْضِیْحُ اسی فصل سوم کی
 سترھویں صفت قبیحہ غیبت کرنا ہے اور سکو دیکھنا چاہیے و نیز سو لوہین صفت قبیحہ ہی
 قابل ملاحظہ ہے سی و نہم بہتان ہے یعنی کسی کے پیٹ پیچھے ایسی چیز کے ساتھ بدگوئی
 کرے کہ جو اس میں نہوا اور بالکل جھوٹ ہو اور یہ زیادہ ہے غیبت سے اس واسطے کہ
 مشتمل ہے دو گناہان کبیرہ پر اور سننا اور سکا حرام ہے اور رد او سکی واجب اور اسکا
 بھی کفارہ ہے مثل غیبت کے اور اس سے زیادہ اور جیسے کہ حرام ہے بدگوئی
 ساتھ غیبت اور بہتان کے پھر پیچھے اسی طرح حرام ہے سامنے بھی توضیح اٹھا رہوین
 صفت قبیحہ میں اسکی مذمت بھی ملاحظہ کرنا چاہیے چہلم سب کرنا ہے یعنی دشنام دینا
 اور اسکو احادیث میں طعن و شتم و ذم بھی کہا ہے اور فرق اسکا ساتھ غیبت اور
 بہتان کے یہ ہے کہ اون دونوں میں خبر دیتا ہے آدمی کسی کی برائی کی ساتھ سچ یا جھوٹ
 کے اور سب اور دشنام میں بری بات کو انشا کرتا ہے اور وہ حرام ہے اور گناہ کبیرہ
 ہے مطلقاً سامنے ہو یا پیٹ پیچھے نظم میں ہو یا نثر میں توضیح اسکی بابت اونیسویں
 صفت قبیحہ کہ جو بدزبانی ہے ملاحظہ کرنا چاہیے اور سو لوہین صفت قبیحہ اور اٹھارہویں
 صفت قبیحہ ہی دیکھنا چاہیے چہل و یکم جھوٹ بولنا ہے اور حضرت امام محمد باقر علیہ السلام
 سے روایت ہے کہ خداے تعالیٰ نے شر کے واسطے چند قفل قرار دیے ہیں اور
 شراب کو اسکی کنجی قرار دیا ہے اور جھوٹ بولنا بدتر ہے شراب پینے سے اور کچھ
 فرق نہیں ہے حرام ہونے میں جھوٹ کے بغیر مہنسی کے ہو یا مہنسی کرنے میں ہو
 اور دین میں ہو یا امور دنیا میں اور نہیں حضرت سے منقول ہے کہ لا یجد طعم
 الا یمان لا من تنک الذب جدہ و ہزالہ تَوْضِیْحُ ترجمہ حدیث کا یہ ہے کہ نہیں پاتا ہے
 مزہ ایمان کا مگر وہ شخص کہ جھوٹ دے جھوٹ بولنے کو غیر ظرافت میں اور ظرافت میں
 انتہی اس فصل سوم کی پودھوین صفت قبیحہ کذب ہے اور سکو ملاحظہ کرنا چاہیے

چہل و دوم نمبر ہی یعنی سخن چینی اور وہ بڑا گناہ کبیرہ ہے حضرت صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ داخل بہشت نہیں ہوتا ہے وہ شخص کہ خون ناحق گرائے اور نہ وہ شخص کہ شرابخوار ہو اور نہ وہ شخص کہ سخن چین ہو اور حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ تم میں سے بدتر وہ لوگ ہیں کہ ساتھ سخن چینی کے بات کو لیجا لیں اور لے آئیں اور فرمایا ہر حق سبحانہ و تعالیٰ نے دیکھ لیا کہ تم نے کون کیا اور دیکھ لیا کہ آقا کے آئندہ تو صبح پہلی آیت جو ہمزہ اور مزہ کی مذمت میں لکھی ہے تو یہ پورا سورہ اسی بیان میں ہے اور یہ سورہ یہ ہے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَ یٰلَیْلَ لَیْلَ هُمْ مِّنْ لِّمَنۡ ؕ اِنَّ الَّذِیۡ جَمَعَ مَالًا وَّعَدَدًا لَا یَحْسَبُ اَنْ مَّالَهُۥ اَحْكَدُ ؕ هُوَ کَلَّا لَیْسَ بَدَانَ فِی الْمَحْطَمَةِ ؕ وَ مَا اَدْرَاکَ مَا الْمَحْطَمَةُ ؕ نَارُ اللّٰهِ اَلْمَوْ قَدَةُ ؕ لَا اَلْغٰی تَطْلِعُ عَلٰی لَا دُعَادَ ؕ وَ اَنۡهَا عَلَیْہُمْ مَّوۡ صَدَةُ ؕ لَا فِی عَمَدٍ مِّمَّنۡ دَوَّۃٌ تَرۡجُمہ عذاب ہو واسطے ہر سخن چینی کرنے والے عیب کرنے والے کے کہ وہ شخص جمع کرتا ہو مال کو اور بار بار گنتا ہو اسکو گمان کرتا ہے کہ تحقیق مال اوسکا ہمیشہ رکھیں اوسکو دنیا میں ایسا نہیں ہے بلکہ البتہ ڈالا جائیگا وہ شخص حطمہ میں اور کیا جانے تو کہ کیا ہے حطمہ آگ ہے خدا کی کہ جو بڑکالی گئی ہے اُسکے قہر و غضب سے ایسی آگ کہ غالب ہو جاتی ہے و لو پز تحقیق وہ آگ اون لوگوں پر بند کی گئی ہے (یعنی اوسکے دروازہ بند کر لیے گئے ہیں کہ اہل دوزخ اوس میں سے نکل نہ سکیں) ایسے ستونوں میں کہ دراز ہیں انتہی ہمزہ کے بہت سے معنی ہیں اون میں سے غیبت کرنا بھی ہو اور سخن چینی ہی ہے اور دوسری آیت پوری یہ ہے وَ یٰلَیْلَ لَیْلَ آفَاکَ اَیۡتِہٖۡ یَسْمَعُ اٰیَاتِ اللّٰهِ تُتَلٰی عَلَیْہِ شَرِیۡضٌ مُّسْتَلٰہِیۡ اَکَانَ لَکُمۡ یَسْمَعُہَا فَبَشِّرْہٖ بِعَذَابِ اللّٰہِ تَرجمہ عذاب ہو واسطے ہر جو بڑکائی کرنے والے گناہ کرنے والے کے کہ سنتا ہے آیات خدا کو جو اوس پر پڑی جاتی ہیں بعد اوسکے اصرار کرتا ہے گناہوں پر ورنہ ایسا

جز دہائی (۱۰۰۰) ۱۴

الحمد لله

1014

15

سرکشی کرنے والا ہو گیا کہ اوس نے اون آیتوں کو سنا ہی نہیں پس بشارت دے
 تو اوسکو اسے محمد صلعم ساتھ عذاب دردناک کے فائن و پل کلمہ عذاب ہے اور
 دوزخ کے ایک کنوین کا بھی نام ہے کہ جو خون اور پیپ سے بہا ہوا ہو اور میں نے
 اسی فصل سوم میں بائیسویں صفت قمیج سخن چینی کو قرار دیا ہے اوسکو ملاحظہ کرنا چاہی
 چہل و سوم شراب پینا ہے اور وہ بہت بڑا گناہ کبیرہ ہے حضرت امام محمد باقر علیہ السلام
 سے روایت ہے کہ شراب پینا اکبر کبار ہے بعد اسکے فرمایا ہے کہ شراب کا پینا داخل کرتا ہے
 اپنے صاحب کو زنا کرنے میں اور چوری کرنے میں اور آدمی کے قتل کرنے میں اور
 شرک کرنے میں ساتھ خداے تعالیٰ جل شانہ کے اور حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّكَ
 الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَسْخَارُ جُحُشٌ تَوْضِيعٌ يَهْدِي إِلَى آيَاتٍ يَهْدِي
 الَّذِينَ آمَنُوا إِلَيْهَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَسْخَارُ جُحُشٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ
 فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ترجمہ ای وہ لوگو کہ ایمان لائے ہو سوا اسکے نہیں ہے
 کہ شراب اور جو اور بت اور تیر جو اکیلنے کے ناپاک ہیں شیطان کے کاموں میں سے
 پس پرہیز کرو تم اسی ناپاکی سے تاکہ رستگاری پاؤ فائن ازلام اون یہ دن کو کہتے
 ہیں کہ زمانہ بجاہلیت میں کفار جو اکیلنے کے لیے بناتے تھے اور اسکی تفصیل میں طول
 ہے میں نے بخوف طوالت نہیں لکھا چہل و چہارم جو اکیلنا ہے از قبیل شہ طرخ و چو سر
 و بھیسوی وغیرہ کے اور یہ سب گناہ کبیرہ ہیں یہاں تک کہ بازی بد کے اخروٹ لڑانا
 اور انڈے لڑانا اور جو مال کہ بازی سے ہاتھ آئے وہ بھی حرام ہے اور اسی طرح دیکھنا
 جوے کا بھی حرام ہے بلکہ اگر ممکن ہو تو اوسکے آلات کا توڑ ڈالنا اور تلف کر دینا واجب ہے
 توضیح جو آئیہ کریمہ کہ شراب پینے کے باب میں لکھا گیا اوس میں جو اکیلنے کی بھی نعت
 و مذمت ہے اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان دونوں گناہوں کی نجاست کو بتوئی نجاست
 کے ساتھ ذکر فرمایا ہے و نیز اوسکے بعد فرماتا ہے إِنَّكَ الشَّيْطَانُ إِنَّ يُوَقِّعَ

جندہم سورہ مائدہ رکوع اول ۱۲

جندہم سورہ مائدہ رکوع اول ۱۲

بِكَيْدِكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ
 فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ترجمہ سوا اسکے نہیں ہو کہ ارادہ کرتا ہو شیطان اس بات کا کہ
 والدے تمہارے آپس میں دشمنی اور بغض بسبب شراب پینے کے اور جو اکیلنے کے
 اور باز رکھنے کے تم کو ذکر خدا سے اور نماز سے پس کیا تم باز رہنے والے ہو انتہی ہر صاحب دل
 پر ظاہر ہو کہ اس آیت وافی ہدایہ میں کس طرح کا موعظہ بلیغہ ہو اور اسکے پڑھنے اور
 سننے کے بعد جو شخص کہ ان افعال ذمہ و شنیعہ کا مرتکب ہو اسکے برابر بھیا و بے شرم
 کوئی نہیں ہو چیل و پنچم لوہی یعنی باجا بجا نا از قبیل دف و شہنا و بالنسری و جہانج
 و چنگ و ستار و سارنگی اور جو کچھ کہ اسکے مانند ہو چنانچہ بہت سی حدیثوں سے
 معلوم ہوتا ہے کہ احکام آلات لوہ کے مثل آلات قمار کے ہیں توڑ ڈالنے میں
 اور تلف کرنے میں وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ مُعَصِّمُونَ وَآذَانَهُمْ سَمِيعَةٌ
 كَرَامَاتُ تَوْضِیحِ پہلی آیت جو مؤلف رسالہ نے لکھی ہو اس کا ترجمہ یہ ہو اور سنگاری پائی
 اون مومنوں نے کہ جو یہودہ باتوں سے منہ پھیرنے والے ہیں انتہی اور اس آیت کے
 قبل و بعد چند آیتیں ہیں کہ اوس میں مومنوں کی صفات کو بیان فرمایا ہو اوس میں
 ایک یہ بھی صفت بیان فرمائی ہو کہ وہ لوگ ایسے ہیں کہ لغو یعنی یہودہ باتوں سے منہ
 پھیر لیتے ہیں اور لغو کا اطلاق بہت سے افعال قبیحہ پر ہو سکتا ہو اور نیز تفاسیر سے
 ثابت ہو کہ مراد اس آیت کریمہ میں لغو سے گانا بجانا اور سب امور اہل و لعب ہیں اور یہ آیات
 قَدْ أَفْلَحَ الْمُتَّقُونَ سے هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ تک میں فصل دوم کے آخر میں مع ترجمہ
 و تفسیر مختصر لکھ چکا ہوں او سے ملاحظہ کرنا چاہیے اور دوسری آیت کا ترجمہ یہ ہے
 اور خاص بندے خدا کے وہ لوگ ہیں کہ جبوقت کہ گزرتے ہیں ساتھ یہودہ باتوں کے
 تو گزرتے ہیں از روے بزرگی کے (یعنی لغو باتوں کی طرف اعتنا نہیں کرتے) انتہی
 اس آیت کے قبل و بعد بہت سی آیتیں عباد مخلصین کے صفات حسنہ میں حق سبحانہ و تعالیٰ

جند ایچله تم شتر و ع سورده و مودونون ۱۲ سته جیز و غوز و هم سورده که نرقان ر لوع سوم ۱۲

بیان فرمائی ہیں بخوف طوالت میں نے یہاں اونکو نقل نہیں کیا جسکا جی چاہے تفاسیر کی طرف رجوع کرے اور اونکو ملاحظہ کرے کہ خیر و خوبی دنیا و آخرت و تہذیب و خلاق پر مشتمل ہیں اِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ اِلَىٰ سَبِيلٍ سَبِيلًا مِّمَّا جَعَلْنَا لِكُلِّ شَيْءٍ مَّا يَشَاءُ يَعْنِي گانا اور وہ ایک کیفیت خاص ہے کہ آواز میں ہم پونجی ہو اور حرام ہونا اور سکا اجماعی ہے اور گناہ کبیرہ ہونا اور سکا احادیث سے معلوم ہے اور مشہور علماء میں یہ ہے کہ وہ کینچنا آواز کا ہے ساتھ گنگری کے بلکہ جس چیز پر کہ گانے کا اطلاق ہو وہ حرام ہے اور مریون میں اور قرآن پڑھنے میں اور مناجات کرنے میں گناہ اور سکا دو چیز ہیں تو صریح مجاہد مناسب معلوم ہوا کہ اس آیت وافی ہر ایہ کو اس مقام پر نقل کروں د

مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَهُوَ يَتَّخِذُ هَٰذَا هُنَا اُلْهُلَ لَهْوَ عَذَابٌ مُّهِينٌ وَرَاٰ اٰتِلٰى عَلَيْهِ اٰيَاتِنَا وَاَنىٰ مُّسْتَكْبِرًا كَاَن لَّرِيسَمٌ مَّا كَانَفِيْ اُذْنَيْهِ وَاَنىٰ اَفْشَرُ عَذَابٍ اَلَيْسَ مَرْجُمًا وَاَنىٰ اَفْشَرُ عَذَابٍ اَلَيْسَ مَرْجُمًا

کہ مول لیتا ہے لہو یا کو تا کہ گمراہ کرے لوگوں کو راہ خدا سے بغیر علم کے اور بنائے اس راہ خدا کو ہنسی ٹھٹھایہ لوگ وہ ہیں کہ اونکے واسطے عذاب ہو ذلیل کرنے والا اور جس وقت کہ چڑھی جائیں اور سپر آئین ہمارے تو منہ پیر لیتا ہے از روئے غرور و سرکشی کے گویا کہ اوسنے اونکو سنا ہی نہیں گویا کہ اوسکے دونوں کانوں میں گمراہی ہے پس بشارت دے تو اوسکو ساتھ عذاب دردناک کے انتہی احادیث و تفاسیر سے ثابت ہوتا ہے کہ اس آیت کریمہ میں لہو الحدیث یعنی لغویات میں گانا بھی داخل ہو اور یہ امر تجربہ سے ہر شخص کو ثابت ہو سکتا ہے کہ گانا سننے سے اور ایسی صحبتوں میں شریک و مبتلا رہنے سے کس قدر غفلت اور قساوت دل میں پیدا ہو جاتی ہے کہ خدا کو آدمی بول جاتا ہے اور قرآن و حدیث اور وعظ و نصائح کے سننے کو جی نہیں چاہتا اور اگر کہی کچھ سنتا بھی ہے تو اوسکے لیے وہ نہ سننے کے برابر ہوتا ہے کہ اوسکے قلب تک

کچھ اور سکا اثر نہیں پونچتا جیسا کہ آیات بنیات ماسبق سے ظاہر ہو اور رفتہ رفتہ آخر
 او سکی یہ نوبت پونچتی ہو کہ نماز و روزہ و جمیع عبادات و اعمال خیر سے باز رہتا ہو اور
 فسق و فجور میں مبتلا ہو جاتا ہو خصوصاً زنا و دیگر فواحش میں کہ یہ غنا باعث ہوتا ہو
 انتقام خواہش نفسانی و حیوانی کا اور او سکو اس طرح قوت دیتا ہو کہ جس طرح غذا آدمی
 کے بدن کو قوت دیتی ہو چنانچہ ملا محمد باقر مجلسی علیہ الرحمہ نے کتاب عین الحیوۃ میں لکھا
 ہو کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہو کہ غنا گمراہی نفاق کا و نیز او نہیں
 حضرت سے منقول ہو کہ سننا باجے کا اور گانے کا دل میں اس طرح نفاق کو او گاتا ہے
 کہ جس طرح پانی گمانس کو او گاتا ہو و نیز اسی کتاب میں لکھا ہو کہ کلینی نے ساتھ سند صحیح
 اور سند حسن کے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہو تفسیر میں اُس
 آیت کی کہ حق تعالیٰ نے مدح فرمائی ہو اوس جماعت کی کہ حاضر نہیں ہوتی میں قول
 زور یعنی گفتار باطل میں کہ مراد اوس سے غنا ہو علامہ مجلسی علیہ الرحمہ نے جس آیت پر کرم کا
 یہ ترجمہ لکھا ہو وہ آیت یہ ہو قال الذین لا یستھدوون النور و اذا امر و ایا للقوم و اکوامنا
 اس آیت کا حصہ آخر مع ترجمہ گناہ چہل و پنجم لہو یعنی باجا بجائے میں ابھی مذکور ہو چکا
 ہو اور اخبار و احادیث و تفاسیر سے یہ امر ثابت ہو کہ اس آیت وافی ہدایہ میں جو
 لفظ زور ہو اوس میں راگ اور جو لفظ لغو ہو اوس میں باجے سب داخل ہیں و نیز عین الحیوۃ
 میں لکھا ہو کہ بسند حسن حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہو کہ غنا اُن گناہوں
 میں سے ہو کہ خداوند عالم نے او سکے ارتکاب پر وعدہ آتش جہنم کا فرمایا ہے اور
 بعد او سکے اس آیت کو پڑھا و من الناس من یشکر لی سے عذاب میں ایک
 دہ آیت مع ترجمہ ابھی نقل ہو چکی ہے، اور دیگر احادیث میں وارد ہوا ہو کہ گناہ کبیرہ
 سے ہو کہ اس آیت میں او سکے او پر وعدہ عذاب میں کا ہو اور بسند صحیح حضرت
 امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہو کہ جس گمراہی میں کہ غنا ہوتا ہو وہ گمراہی ہونی

سورۃ الاحزاب
 آیت ۷۰

دروناک بلاؤن کے محفوظ نہیں ہیں اور اوس میں دعا قبول نہیں ہوتی اور فرشتے اوس میں داخل نہیں ہوتے اور ساتھ سند معتبر کے اور نہیں حضرت سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مجلس غنا ایسی مجلس ہے کہ خداوند عالم نظر رحمت کی اوس مجلس کے لوگوں کی طرف نہیں کرتا اور غنا داخل ہو اس آیت میں وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لَآ يَهْدِيهِ وَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضِلُّونَ حضرت سے منقول ہے تفسیر میں اس آیت کی کہ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْرِ یعنی برہیز کر و تم نجاست اور پلیدی سے کہ وہ بت ہیں اور برہیز کر و تم قول زور اور گفتگو سے باطل سے فرمایا ہے کہ مراد قول زور سے غنا ہے اور دوسری حدیث میں فرمایا ہے کہ غنا گمراہی نفاق کا اور حضرت امام علی رضا علیہ السلام سے بسند معتبر منقول ہے کہ جو شخص اپنے نفس کو پاک کرے غنا سے اور اوسکو نہ سنے پس بدستیکہ بہشت میں ایک درخت ہے کہ خداوند عالم ہواؤں کو حکم کرتا ہے کہ اوس درخت کو حرکت دین پس اوس سے ایسی اچھی آوازیں سنیں گے کہ ہرگز نہ سنی ہونگی اور جس نے کہ دنیا میں گانا سنا ہو گا وہ اوسکو نہ سنے گا اور ابن بابویہ علیہ الرحمہ نے بسند معتبر حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ غنا مورت نفاق اور باعث فقری کا ہوتا ہے اور دوسری سند کے ساتھ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے منقول ہے کہ بہت غنا گانہ کا باعث فقری اور پریشانی کا ہے اور بسند معتبر روایت کی ہے کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے لوگوں نے پوچھا معنی کو قول زور کے کہ خداوند عالم نے اوس سے نہی فرمائی ہے فرمایا کہ منجملہ قول زور ایک یہ بات ہے کہ کوئی شخص گانے والے کو کہے کہ واہ واہ تو نے خوب گایا اور بہت سے احادیث حرمت غنا میں وارد ہوئی ہیں انتہی کلامہ اعلیٰ للہ مقامہ اسی سبب غنا کو میں نے کسی قدر طول اس سبب سے دیا کہ اس زمانہ میں لوگ اکثر اس میں مبتلا ہوتے ہیں خصوصاً حضرات صوفیہ تو اسکو اعظم عبادات سمجھتے ہیں اور اپنے اموات سے اعراس میں قرآن سو یادہ غنا کا استعمال

کرتے ہیں حالانکہ تفاسیر اہل سنت میں بھی لکھا ہے کہ آیہ مسبوق الذکر میں جو لہو الحدیث ہے
 اوس میں غنا بھی داخل ہے و نیز اس زمانہ میں جو صحبتیں رقص و غنا کی ہوتی ہیں اگر نظر
 تعمق و غور ملاحظہ کیا جائے تو بہت سے معاصی و فواحش پر مشتمل ہوتی ہیں اول تو غنا
 کہ جسکی حرمت اخبار و احادیث و آیات کثیرہ سے ثابت ہے دوسرے رقص کہ اوس سے
 زیادہ لہو لعب کوئی ہو ہی نہیں سکتا تیسرے زنان بازاری و ذوات الاغلام کا موجود ہونا اور
 مردوں کا بنظر حرام اونکو دیکھنا اور اونکی آواز دلکش کا غنا کے ساتھ سننا کہ جو مقدمہ ہونا کا
 چوتھے اسراف و تبذیر کہ نہ کہ اس میں صرف ہوتا ہے اور اسکی مذمت اس کتاب کی فصل دوم
 بحث سناوت میں بیان ہو چکی ہے اور سیکڑوں ریاستیں ایسے ہی لہو و لعب میں تلف ہوتی ہیں
 اور اگر حقیقت میں غور سے دیکھا جائے تو یہ زنا بھی ام الخبیثات ہے اور شراب سے کچھ اسکا
 نشہ کم نہیں ہوتا یا پتھوین جو شخص کہ بانی ایسی مجلس کا ہوتا ہے وہ سب اہل مجلس کا گناہ
 اپنی کروں پر لیتا ہے حالانکہ اون لوگوں کے گناہوں سے بھی کچھ کم نہیں ہوتا تعبیہ حدیث
 و تفاسیر سے ثابت ہوتا ہے کہ آئیہ وافی ہدایہ مسبوق الذکر میں جو لفظ لہو الحدیث ہے اوس میں
 استماع حکایات و قصص باطلہ مثل قصہ رستم و اسفندیار وغیرہ بھی داخل ہو پس کیا حال ہوگا
 بوستان خیال و داستان امیر حمزہ و طلسم ہوشربا و شیر و اسطرح کی کتابوں کے ملاحظہ و
 مطالعہ میں مشغول ہونے والوں کا کہ جنکو خود انکے مصنفین و ناظرین بالکل بے اصل
 اور مرتا پاکذب و دروغ جانتے ہیں اور یہ امر پر ظاہر ہو کہ اسطرح کے اشتغال آدمی کو
 یا د خدا سے کس قدر غافل کرتے ہیں چیل و گھفتم کہانا گوشت مردار کا چنانچہ خداوند عالم
 نے قرآن مجید میں اوسکو فسق کہا ہے اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام اور حضرت
 امام علی رضا علیہ السلام نے صریحاً اوسکو گناہان کبیرہ میں سے سمجھا ہے اور فرمایا ہے کہ
 جسطرح کہانا مردار کا حرام ہے اور گناہ کبیرہ ہے اوسطرح جو وقت کہ اوسکو بیچے اور قیمت
 اوسکی سے یہ بھی حرام ہے اور سحت ہے یعنی قیمت اوسکی مال حرام ہے جو حرمت علیکم للمیتہ

وَاللَّهُ فُوضَ إِلَيْكُمْ الْخِزْيَانُ يُرِيضُ بِهِ لِيُورِيَ آيَاتِ يَوْمِ حُرْمَتِ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَلَكِنَّكُمْ
 الْخِزْيَانُ وَمَا أَهْلُ لِيغْفِرَ اللَّهُ بِهِ وَالْمُنْخَفِقَةُ وَالْمُتَوَكِّلُونَ وَالْمُتَوَكِّلُونَ وَالْمُتَوَكِّلُونَ
 وَمَا أَكَلِ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ قَدْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقِيمُوا بِالْأَسْرَارِ
 ذَلِكُمْ فَيُفْقَطُ طُحُونُكُمْ بِهَ أَهْلُ وَافِي هَذِهِ الْأَشْرَافَاتِ بِمُشْتَمِلٍ تَهْلُكُ الْإِيمَانُ فِي هَذَا الْمَقَامِ بِرَقْلٍ
 كَيْبَابِ أَوْ سَكَةِ تَرْجَمَةٍ كَسَا تَهْلُكُ بَعْضُ فَوَائِدِ بَعْضِ لِبَطْوَرِ اخْتِصَارِ الْكُتُبِ هُنَّ تَرْجَمَةُ حَرَامِ كَيْبَابِ
 هُوَ أَوْ بِرِ تَهْلُكُ مَرَدِّ دَعْوَى وَهَ جَانُورُ كَبْغِيرِ ذَبْحِ كَيْبَةُ هُوَ خُودِ سَ مَرُ كَيْبَابِ هُوَ
 جَمَلِي أَوْ مَرَدِّ اسْ حَكْمِ سَ مَشْتَنِي هُنَّ، أَوْ حَرَامِ كَيْبَابِ هُوَ خُونِ (جَوْ خُونِ كَبْغِيرِ ذَبْحِ كَيْبَةُ
 كُوشْتِ مِينَ رَهْ جَاتَا هُوَ اسْ سَ مَشْتَنِي هُنَّ، أَوْ حَرَامِ كَيْبَابِ هُوَ كُوشْتِ سَوْرَا أَوْ
 حَرَامِ كَيْبَابِ هُوَ جَانُورُ كَبْجَكِ ذَبْحِ كَيْبَةُ سَوَا خَدَا كَيْبَةُ أَوْ كَيْبَةُ كَا نَامِ لِيَا جَابِ
 دَهْرِ جَنْدِ كَا اسْ سَ وَهَ جَانُورُ مَرَادِ مِينَ كَبْجَا رَا بِنَ بَتُونِ كَيْبَةُ نَامِ بِرِ ذَبْحِ كَيْبَةُ
 هُنَّ لِيَكُنْ اسْ زَمَانِ مِينَ بَعْضُ نَا فَمِ وَجَاهِلِ مُسْلِمَانِ هُوَ شَيْخِ سَدُ كَيْبَةُ كَا كَبْرَا أَوْ
 بِشَيْلِ كَيْبَةُ نَامِ كَا مَرَا أَوْ رَا حَمْدِ كَبِيرِ كَيْبَةُ نَامِ كَا سَ ذَبْحِ كَيْبَةُ هُنَّ أَوْ بِرِ اسْلَامِ كَا نَامِ
 لِيَهْ جَاتَا هُنَّ بَرَّ اِفْسُوسِ وَحَسْرَتِ كَيْبَةُ بَاتِ هُوَ، أَوْ حَرَامِ كَيْبَابِ هُوَ كَلَا كُوشْتَا هُوَ جَانُورُ
 مِسْ دَا سَ هُوَ اسْ زَمَانِ كَيْبَةُ اَوْنِ حَضْرَاتِ بِرِ كَبْجَا كُوشْتَا هُوَ مَرَعِي كُوشْتَا جَابَتَا
 هُنَّ، أَوْ حَرَامِ كَيْبَابِ هُوَ جَانُورُ كَبْجَا لُكْطِي يَا تَهْرُ كَيْبَةُ سَ مَرَجَا سَ اَوْرُوهُ جَانُورُ
 كَبْجَا بَلَنْدِي سَ تَيْجَ كَرَا يَا كَيْبَابِ هُوَ اَوْرُوهُ جَانُورُ كَبْجَا كَيْبَةُ جَانُورُ كَيْبَةُ سِينْكَ مَارَنِي
 كَيْبَةُ سَبَبِ سَ مَرُ كَيْبَابِ هُوَ اَوْرُوهُ جَانُورُ كَبْجَا كُوشْتَا دَرَنْدَه نِي كَمَا يَا هُوَ مَرُ وَهَ جَبْكَوْتَمِ نِي
 ذَبْحِ كَبْجَا لِيَا هُوَ لِيَعْنِي اَكْرُ كَيْبَةُ دَرَنْدَه كَيْبَةُ زَخْمِي كَبْجَا سَ كُوشْتَا جَانُورُ مَرُ كَيْبَابِ هُوَ
 اَوْرَا كَرُ زَخْمِي هُوَ كَبْجَا زَمَانِ رَا اَوْرُ كَيْبَةُ مُسْلِمَانِ نِي اَوْرُ كُوشْتَا ذَبْحِ كَيْبَابِ هُوَ اَوْرُ اَسْلَاحِ
 شَكَارِي كَيْبَةُ كَا كَبْجَا اَوْرُ اَسْلَاحِ اسْ حَكْمِ سَ مَشْتَنِي هُوَ جَسْ كَيْبَةُ كُوشْتَا كَيْبَةُ مُسْلِمَانِ نِي مُوَافَقِ
 حَكْمِ شَرِيعِ كَيْبَةُ سَكَا يَا هُوَ اَوْرُ اَسْلَاحِ اسْ كَاتِبِ نَفَقِيهِ سَ مَعْلُومِ هُوَ سَكَا يَا، أَوْ حَرَامِ كَيْبَابِ هُوَ

وہ جانور کہ ذبح کیا گیا ہو اور پھر نصیب کے (نصف سے مراد وہ بہت ہیں کہ جو خانہ کعبہ میں کفار مکہ نے کھڑے کیے تھے اور اوپر قربانی چڑھایا کرتے تھے) اور حرام ہی یہ بات کہ تقسیم کر دے کسی جانور کے گوشت کو ساتھ تیرہوں کے (کفار مکہ حیوان کے دس ٹکڑے کرتے تھے اور دس تیر بناتے تھے کہ اون کا نام الگ الگ رکھتا تھا اور ہر تیر کا ایک حصہ مقرر کر دیتا تھا) تیرہوں سے جو اکیلے تھے اور جو تیر جسکے حصہ میں آتا تھا وہاں ہنق اوسکے اوسکو گوشت دیتے تھے اسکی تفصیل میں طول فضول ہو کتب نقاشی وغیرہ میں سب اون لوگوں کے جو اکیلے کا طریقہ لکھا ہوا ہے، یہ سب باتیں فسق ہیں زبانی جرے کام ہیں چہل و چستہم رباعی سود کھانا ہی اور وہ بہت بڑا گناہ کبیرہ ہے کہ احادیث میں سات گناہان کبیرہ مملکت میں شمار کیا گیا ہے اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ ایک درہم سود کا بدتر ہو ستر مرتبہ زنا کرنے سے اپنے محارم کے ساتھ اور سود کھانا اور دینے والا اور دستاویز لکھنے والا اور گواہ سب برابر ہیں حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہے اَحْلَ اللّٰهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الزُّبْلَا تو ضیح ترجمہ آیت کا یہ ہے حلال کیا ہے اللہ نے تجارت کو اور حرام کیا ہے سود کھانا نیکو انتہی سود کھانے کی کلام مجید میں نہایت سخت تاکید کے ساتھ مخالفت ہو اور اوسکے ارتکاب پر ہمیشہ جہنم میں رہنے کے عذاب کا وعدہ فرمایا ہے اور بہت سی آیات ہیں اسکا ذکر یہیں بخوف طوالت یہاں کہان لکھ سکتا ہوں مجھے نہایت تعجب ہوتا ہے اون حضرات کے کلام سے کہ جنہوں نے اس زمانہ میں اپنے لیے ایک نئی روشنی قرار دی ہے حالانکہ وہ سب اندھیروں سے بدتر ہو فلما اضاءت ملاحی کھودا ھب اللہ بنو یسہو و تنکھم فی ظلمات لا یبصر و ان یہ حضرات فرماتے ہیں کہ سود نہ لینے سے مسلمانوں کو بڑا نقصان ہوتا ہے اور یہ خلاف مصلحت و حکمت ہے کہ خداوند عالم نے سود کا لینا حرام فرمایا حالانکہ اپنی آنکھوں سے یہ نہیں دیکھتے کہ سیکڑوں ریاستیں اسی سود پر چلنے کے

سورۃ البقرہ
سورۃ النساء
سورۃ المائدہ

جزا اول سود و قمار

ہو گئیں اور پر مسلمان سے سود لینے کی ممانعت ہو اس لیے کہ مسلمان سب آپس میں مثل بھائیوں کے
 ہیں جیسا کہ اس کتاب میں قرآن و حدیث سے بخوبی ثابت ہو چکا ہے پس کیا مقتضائے
 حکمت و مصلحت یہی ہے کہ ایک بھائی اپنے نفع کے لیے دوسرے بھائی کے ضرر عظیم کا خواہاں
 ہو بلکہ اسی اخوت کا باعث ہو کہ خدا و رسول نے ضرورت کے وقت اپنے بھائی مسلمانوں کو
 قرض بلا سود دینے کی نہایت تاکید فرمائی ہو اور اسکے ثواب کو صدقہ سے بھی زیادہ
 مقرر فرمایا ہو اب رہے غیر مسلم تو ان سے سود لینے کی ممانعت نہیں ہے جیسا کہ اکثر علماء
 اعلام کا فتویٰ ہے چل و ٹھم کھانا مال یتیم کا اور وہ بہت بڑا گناہ کبیرہ ہے اور احادیث
 میں سات گناہان کبیرہ مہلکہ ہیں سے شمار کیا گیا ہے اور حضرت امام محمد باقر علیہ السلام
 سے روایت ہے کہ کھانیوالا مال یتیم کا قیامت کے دن آگ کا حالانکہ آگ اسکے پیٹ میں
 بھڑکتی ہوگی اور شعلے اسکے منہ سے نکلنے ہونگے وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ
 أَحْسَنُ تَوْضِيحُ یہ پوری آیت یہ ہے وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى
 يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ترجمہ اور نہ نزدیک جاؤ تم مال یتیم کے لیکن ساتھ اس بات کے کہ جو
 بہتر ہو بیان تک کہ پونچے وہ یتیم اپنی قوت جوانی کو انتہی یہ جو فرمایا ہے کہ لیکن ساتھ اس بات
 کے کہ جو بہتر ہو ظاہر اس سے یہ مراد ہے کہ اگر کوئی شخص کسی یتیم کے مال کا مستولی ہو اور
 خود محتاج ہو تو اس کے جوان ہونے تک اگر کام کرنے کے عوض میں اس کے مال میں سے
 بقدر احتیاج و ضرورت کچھ کھالے تو مضائقہ نہیں ہے اور مؤلف رسالہ نے جو حدیث
 حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے لکھی ہے گویا وہ تفسیر ہے اس آیت وافی ہدایہ کی آیت
 الذِّمَّةُ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ثَمَرًا أَدْوَسَ صَلَواتُ
 سید جی اس ترجمہ تحقیق جو لوگ کہ کھاتے ہیں مالون کو یتیموں کے از روئے ظلم کے سوا اسکے
 نہیں ہے کہ کھاتے ہیں اپنے پیٹوں میں آگ کو اور عنقریب داخل ہونگے آتش و دوزخ
 میں پنجاہم چوری کرنا اور وہ بہت بڑا گناہ کبیرہ ہے اور اس کی بزرگی میں یہی بات کافی ہے

باز ترجمہ سورہ انفار

سورہ نسا جلد دوم باب دوم

ہر حد او سکی ہاتھ کاٹنا ہے ساتھ چند شرائط کے کہ ذکر اوسکا اپنے مقام پر ہو یعنی کتب فقہ
 میں خواہ ساتھ قہر و غلبہ کے لوگوں کے مال کو چرائے یا ساتھ مکر و حیالہ کے السَّارِقَةُ
 السَّارِقَةُ قَاتِلُهَا يُكْفَرُ بِهِ يَأْتِي بِشَهِيدَيْنِ يَكْفُرُ بِهِمَا لَوْ تَوَصَّيْتُمْ يَأْتِي بِشَهِيدَيْنِ يَكْفُرُ بِهِمَا لَوْ تَوَصَّيْتُمْ
 نَاقِطُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ شَهِيدَانِ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ عَلِيمٌ
 اور چوری کر نہوالا مرد اور چوری کر نہوالی عورت آپس کا گواہ ہونے کے ساتھ اول و دونوں کے سزا ہے
 عرصہ میں اوس کام کے کہ جو انہوں نے کیا عذاب ہر ایک کی جانب سے اور اللہ غالب
 ہے صاحب حکمت پنجاہ و یکم بخش ہو کیل و وزن میں یعنی ترازو اور پیمانہ میں کمی کرنا اور
 اسی طرح کمی کرنا، گز و غیرہ میں اون چیزوں سے کہ واسطے کسی شے کے اندازہ کرنے کے لیے
 مقرر کی گئی ہوں اور اس گناہ کی بزرگی میں یہی کافی ہے کہ خداوند عالم نے قوم شیث کو
 بسبب اوسکے ہلاک کیا قِيلَ لِلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ
 فَلَا إِذَا كَانُوا لَهُمْ أَوْ عَلَى بَنِيهِمْ يُنْقِصُونَ تو صبح یہ اس فصل سوم کی تیسویں صفت قبیہ ہے
 اوسکو ملاحظہ کرنا چاہیے اور یہ آیت دانی ہدایہ بھی مع ترجمہ وہاں مذکور ہے پنجاہ و دوم
 خیانت ہوا امانت میں چنانچہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام اور حضرت امام علی رضا
 علیہ السلام نے صریحاً اوسکو کہا ہے شمار کیا ہے اور اسی طرح نہ دینا امانت کا حضرت امام
 جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ تین چیزیں ہیں کہ کسی کا عذر اوس میں مقبول
 نہیں ہوا اگر نا امانت کا اور وفا کرنا ساتھ عہد کے اور نیکی کرنا ساتھ والدین کے نیک
 ہوں یا بد ان الله يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا تَوْصِيحٌ بِهٖ پوری آیت
 مع ترجمہ فصل دوم صفت حسنہ دہم عدل میں مذکور ہے و نیز خیانت اسی فصل سوم کی چھٹی
 صفت قبیہ ہے اوسکو ملاحظہ کرنا چاہیے پنجاہ و سوم مال کسی کا ناحق روک رکھنا یعنی
 دنیا خواہ زبردستی ہو کہ اوسکے تین غصب کہتے ہیں اور خواہ خرید و فروخت باطل میں ہو
 اور اسی طرح جب وقت کسی کا کچھ مطالبہ کسی کے ذمہ ہو کہ صاحب مطالبہ اوسکو طلب کرے

ترجمہ پنجاہ و سوم

ترجمہ پنجاہ و سوم

اور شخص نہ دے یہ سب چیزیں مثل امانت کے ہیں اور معصوم نے اسکو گناہ کبیرہ شمار کیا ہے
 وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ تَوْضِیْحُ ترجمہ ایت یہ ہو اور نہ کہاؤ اپنے مالونکو درمیان
 اپنے ساتھ باطل کے (یعنی ناحق) انتہی پچیسویں صفت قبیحہ خیانت کے ذیل میں کسی قدر
 مذمت غصب کی بھی آگئی ہو اسکو ملاحظہ کرنا چاہیے و نیز ظاہر ہو کہ غصب اول گناہ نہیں
 ہے کہ جو فقط توبہ کرنے سے بخشے نہیں جاتے جب تک کہ صاحب مال کو راضی نہ کرے
 و نیز زمین مغضوب میں ناز صحیح نہیں ہوتی اور اسی طرح اگر کپڑے غصبی پہنے ہو اور اسی طرح
 غصبی پانی سے وضو درست نہیں ہو اور اس گناہ کی شناعیت قریب قریب قتل نفس کے
 ہے لیکن یہ مقام تفصیل کا نہیں ہے بجاہ و چہارم اپنے مال کو بیودہ خرچ کرنا خواہ
 ایسے امر میں ہو کہ خرچ کرنا اوس میں جائز ہو لیکن زیادہ خرچ کر ڈالے اور اسکو اسراف
 کہتے ہیں اور خواہ ایسے امر میں ہو کہ خرچ کرنا اوس میں جائز ہی نہ ہو اور اسکو تبذیر کہتے
 ہیں اور ان دونوں کو معصوم نے گناہان کبیرہ میں شمار کیا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ
 وَنِزَانُ التَّعْذِيْرَيْنِ كَانِي الْاِخْوَانَ الشَّيَاطِيْنَ تَوْضِیْحُ اس کتاب کی فصل دوم صفت
 حسنہ و واروہم سخاوت میں اسراف و تبذیر دونوں کی مذمت ہے اور یہ دونوں آیتیں ہیں
 مع ترجمہ مذکور ہیں اسکو ملاحظہ فرمانا چاہیے پنجاہ و پنجم رشوت لینا حاکم کا حکم کرنے میں
 خواہ ساتھ حق کے حکم کرے خواہ ساتھ ناحق کے اور وہ بہت بڑا گناہ کبیرہ ہے یہاں تک کہ
 بہت سی احادیث میں اسکو کفر کہا ہے اور حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت ہے
 کہ سحت یعنی مال حرام کھانے کی بہت سی قسمیں ہیں مگر رشوت لینا کفر ہے ساتھ خدا و رسول
 کے تَوْضِیْحُ جو آیت کہ ابی باب غصب میں مذکور ہوئی اوس میں رشوت دینے کا بھی ذکر
 ہے چنانچہ وہ پوری آیت یہ ہے وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى
 الْبَاطِلِ لِتَأْكُلُوا فِي يَتَاهٍ اِنَّ النَّاسَ بِلَا شَعْرٍ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ترجمہ اور نہ کہاؤ
 تم اپنے مالون کو درمیان اپنے ساتھ باطل کے (یعنی ناحق) اور نہ پوچھاؤ تم ادنکو طرف مالکوں کے

جزوہ رشوت
 سورہ بقرہ ۱۸۸

اس واسطے کہ کہا و تم ایک حصہ کو لوگوں کے اموال میں سے ساتھ گناہ کے حالانکہ تم جانتے ہو کہ یہ دوسرے کا حق ہو تمہارا نہیں ہے انتہی اس آیت وافی ہوا یہ میں جو ناحق مال کھانے کی ممانعت ہو اس میں چوری اور خیانت اور قمار بازی اور غصب اور رشوت وغیرہ سب چیزیں داخل ہیں جیسا کہ ظاہر ہے کہ یہ سب مال ناحق ہے اور لوگوں کا مال کھانے کے لیے جو حاکموں کے پاس پہونچانے کی ممانعت ہے اس کی بھی کئی شکایں ہیں اول یہ کہ کسی پر جو مقدمہ کی نالیش حاکم تک لیجائے اور جو ٹے گواہ وغیرہ پیش کر کے لوگوں کا مال لیے دوسرے یہ کہ حاکم سے سازش کر کے اسکو رشوت دے تاکہ وہ کچھ کسی کا مال دین میں اسکو ناحق دلوادے افسوس کہ اس زمانہ میں ہم رشوت کے لین دین کا بہت رواج دیکھتے ہیں ہر چند کہ لینے والا اور دینے والا دونوں برابر ہیں مگر تاہم زیادہ الزام لینے والے ہی پر ہے اس سبب سے کہ لینے والا تو اپنے اختیار سے لیتا ہے اور دینے والے کی دو حالتیں ہیں ایک تو یہ کہ کسی کا مال یا زمین ناحق لینے کے لیے اپنے اختیار سے کوئی مقدمہ دائر کرے اور اس واسطے حاکم کو رشوت دے کہ شریعتاً باہناحق اسکو مل جائے ایسی حالت میں واقعی لینے والے میں اور اس میں کوئی فرق نہیں ہو سکتا اور دوسری حالت یہ ہے کہ بغیر رشوت دیے ہوئے حاکم ظالم و نامنصف بلکہ بے ایمان کے سبب سے اسکی جان یا آبرو یا مال ناحق معرض تلف میں ہو اور حالت اضطراب میں یہ دیتا ہے ایسی حالت میں کیا بعید ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کہ جو غفور و رحیم ہے اسکو معذور سمجھے اور اسکے گناہ کو بخندے بہر حال زیادہ تر تدارک حکام اور عمال ہی کا ضروری ہے جو مالتی سرکار و ولتمدار اسکا بہت انتظام کرتی ہے مگر بعض لوگ ایسے خبیث النفس و ربند کاذب ہیں کہ وہ کسی طرح نہیں مانتے اور حکام بالا چو اس پر مطلع نہیں ہوتے وہ بیچارے مجبور ہیں زیادہ قریرہ خطاب اور کلام اپنے برادران ایمانی و اسلامی سے ہی اس لیے کہ مسلمانوں کا یہ طریقہ و تہذیب کہی نہیں رہا اور اگر نظر تامل و غور دیکھا جائے تو یہ فعل قبیح

و شیع اصول اسلام کے خلاف ہو البتہ یہود کا یہ و تیرہ تھا چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ اونکی مذمت میں فرماتا ہو سَمَاعُونَ لَكَذِبٍ اَكَاثُونَ لِّلشُّعْتِ تَرْجُمَةُ بَہُت سَفَنے والے

ہین واسطے جوٹ کے بہت کہا نیوالے ہین واسطے مال حرام کے انتہی عمدۃ البیان میں لکھا ہو کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ مراد شحت سے رشوت ہو اور اس

آیت کے قبل او نہیں یہود کے باب میں فرمایا ہو کہ لَھُمْ فِی الدُّنْیَا خِزْیٌ وَّ لَھُمْ فِی الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ترجمہ اونکے واسطے دنیا میں ذلت و رسوائی ہو اور اونکے واسطے آخرت

میں عذاب عظیم ہو انتہی یہ امر اظہر من الشمس ہو اور جس شخص نے کہ کچھ بھی تتبع آثار و اخبار کیا ہو گا وہ اسکو بخوبی جانتا ہو گا کہ جب سے یہود کے یہاں اس طرح کے افعال شیعہ

و بھیجہ کا شیع ہو او انکے یہاں سے حکومت و سلطنت جاتی رہی اور آج تک پر کبھی نصیب نہوی گو بعض یہودی کیسے ہی متمول ہوں مگر آج تک حکومت اون سے مسلوب ہو

اور دوسروں ہی کی رعایا ہین اور ذلت محکومیت میں مبتلا ہین و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ او نہیں یہود کے باب میں فرماتا ہو قَاتِلِیْ کَثِیْرًا مِّنْھُمْ کِیْسًا رَّجُوْنًا فِی الْاَوْسَرِ قَاتِلِ الْعِدَّةَ اِنَّ قَاتِلِھِمْ الشُّعْتِ لَکِیْسٌ مَا کَانَ نَافِعًا لِّمُکْمَلُوْنَ لَہُمْ فِی الدُّنْیَا خِزْیٌ وَّ لَھُمْ فِی الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِیْمٌ

اور دیکھ گاتو اکثر کو او نہیں یہودیوں میں سے کہ دوڑتے ہین بیچ گناہ کے اور ظلم کے اور بیچ کہانے اونکے رشوت کو البتہ برا کام ہو جو کہ وہ عمل میں لاتے ہین کیون نہیں منع کرتے اونکو عابد لوگ اور علما اونکے مذہب کے کہنے اونکے سے گناہ کی باتوں کو اور کہانے

اونکے سے رشوت کو البتہ برا کام ہو کہ جو وہ کرتے ہین انتہی افسوس کہ اس سے زیادہ اس سبب کو ہین یہاں طول نہیں دے سکتا ورنہ بہت کچھ لکھتا مگر لایکھنیہ الیسین لایکھنیہ الکنین پنجاہ و ششم حکم کرنا ساتھ ناحق کے اور اس گناہ کی بزرگی میں ہی کافی

ہو کہ خدا ہی تعالیٰ نے او کو سورہ مائدہ میں کفر و فسق کہا ہو اور جسطرح حکم ساتھ ناحق کے کرنا

جذبہ شیعہ
سورہ مائدہ
رکعت دوم

جذبہ شیعہ
سورہ مائدہ
رکعت دوم

گمراہ کر دے اور گمراہ ہونا دور در کہ راہ راست کی طرف کبھی رجوع نہ کریں انتہی یہ آیت
ایک منافق کے باب میں نازل ہوئی ہے چنانچہ عمدۃ البیان میں لکھا ہے کہ ایک یہودی کا
منافق سے جھگڑا ہوا یہودی نے کہا کہ محمد صلعم رشوت نہیں لیتا ہے ہم اس کے پاس اپنا
مقدمہ لیجائیں وہ ہکو حکم مناسب دے گا اور منافق نے کہا کہ کعب بن اشرف یہودی کے
پاس چلین آخر الامر یہودی اس کو رسول خدا صلعم کے پاس پکڑ کر لایا حضرت نے
موافق دعویٰ یہودی کے حکم دیا اس مقدمہ میں خدا ہی تعالیٰ فرماتا ہے پچاہہ و ہستم
ناحق گواہی دینا حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ ناحب گواہی دینے والا
اپنے پائون کو جگہ سے نہیں اٹھاتا ہے کہ لازم ہو جاتا ہے اس کے واسطے جہنم و نیز انہیں
حضرت سے روایت ہے کہ جو شخص کہ ناحب گواہی دے کہ اس کے سبب سے کسی مسلمان کے
مال کو لوگ ناحب لے لیں وہ شخص اسی جگہ مستحق آتش دوزخ کا ہوگا تو ضیح حق
سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے **وَاقِمْوا الشَّہَادَۃَ لِلّٰہِ ذٰلِکُمْ فِی عَظْمٍ مِّنْ کَانَ یُعَازِیْ
بِاللّٰہِ وَالْیَعْقِیْلَ اِحْسِنِ تَرْجِمَہ** اور درست کرو گواہی کو یعنی سچی گواہی دو واسطے
رضامندی خدا کے یہ سچی گواہی دینا ایسی بات ہے کہ نصیحت کیا جاتا ہے ساتھ اس کے وہ
شخص کہ ایمان لایا ہو ساتھ خدا کے اور روز قیامت کے انتہی اس آیت وافی ہدایہ
میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے سچی گواہی دینے کو ایمان کے ساتھ قرین کیا ہے اور عرفین ہی
جو کوئی جہولی گواہی دے اس کو بے ایمان کہتے ہیں پچاہہ و ہستم کتمان شہادت ہے
یعنی اپنی گواہی کا چھپانا اور حضرت صادق نے اس کو گناہان کبیرہ میں شمار کیا ہے
اور خداوند عالم نے فرمایا ہے **وَلَا تَکْمُمُوا الشَّہَادَۃَ وَمَنْ یَّکْتُمْهَا فَاِنَّہٗ اَنِیْمٌ قَلْبَہٗ**
اَوْ رَمٰنٌ اَظْلَمُ مِمَّنْ کَتَمَ شَہَادَۃً عِنْدَہٗ مِنَ اللّٰہِ تو ضیح ترجمہ آیت اول یہی
اور نہ چھپاؤ تم گواہی کو اور جو شخص کہ چھپاے اس کو پس تحقیق گنہگار ہے دل اس کا انتہی
اور دوسری آیت کا ترجمہ یہ ہے اور کون زیادہ ظالم ہے اس شخص سے کہ چھپاے گواہی کو

لما ثبت انہما
ملا فی کتبہ

لما ثبت انہما
ملا فی کتبہ

جو اس کے پاس ہوا اس کی جانب سے شش قسم جوٹی قسم کہا نا حضرت امام محمد باقرؑ سے
منقول ہے کہ جوٹی قسم کہا نا جنگ کرنا ہو ساتھ خدا کے اور حضرت امام جعفر صادقؑ
سے روایت ہے کہ خدا سے عز وجل نے فرمایا ہے کہ میں اپنی رحمت نہ پہونچاؤنگا اس
شخص کو کہ جو جوٹی قسم کھائے بلکہ بعض مقامات میں جوٹی قسم کا کفارہ دینا واجب
ہوتا ہے مثل گو سفند اور گائے اور اونٹ فرج کرنے کے جیسا کہ حج میں یہ جانور فرج
کیے جاتے ہیں تو ضیح جو شخص کہ قسم بہت کھاتا ہو وہ لوگوں کی نظر میں ذلیل و خوار
و بے اعتبار ہو جاتا ہے اگرچہ سچی باتوں میں ہی ہو چہ جائیکہ جوٹی قسمیں کھائے
چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے ایک کافر کفر کی مذمت میں کہ اس کا نام ولید بن مغیرہ تھا
فرمایا ہو وَلَا تُطِيعْ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِينٍ ترجمہ اور نہ کننا مان تو ہر ایک بہت قسم کھانے والا
ذلیل کا انتہی اور یہ پوری آیت میں با یسویں صفت قبیحہ سخن چینی میں لکھ چکا ہوں
اوس میں اس کافر کی بہت سی صفات ذمیرہ کا بیان ہے اور یہ عادت منافقوں کی تھی
کہ ہر بات پر جوٹی قسم کھاتے تھے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ اس کی خبر دیتا ہے وَلَا تَحْلِفُوا
اِنَّ اَسَادَنا اِلَّا الْاَحْسَنٰی وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ترجمہ اور اللہ قسمیں کھاتا
ہے وہی منافق کہ نہیں ارادہ کیا ہو ہم نے مگر نیکی کا اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ تحقیق وہ
لوگ جوٹے ہیں انتہی و نیز فرماتا ہے وَيَجْلِفُونَ بِاللّٰهِ اَنَّهُمْ لَكُمْ طَوْمَاهُمْ مِنْكُمْ
ترجمہ اور قسمیں کھاتے ہیں وہی منافق ساتھ اس کے کہ وہ تم میں سے ہیں حالانکہ
وہ لوگ تم میں سے نہیں ہیں انتہی اور اس طرح کی آیتیں قرآن شریف میں بہت ہیں
کہ جس میں منافقوں کی جوٹی قسمیں کھانے کا بیان ہو پس نہایت افسوس کی بات ہے
کہ کوئی مسلمان منافقوں کے طریقہ کو اختیار کرے اور جو شخص کہ کسی بات کا عہد کرے
اور اس پر قسم کھائے اور پورا و سکو پورا نہ کر سکے اور توڑ ڈالے تو اس پر تین کفاروں میں
سے ایک کفارہ کا دینا واجب ہوتا ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے لَا يُوَافِقُكُمْ

جزیہ امام محمد باقرؑ

ترجمہ امام محمد باقرؑ

ترجمہ امام محمد باقرؑ

اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ ۖ فَكَفَّارَتُهُ
 إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْفٌ مِمَّا أَوْخَرْتُمْ
 رَقَبَةً ۖ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيًّا ۖ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ۚ ذَٰلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَسْتُمْ
 وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ ۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ترجمہ
 نہیں مواخذہ کرتا ہی اسد ساتھ لغو کے تمہاری قسموں میں یعنی اگر بے اختیار و مقصد
 و ارادہ کسی کے منہ سے قسم نکلیاے تو اس پر حق سبحانہ و تعالیٰ مواخذہ نہیں کرتا لیکن
 مواخذہ کر لیا اسد تم کو ساتھ اسلئے کہ عہد کیا ہو تم نے قسم کہا کر یعنی ساتھ قصد و ارادہ
 کے پس کفارہ اسکا کہانا کہلانا ہو دس مسکینوں کا اوسط سے اس چیز کے کہ جو تم اپنے
 اہل و عیال کو کھلاتے ہو یا کپڑا پہنانا و نہیں دس مسکینوں کا یا آزاد کرنا ایک بندہ کا
 پس جو شخص کہ نہ پائے ان میں سے کسی چیز کو پس روزہ رکھے تین دن یہ کفارہ ہے
 تمہاری قسموں کا جسوقت کہ قسم کہاؤ تم اور اسکو توڑ ڈالو اور حفاظت کرو تم اپنی
 قسموں کے توڑنے سے اسی طرح بیان کرتا ہی اسد واسطے تمہارے اپنی آیتوں کو تاکہ
 تم شکر کرو اسکی نعمتوں کا انتہی اور مؤلف رسالہ نے جو کفارہ لکھا ہو وہ ایسی جو بی
 قسم کا ہو کہ جو بغیر عہد کے ہو شخصیت و یکم سحر ہی یعنی جادو کرنا اور وہ بہت بڑا گناہ
 کبیرہ ہی اور حضرت رسول خدا صلعم سے روایت ہو کہ جادو کرنا سات گناہان کبیرہ میں
 میں سے ہو اور بزرگی اس گناہ کی اسقدر ہو کہ شریعت میں اسکی حد قتل کرنا مقرر
 ہوئی ہو اور حضرت امام جعفر صادق سے روایت ہو کہ ساحر گناہ میں مانند کافر کے ہو
 تو بیح حق سبحانہ و تعالیٰ جادو سیکھنے والوں کی بابت فرماتا ہو دَيِّعَلْمُونَ مَا يَصْنَعُونَ
 وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَقَدْ عَلِمُوا الْمَنَ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ط
 لَيْشَ مَا شَرَّ قَابِ اِبِهْ اَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۚ وَلَوْ اَنَّهُمْ امْنُوا وَاتَّقَوْا
 لَمَنْ تُرْجَعُ اَنْفُسُهُمْ يَوْمَئِذٍ لَآلِهَ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ترجمہ اور سیکھتے ہیں وہ لوگ اس

جزو اول سورہ بقرہ
 پارہ دوم

چیز کو کہ ضرر پہنچاتی ہو اور نہ نفع دیتی ہو اور نہ کو اور البتہ تحقیق کہ جانتا ہو اور نہ ہونے
 کہ جو کوئی مول لیوے اسی جادو کو نہیں ہو واسطے اس کے بیچ آخرت کے کچھ حصہ اور البتہ
 براہی جو کچھ کہ بیچا ہو اور نہ ہونے بدے اس کے نفوسون اپنے کو کا شکے وہ جانتے اور
 اگر تحقیق کہ وہ ایمان لاتے اور پرہیز گاری کرتے تو البتہ ثواب نزدیک سے اس کے
 بہتر تھا کا شکے وہ جانتے انتہی ان آیات بینات سے صاف صاف معلوم ہوتا ہے کہ
 سحر کا سیکھنا اور کرنا کفر ہو اور ان کے ماقبل جو آیتیں ہیں اون میں باروت و ماروت و
 فرشتوں کا قصہ ہے و نیز اون شیطانوں کا ذکر ہے کہ جو حضرت سلیمان ؑ کے ناک میں لوگوں کو
 جادو سکھلاتے تھے میں نے بخوف طوالت یہاں نہیں لکھا جس کا مجی چاہتے وہ تفاسیر
 مبسوطہ کی طرف رجوع کرے اس زمانہ میں جو لوگ جہاڑ ہو ناک کرتے ہیں اور ستر ٹھہرتی
 ہیں اون میں الفاظ کربہ و مہملہ ہوتے ہیں اور اکثر کفریات پر مشتمل ہوتے ہیں اور
 لونا چارمی اور گوگلا چارمی اور بیرون اور نار سنگہ وغیرہ شیطانیں کا نام لیتے ہیں اور
 اس کو سفلی عمل کہتے ہیں یہ سب اقسام سحر میں سے ہیں اور اس سے اجتناب و احتراز
 کرنا ہر مومن و مسلمان کو واجب و لازم ہے مومنوں اور مسلمانوں کے لیے آیات قرآن
 اور ادعیہ ماثورہ کیا کم ہیں کہ دفع ہر بلا و مریض و درد و الم ہیں اور کس چیز میں ان سے
 زیادہ اثر ہو سکتا ہے لیکن اکل حلال و صدق مقال و نیت خالص و اعتقاد درست
 شرط ہے قیاتی حدیث یعد کا یفا و نفاں شخصیت و دوم کمانت ہو اور وہ بہت
 بڑا گناہ کبیرہ ہے چنانچہ اخبار میں وارد ہوا ہے کہ کمان گناہ میں مانند ساحر کے ہے و نیز
 وارد ہوا ہے کہ جو شخص خود کمانت کرے یا کوئی دوسرا شخص اس کے واسطے کمانت کرے
 وہ دین محمد سے نکل گیا اور اس سے بیزاری اختیار کی الکاھن کا لاسا حق الساحر
 کا لکاف تو ضیح زمانہ سابق میں کمانت ایک عالم تھا کہ شیطانیں کی مدد سے کمانت کو
 بعض حالات آئندہ معلوم ہو جاتے تھے اور بہت کچھ وہ اپنی طرف سے اس میں

جھوٹ ملاتے تھے اور سبکی تفصیل میں طول ہی اور سطح وغیرہ کا ہنوں کے قصص و حکایات مشہور و کتب تواریخ میں مندرج ہیں جیسے ہمارے حضرت صلعم مبعوث ہوئے اور شیاطین کا آسمان پر جانا موقوف ہوا تب سے یہ علم ہی منقطع ہو گیا میں اس مقام پر ایک آیت مع ترجمہ و تفسیر مختصرہ عمدۃ البیان سے نقل کرتا ہوں اور کچھ کچھ بحال حالات اس فن کے معلوم ہو جائیں گے جسکو تفصیل کا شوق ہو وہ تفاسیر و تراجم مبسوطہ کی طرف رجوع کرے **هَلْ اُنَبِّئُكُمْ کَیَا خَبَرٌ وَّ نُونٌ مِّنْ تَمِمْ کُوْکُوْہِ اَدِیُوْنٌ مِّنْ سَمِیْ عَلٰی صَیْحٍ تَنْزَلُ الشَّیَاطِیْنُ** اور پر کس شخص کے نازل ہوتے ہیں شیاطین **تَنْزَلُ** نازل ہوتے ہیں **عَلٰی کُلِّ اَفَّاَلٍ** اور ہر درو و غلو آئیم گنگا کے مثل جاریہ اور گاہیں کے کہ وہ یلقون **السَّمْعَ اَکْکَ** کرتے ہیں کان کو شیاطین کی باتوں کے سننے کو اور جہولۃ باتیں ان سے سنتے ہیں اور کچھ جھوٹ اپنی طرف سے ملاتے ہیں **وَ اَکْثَرُھُمْ کَاذِبُوْنَ** اور اکثر ان کے جھوٹے ہیں اس امر میں کہ شیاطین کی طرف منسوب کرتے ہیں اور پہلے اس سے گزر گیا کہ سابق میں شہاب ثاقب کے مارنے سے پہلے شیاطین آسمان پر جاتے تھے اور فرشتوں کی باتیں سنتے تھے اور بعضی کسی بات پر مطلع ہو کر اور کچھ اپنی طرف سے اس میں ملا کر کا ہنوں سے کہتے تھے اور گاہیں دوسرے آدمیوں کے روبرو ذکر کرتے تھے کچھ اپنی طرف سے زیادہ کر کے اور اکثر **کَاذِبُوْنَ** اشارہ اسی کی طرف ہی اور ہمارے پیغمبر کے زمانہ میں انکو اوپر چلنے سے ممانعت ہو گئی اور اگر جاتے ہیں تو شہاب ثاقب سے جو کہ مثل سانوں کے گرتے ہیں ہانکے جاتے ہیں حاصل نہیں کہ خدا ہی تعالیٰ فرماتا ہی کہ لائق نہیں ہی کہ محمد صلعم کے پاس شیاطین نازل ہوں اس واسطے کہ وہ اس کے پاس نازل ہوتی ہیں کہ جو شہاب اور درو و غلو ہو واسطے مناسبت اور دوستی کے درمیان ان کے اور یا درمیان محمد صلعم اور شیاطین کے مفقود اور معدوم ہی اس واسطے کہ محمد صلعم تو لوگوں کو طرف دین حق اور توحید کے بلاتا ہی اور لوگوں کو شرک اور بت پرستی سے منع کرتا ہی اور شیاطین

منہج و نہج
شہاب ثاقب

لوگوں کو شرک اور بت پرستی پر آمادہ کرتے ہیں اور راہ حق سے منحرف کرتے ہیں پس بیان محمدؐ کے اور ان کی دوستی اور مناسبت کس طرح متصور ہو اور سوا اسکے یہ بات ہو کہ دروغگو آدمی شیاطین سے سنتے ہیں اور ان سے علامتوں کو دریافت کر کے موافق خیالات اپنے کے اوس میں اپنی طرف سے زیادہ کرتے ہیں اکثر باتوں کو کہ مطابق واقع کے نہیں ہوتیں چنانچہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ ایک کلمہ کہ جن اپنے دوست کا ہن کر کان میں ڈالے تو وہ کاہن زیادہ سنا لکھوں سے اوس میں زیادہ کرے اپنی طرف سے اور لوگوں سے بیان کرے اور مجھ صلح ایسا نہیں ہو اس واسطے کہ وہ بچہ اور بے شمار غیب کی باتوں سے خبر دیتا ہو اور وہ سب مطابق واقع کے ہوتی ہیں یہ سبب ہے کہ جو رسول خداؐ کے پاس شیاطین نہیں نازل ہوتے ہیں انقت عیارة عیارة البیان شخصیت سوم فریب دنیا مسلمانوں کو ساتھ دھوکا دینے کے یا کر کرنے کے یا کسی چیز میں کوئی چیز ملا دینے کے مثلاً دو دھم میں پانی ملا دے یا سونے اور چاندی میں تانبا اور پتیل وغیرہ حضرت امیر المؤمنینؑ سے روایت ہے کہ مکر و خدعہ آتش جہنم میں ہو اور حضرت رسول خداؐ نے فرمایا ہے کہ ہم میں سے وہ مسلمان نہیں ہے کہ کسی مسلمان کے ساتھ مکر کرے اور انہیں حضرت سے منقول ہے کہ ملعون ہے ملعون ہے وہ شخص جو غش کرے اپنے بہائی مسلمان سے توضیح غش کے معنی کسی عمدہ شے میں کوئی قبض شے ملا کے دینا ہے اور اور طرح کے فریب پر بھی اسکا اطلاق ہو سکتا ہے اور مکر و فریب کرنا صفت ہے منافقوں کی چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ ان کی مذمت میں فرماتا ہے يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالْكَذِبُتِ اصْنُوا اَوْ مَا يُخَادِعُونَ لَآ اَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ اور یہ آیت کریمہ اور آیات کے اسی فصل سوم کی اٹھائیسویں صفت قبیحہ و دروئی اور دوزبانی میں مع ترجمہ میں نقل کر چکا ہوں لہذا اس مقام پر ترجمہ کی ضرورت نہیں معلوم ہوئی شخصیت و پہلارم مستعار دنیا اس بات ضرورت روزہ کا اوس شخص کو کہ حکم ہو سکی

ضرورت ہو ہمسایہ ہو یا بیگانہ چنانچہ خداوند عالم نے وعدہ عذاب کا فرمایا ہے اوس شخص کے لیے کہ ندے ماعون کو مگر یہ کہ عاریت لینے والا ضایع کر دیتا ہو تو اوس وقت البتہ دنیا حاضر ہو گا چنانچہ کسی نے خدمت میں حضرت امام جعفر صادق علی کی عرض کی کہ ہمارے ایسے ہمسایہ ہیں کہ اسباب عاریت کو ضایع کر دیتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اگر ایسا ہے تو او کو نہ دیا کرے **الَّذِينَ هُمْ يُؤَاوُنُ وَيَعْنَعُونَ الْمَاعُونَ** تو ضیح یہ پوری میت یہ ہے **فَقِيلَ لِلْمُتَسَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يُؤَاوُنُ وَيَعْنَعُونَ الْمَاعُونَ** ترجمہ پس عذاب ہے واسطے اُن نماز پڑھنے والوں کے کہ وہ لوگ اپنی نماز سے غافل ہیں یعنی اوسکی کچھ وقت اُنکی نگاہ میں نہیں ہے اور پابندی نہیں کرتے جی چاہا پڑھی جی چاہا نہ پڑھی، ایسے وہ لوگ ہیں کہ دکھانے کے واسطے نماز پڑھتے ہیں اور نہیں دیتے ہیں ماعون کو انتہی ماعون کے معنی زکوٰۃ کے بھی آئے ہیں مگر اکثر اسکا اطلاق اُن چیزوں پر ہوتا ہے کہ جبکی روزمرہ کے کاموں میں ضرورت ہوتی ہیں اور وہ کم قیمت ہوتی ہیں مثل آگ اور نمک اور لکڑی اور پانی اور دیگی اور سل اور بٹا اور کلہاڑی اور ڈول اور رسی وغیرہ کے ان چیزوں کا مانگنے سے نہ دنیا گناہ ہے اور پرتلا ہر ہے کہ اگر ان چیزوں کا دنیا آپس میں ایک دوسرے کو منقطع ہو جائے تو روزمرہ کے کاموں میں نہایت ہرج واقع ہو شہادت و پیغم کفران نعمت ہے خدا ہی تعالیٰ کا یعنی ناشکری کرنا چنانچہ فرمایا ہے **لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَا مُزِيدَ لَكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ** یعنی اگر شکر نعمت کا کرو گے تم تو زیادہ کروں گا میں تمہاری نعمت کو اور اگر ناشکری کرو گے تم تو عذاب میرا بہت سخت ہے اور پرتلا ہر ہے اور ہر شخص اس بات کو دریافت کر سکتا ہے کہ بہت سی لوگ ایسے ہیں کہ بسبب کفران نعمت کے نعمتیں اُن کے ہاتھ سے نکل گئیں **شَرُّ شُكْرِ** شکر نعمت نعمت افزون کند کفر نعمت از کفایت بیرون کند

توضیح فصل دوم میں چوتھی صفت حسنہ شکر نعمات الہی ہے اوس کو ملاحظہ کرنا چاہیے

مذکورہ بالا
ماعون

مذکورہ بالا
شکر

شخصیت و ششتم حسد ہے اور وہ بہت بڑا گناہ کبیرہ ہے اور حکیموں نے کہا ہے کہ حسد سب برائیوں سے بدتر ہے اور حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت ہے کہ ہر آئینہ حسد کہا جاتا ہے ایمان کو جی طرح کہ آگ لکڑی کو کہا جاتی ہے اور بعض اخبار میں وارد ہے کہ جب تک کہ حسد کو زبان سے اظہار نہ کرے وہ بخشد یا جاتا ہے اور انہیں حضرت سے منقول ہے کہ حسد کر نیوالے کے لیے اسی قدر غنیمت ہے کہ حسد سے اوسکا بدن جل نہیں جاتا تو ضیح اسی فصل سوم کی ۴ ٹھوین صفت قبیحہ حسد ہے اوسے ملاحظہ کرنا چاہیے شخصیت و ہفتم تکبر ہے اور آئینہ اوسکی مذمت سخت میں بہت ہیں اور حضرت امام جعفر صادق سے روایت ہے کہ جہنم میں ایک میدان ہے کہ تکبر کرنے والوں کے لیے مخصوص ہے اوسکو سقر کہتے ہیں اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ جو کوئی زمین پر تکبر کی راہ سے چلتا ہے تو لعنت کرتی ہے اوسکو زمین اوسکے ہاتھوں کے نیچے اور آسمان اوسکے سر کے اوپر تو ضیح اسی فصل سوم کی چوتھی صفت قبیحہ مکر ہے اوسکو دیکھنا چاہیے شخصیت و ہشتم ریا اور خود نمائی ہے اور یہ اگر کسی کے سامنے ہو تو اوسکو ریا کہتے ہیں اور اگر لوگوں کے پیچھے ہو اس غرض سے کہ لوگ اوسکو سنیں گے تو اوسکو سمعہ کہتے ہیں اور ائمہ معصومین سے روایت ہے کہ جو عمل کہ واسطے غیر خدا کے ہو وہ شرک ہے اور خدا کی طرف اوپر نہیں جاتا اور خیر انسانی ساتھ خدا کے نہیں ہو بلکہ ساتھ خلق کے ہو مگر اذن الناس فلا یدکرونا اللہ الا قلیلاً تو ضیح یہ آیت منافقون کے باب میں ہے کہ وہ لوگ فقط مسلمانوں کے دکانے کے لیے نماز پڑھتے تھے اور پوری آیت یہ ہے اِنَّ الْمُنَافِقِیْنَ یُخَادِعُوْنَ اللّٰهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ۚ وَ اِذَا قَامُوا اِلَی الصَّلٰوةِ قَامُوْا کَسَالٰی مِنْ اٰذُنِ النَّاسِ وَلَا یَذْکُرُوْنَ اللّٰهَ اِلَّا قَلِیْلًا ۚ مِّنْ بَیْنِ بَیْنِ ذٰلِكَ قَسَمٌ لِّاُولٰٓئِکَ اِنَّهُمْ کَاٰلِی الْهُوکَ ۚ ۝۱۰ ترجمہ تحقیق کہ منافق فریب کرتے ہیں خدا سے اور وہ سزا دینے والا ہے فریب کی اونکو اور جب وقت کٹے ہوتے ہیں وہ لوگ طرف نماز کے تو کٹے ہوتے ہیں سستی اور کاہلی سے دکھاتے ہیں لوگوں کو اور نہیں یاد کرتے خدا کو مگر مذہب

ہیں یہ لوگ درمیان اسکے اور اوسکے نہ اس طرف کے ہیں نہ اوس طرف کے یعنی نہ مسلمانوں میں داخل ہیں نہ کافروں میں شامل ہیں، انتہی فصل دوم کی پہلی ہی صفت حسنہ عبادت ہو اور اوسکے ضمن میں ریا کی بھی مذمت ہو اوسکو ملاحظہ کرنا چاہیے شخصیت و نہم عجب و خوف دینی ہو یعنی اپنے عمل کی خوبی پر ناز کرنا حضرت امام جعفر صادق سے روایت ہو کہ جہاں کسی شخص کے دل میں عجب داخل ہوا عمل نیک اوسکا تباہ ہو گیا و نیز انہیں حضرت سے روایت ہو کہ عابد اپنی عبادت میں عجب کرنے کے سبب سے فاسق ہو جاتا ہو لغو ذبا اللہ منہ تو ضیح اسی فصل سوم کی چہٹی صفت قبیحہ عجب ہو اوسکو ملاحظہ کرنا چاہیے ہفتا و مہم حب دنیا ہو چنانچہ معصوم علیہ السلام سے روایت ہو کہ خشکی چشم بسبب قساوت قلب کے ہوتی ہو اور قساوت قلب گناہوں کی زیادتی سے پیدا ہوتی ہو اور گناہوں کی زیادتی موت کو بھول جانے کے سبب ہو اور موت کا بھول جانا طول اہل اور آرزو کے باعث سے ہو اور طول اہل محبت دنیا کا سبب سے ہوتا ہو اور محبت دنیا کی ہر گناہ کی سردار ہو اور انہیں حضرت سے منقول ہو کہ محبت دنیا کی سردار ہو ہر گناہ کی اور ترک کرنا دنیا کا سردار ہو ہر عبادت کا تو ضیح اسی فصل سوم کی دوسری صفت قبیحہ میں نے حب دنیا کو قرار دیا ہو لیکن اوسکے بیان کو فصل چہارم پر محمول کیا ہو فانتظرہ و کلاما ہوات قریب یہاں تک کہ یہ شتر گناہان کبیرہ تمام ہو گئے مؤلف رسالہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے آگے اور بھی کچھ فوائد لکھے ہیں مگر میں نے بخوف طوالت او کو نقل نہیں کیا اب میں موافق اپنے وعدہ کے یہاں کسی قدر بیان امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا کرتا ہوں اور مناسب و بہتر ہی ہی تھا کہ بعد معروفات اور منکرات کے تمام ہونے کے اسکا بیان کیا جائے پس واضح ہو کہ اس صفت حسنہ کا یہ مرتبہ ہو کہ گویا علت غائی ہو بعثت انبیاء کی اس لیے کہ وہ حضرات اسی واسطے مبعوث ہوئے ہیں کہ لوگوں کو اچھی باتوں کا حکم دیں اور بری باتوں سے منع کریں اور بعد انبیاء کے کرام کے یہ عہدہ ہو انکے اوصیا علیہم السلام کا اور اس زمانہ غیبت کبریٰ میں یہ کام ہو علمائے اعلام کا اور عباد اور زہاد اور صلحا اور اتقیا کو بھی یہ

اگرنا چاہیے اگر معروف کی خبر اور منکر کی ہدائی سے بخوبی واقف ہوں اور اسکے شر الطوار
 اکواب کا بیان و قوت ہو کتب فقہ پر اور چار شرطیں مؤلف رسالہ منقولہ نے بھی ذکر کی ہیں
 اندامین اس مقام پر فقط اسکی صیح اور اسکی ترک کی مذمت پر اکتفا کرتا ہوں حق سبحانہ
 و تعالیٰ مومن کے صفات حسنہ میں فرماتا ہو التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِلُونَ السَّائِغُونَ
 الْمُنْفَكُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِنُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ
 لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُتَّقِينَ ترجمہ ایسے ہیں وہ مومن کہ توبہ کرنے والے ہیں
 گناہوں سے اور رجوع کرنے والے ہیں طرف خدا کے عبادت کرنے والے ہیں خدا کی
 حد کرنے والے ہیں خدا کی روزہ رکھنے والے ہیں یا سفر کرنے والے ہیں واسطے طلب علم
 وغیرہ کے رکوع کرنے والے ہیں سجدہ کرنے والے ہیں حکم کرنے والے ہیں ساتھ نیک کاموں کی
 اور منع کرنے والے ہیں برے کاموں سے اور حفاظت کرنے والے ہیں واسطے حدود
 خدا کے اور بشارت دے تو اے محمد صلعم اون مومنون کو کہ جنکے یہ صفات ہیں بہشت و نعمات
 و رحمت الہی کی انتہی اس آیت وافی ہدایہ میں ایسے صفات حسنہ کا بیان ہو کہ جو خیر و خوبی
 دنیا و آخرت پر مشتمل ہیں لیکن بخوف طوالت میں بیان اونکی تفصیل نہیں لکھتا ہوں و نیز
 حق سبحانہ و تعالیٰ اس امت مرحومہ کے باب میں فرماتا ہو کُنْتُمْ حَيًّا أُمَّةً أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ
 تَمَامُ دُورِ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتَقْوَىٰ وَتُؤْتُونَ بِاللَّهِ تَرْجُمَہ تم سبترین امت ہیں
 کہ ظاہر کی گئی ہے واسطے اذیوں کے حکم کرے ہو ساتھ اچھے کاموں کو اور منع کرے ہو
 برے کاموں سے اور ایمان لاتے ہو ساتھ خدا کے انتہی اس آیت وافی ہدایہ سے معلوم ہو کہ اس
 امت کی فضیلت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور ایمان کامل پر منحصر ہو تنبیہ ہر شخص کہ جسے تتبع
 آثار و اخبار و قرآن و تفسیر و حدیث کا کیا ہو وہ اس بات کو بخوبی جانتا ہو کہ جب کسی قوم پر
 بسبب اونکے کثرت معاصی و نافرمانی دیکھی کے عذاب الہی نازل ہوا ہو تو اگر اسوقت میں
 اونکا رسول موجود تھا تو فقاوے اور انکے اتباع نے نجات پائی ہے اور اگر رسول

ترجمہ ہدایہ

ترجمہ ہدایہ

موجود نہیں تھا تو فقط اونہیں لوگوں نے نجات پائی ہو کہ جو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتے تھے اور بیگناہ بھی گناہگاروں کے ساتھ مبتلا سے عذاب ہوئے ہیں محض بسبب ترک کرنے اس سچی مصلحت حسنہ کے چنانچہ بنی اسرائیل میں سے ایک قوم کا قصہ قرآن و تفاسیر معتبرہ سے بیان نقل کرتا ہوں جو سمانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَ سَأَلَهُمُ عَنِ الْقَهْرِ يَكْتَرُ الْكَلْبُ كَانَتْ حَاضِرَةً الْجَحْرِ إِذْ يَعْدُوْنَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ يَنْسَبُونَ شَرًّا عَاوِيْنَ وَلَا يَسْلُبُوكَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا أِنَّا قَالُوا امْعَدِ سَرًّا إِلَىٰ رَأْيِكُمْ فَاعْلَمُوا بِتَقْوَىٰ فَعَلِمَ اسْمَاعِيلُ إِسْحَاقُ وَيُوسُفُ إِذَا كُنُوا فِي الْكَلْبِ الْكَلْبُ الَّذِي يَبْهَوْنَ عَنِ السُّعْرِ وَلَئِنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا فِي الْعَذَابِ بِبَعْضِ مَا كَانُوا يَفْسُقُونَ فَعَلِمَ عَنَّا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قَوْمًا فَدَعَا خُثَيْيْنَ تَرْجَمَ اور سوال کہ تو او محمد صلعم ان یہودیوں سے حال سے اس سستی کے کہ جو نزدیک دریا کے تھی جسوقت کہ حد سے تجاوز کیا اونہوں نے سبت یعنی روز شنبہ کے باب میں دینی باد صفت مانعت کے اوس روز اونہوں نے چھلیوں کا شکار کیا جسوقت کہ آتی تھیں اونکے سامنے چھلیاں اونکی اونکے شنبہ کے دن ظاہر ہو کر اور جس دن کہ عمل شنبہ کا وہ لوگ نہیں کرتے تھے نہیں آتی تھیں دینی سوا شنبہ کے اور کسی دن وہ چھلیاں نہیں ظاہر ہوتی تھیں، اس طرح آزمائش کرتے تھے ہم اونکی بسبب اسکے کہ وہ لوگ فاسق تھے اور جسوقت کہ کہا ایک گروہ نے اون میں سے منع کرنے والوں کو کہ سو اسطے نصیحت کرتی ہو تم اوس قوم کو کہ اسد ہلاک کرنے والا ہو اونکا یا عذاب کرنے والا ہو اونکا عذاب سخت کہا ان منع کرنے والوں نے کہ منع کرتے ہیں ہم لو کو واسطے عذر کے طرف پروردگار تمہارے کے دینی ہم اس واسطے منع کرتے ہیں کہ ہمارا عذر خداوند عالم کے یہاں مقبول ہو اور ہم اونکے عذاب میں نہ شریک کیے جائیں، اور شاید کہ وہ لوگ پرہیزگاری اختیار کریں پس جسوقت کہ ہول گئے

وہ لوگ اوس چیز کو انصیحت کیے گئے تھے ساتھ اوسکے (یعنی منع کر نہ کو نہ مانا، نجات دی
ہم نے اون لوگوں کو کہ منع کرتے تھے برائی سے اور گرفتار کیا ہم نے اون لوگوں کو کہ ظلم
کرتے تھے ساتھ عذاب سخت کے بسبب اسکے کہ وہ لوگ فسق کرتے تھے پس جبوقت کہ سرکشی
کی ان لوگوں نے اوس چیز سے کہ منع کیے گئے تھے وہ اوس سے تو کہا ہم نے اون نافرمانی
کرنے والوں کو کہ جو چاہو تم بندر ذلیل و خوار دیں وہ خدا کے حکم سے بندر ہو گئے انتہی اس
مقام پر میں اس قصہ کو بطور اختصار تفاسیر معتبرہ سے خلاصہ کر کے لکھتا ہوں بعد حضرت
موسیٰ کے ایک قوم بنی اسرائیل میں سے شہر ایلیم دریا کے کنارے پر رہتی تھی اور
اون کو حکم خداوند عالم کا معرفت افیاء کے یہ تھا کہ شنبہ کے روز مچلیوں کا شکار نہ کیا کریں
بلکہ صبح سے شام تک عبادت خدا میں مشغول رہا کریں حق سبحانہ و تعالیٰ نے اون لوگوں کا
اس طرح امتحان کیا کہ شنبہ کے روز دریا میں مچلیاں بڑی بڑی بکثرت ظاہر ہوتی تھیں
اور اور دونوں میں غائب ہو جاتی تھیں اون کبختوں نے بطمع دنیا یہ حیلہ کیا کہ دریا کے پال
حوض بنائے اور حوضوں سے دریا تک تالیاں کو دین اور تالیوں کے ذریعہ سے دریا سے
حوضوں تک پانی جانے کا راستہ بنا دیا جمعہ کے روز وہ لوگ پانی کا کھول دیتے تھے
شنبہ کے روز مچلیاں پانی میں بہتی ہوئی تالیوں کے رستہ سے اون حوضوں میں
چلی آتی تھیں اور حوض مچلیوں سے بہرہ لاتے تھے اور پردہ لوگ پانی کے راستہ کو بند
کر دیتے تھے وہ مچلیاں اونہیں حوضوں میں رہ جاتی تھیں اور دریا کی طرف نہیں
جاسکتی تھیں کیشنبہ کو وہ لوگ مچلیوں کو بے مشقت حوضوں میں سے پا کر لیتے تھے اور
کہتے تھے کہ ہم نے تو یہ مچلیاں کیشنبہ کو پکڑیں شنبہ کو نہیں پکڑیں اور اون مچلیوں کے
وسیلہ سے وہ لوگ تو نگر اور مالدار ہو گئے اور اون کے صلحا اور نیک آدمی اون کو ہر چند منع
کرتے تھے کہ تم اس حرکت سے باز آؤ وہ اون کا کہنا نہیں مانتے شنبہ جب اونکی جبرأت
بڑھی تو رفتہ رفتہ وہ شنبہ کو بھی مچلیاں پکڑنے لگے اور یہ فعل اونکے نزدیک مباح سمجھا

کہ چاہے شنبہ کو مچلیاں پکڑیں چاہے کیشنبہ کو اور یہ لوگ اسی ہزار آسمانیوں سے زیادہ تھے
 اور ان میں تین فرقے ہو گئے تھے ایک تو شنبہ کو مچلیوں کا شکار کرتا تھا اور ایک فرقہ
 انکو منع کرتا تھا اور ایک فرقہ نہ شکار کرتا تھا نہ انکو منع کرتا تھا چنانچہ اس فرقہ اخیر کو
 یہ بات معلوم ہو گئی تھی کہ نصیحت انکو کچھ فائدہ نہ بخشنے گی لہذا وہ منع کرنے والوں سے
 کہتا تھا کہ تم ان لوگوں کو کیوں نصیحت کرتے ہو کہ خدا تعالیٰ ان کو ہلاک کرنے والا ہے
 یا عذاب سخت میں مبتلا کرے نہ والا ہے تو وہ انکے جواب میں کہتے تھے کہ ہم ان کو اس واسطے
 نصیحت اور منع کرتے ہیں کہ کل کو ہم سے خدا پوچھیں گا کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر تم
 واجب تھا تم نے ان لوگوں کو کیوں نہ منع کیا اس واسطے ہم منع کرتے ہیں کہ خداوند عالم
 کے نزدیک ہم معذور سمجھے جائیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ لوگ ہمارا کہنا مان لیں اور پرہیزگاری
 اختیار کریں جبوقت نصیحت سے کچھ فائدہ نہ ہوا تو ان منع کرنے والوں نے آپس میں
 مشورہ کیا کہ اس شہر میں رہنا خوف و خطر سے خالی نہیں ہے کہ اگر ان لوگوں پر عذاب
 نازل ہوگا تو ہم بھی اس میں گرفتار ہو جائیں گے لہذا وہ اس شہر سے نکل کر دوسری مقام
 میں جو قریب اس شہر کے تھا چلے گئے رات کو ان فاسقوں اور نافرمانوں پر عذاب نازل ہوا
 اور مرد و عورت سب بند رہ گئے جسکو جب وہ لوگ شہر کی طرف آئے تو دیکھا کہ دروازہ
 بند ہے پھر مہیاں لگا کر دیواروں پر چڑھے اور شہر کے اندر داخل ہوئے تو دیکھا کہ سب آدمی
 بند رہ گئے ہیں اپنے رشتہ داروں اور ملاقاتیوں میں سے جسکو کسی قرینہ سے پہچانتے تھے
 تو کہتے تھے کہ تو فلاں شخص ہے تو وہ آبدیدہ ہو کر اپنا سر ہلا دیتا تھا یہ لوگ کہتے تھے کہ کیا
 ہم نے تم کو منع نہیں کیا تھا کہ تم یہ کام نہ کرو کہ عذاب نازل ہوگا لیکن تم نے ہمارا کہنا
 نہ مانا میں تین روز تک وہ لوگ کہ جو بند رہ گئے تھے زندہ رہے آخر کو سب مر گئے
 اور حق تعالیٰ نے ایک ایسی ہوا بھیجی کہ اس نے سب کو دریا میں بہنیکدیا اور فقط وہی
 فرقہ بچا کہ جو منع کرتا تھا اور جو فرقہ کہ گناہ میں شریک نہ تھا لیکن انکو منع نہیں کرتا تھا

وہ ہی اون گناہگاروں کے ساتھ عذاب الہی میں گرفتار ہو گیا جیسا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان آیات میں فرمایا ہو کہ **أَنجِئْنَا الَّذِينَ يَكْفُرُونَ عَنِ الْعَذَابِ** یعنی نجات دی ہم نے اون لوگوں کو کہ منع کرتے تھے وہ برائی سے انتہی ای عزیز گو اس زمانہ میں ہمارے حضرت کی برکت کے سبب سے ایسا عذاب عام نازل نہیں ہوتا کہ وہ حضرت نبی الرحمت ہیں لیکن بعض معاصی ایسے ہیں کہ اونکا اثر بخیرست دنیا میں بھی ظاہر ہوتا ہو جیسا کہ اخبار و احادیث سے ثابت ہے مثلاً جس قوم میں زنا و فواحش کی کثرت ہوتی ہے اس میں وبا و طاعون اور اکثر امراض کی بھی کثرت ہوتی ہے اور کثرت رقص و غنا باعث فقر و پریشانی اور ناپ اور تول میں کمی کرنا باعث امساک باران و کمی پیداوار و قحط و گرائی ہو جیسا کہ اسی فصل سوم میں اپنے مقام پر جا بجا ان باتوں کا بیان ہوا ہے۔

مومن و دیندار و صاحب بصیرت و متقی و پرہیزگار کو لازم ہے کہ جب اپنی قوم اور بستی کے لوگوں کو دیکھے کہ معاصی و فسق و فجور میں مبتلا ہیں اور ترک اطاعت و عبادت الہی کرتے ہیں تو پہلے انکو بری باتوں سے منع کرے اور اچھی باتوں کا حکم دے اگر وہ لوگ کہنا مانیں تو اس سے کیا بہتر ہے و ہوا المطلوب اور اگر نہ کہنا مانیں تو پھر اس شخص کو چاہیے کہ اون لوگوں سے علیحدہ ہو جائے اور انکے درمیان میں سے نکل جائے اور دوسری جگہ رہنا اختیار کرے ورنہ خواہ مخواہ ان لوگوں کی شامت اعمال میں مبتلا ہوگا لغو ذلالت من شرفا و انفسنا و سیات اعمالنا **فصل چہارم**

تَفْصِيلُ عِظْمُكُمْ لِعِظْمِكُمْ تَذَكُّرٌ و من بعد اسد و حسن توفیقہ **فصل دوم** و سوم میں یہ امر بخوبی تمام بکرات و مراتب ثابت ہو چکا کہ اس آیت وافی ہر ایہ میں جن چیزوں کا امر ہے وہ جمیع محاسن کو شامل ہیں اور جن چیزوں کی نہی ہو اون میں کل قبائح داخل ورجو میں نے تفصیل لکھی ہے اس میں ہر جنس استیغاب کا دعویٰ تو نہیں کر سکتا مگر تاہم اکثر محاسن کی مدح اور اکثر قبائح کا ذمہ ہے اور میں نے **فصل دوم** میں جو صفات سنہ لکھے ہیں اون کے

اصدا میں سے بعض صفات ذمیمہ کا بیان فصل سوم میں کیا ہے کہ جو بہت ضروری معلوم ہوا
ورنہ اکثر کا ذکر نہیں کیا لہذا اگر فصل دوم میں جن صفات حسنہ کی مدح ہو اور انکی اصدا کے
ذم کو اور فصل سوم میں جن صفات قبیحہ کی ذم ہو اور انکی اصدا کی مدح کو لیا جائے تو ان دونوں
فصلوں کا عموم اصناف مضاعف ہو جائیگا اور بہت کم ایسی خوبیاں اور برائیاں
نکلیں گی کہ جبکی مدح و ذم صراحتاً یا کنایتاً ان دونوں فصلوں میں نہ آگئی ہو علاوہ اسکے
آخر فصل سوم میں جو میں نے ایک حدیث اصول کافی سے مع ترجمہ نقل کی ہے اس میں چھتر
اخلاق کریمہ حسنہ اور انکی اصدا کا کہ جو ذمیمہ و قبیحہ ہیں بیان ہے ان چھتر کلیات سے
تو یقیناً کوئی امر جزئی خارج نہیں ہو سکتا اسکے بعد ستر گنا ہاں کبیرہ کا ذکر کیا ہے کہ جو
قبائح اخلاق و افعال و اعمال بلکہ اعتقادات باطلہ و فاسدہ کو بھی شامل ہیں خلاصہ
تقریر یہ ہے کہ مجموع من حیث المجموع جن محاسن کی خوبی کا کہ اس فاتحہ الکتاب میں بیان
ہوا ہے اگر کوئی شخص اوپر عمل کرے اور ان اخلاق حسنہ کے ساتھ متخلق ہو اور جن قبائح کا
کہ اس میں ذکر ہوا ہو اس سے احتراز و اجتناب کرے تو اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ
خیر و خوبی دنیا و آخرت اوسکو حاصل ہو بلکہ اولیاء اللہ کے زمرہ میں داخل ہو جائے کہ
جسکے باب میں حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے لَا تَلَاَئَ اَوْلِیَا عَالِلَہٗ لَہٗ فَاٰلِہٖٓ سَوَدًا کَلَّہُمْ مَّحْزُوْنَ
ترجمہ آگاہ ہو تحقیق کہ دوست خدا کے نہیں ہو کچھ خوف اوپر اور انکی اور نہ وہ لوگ غمگین
ہونگے (یعنی مرنے کے بعد سے روز قیامت تک) انتہی لیکن انسان کا نفس مارہ ایسا
خبیث ہے اور شیطان ملعون ایسا اوسکا دشمن قوی ہے کہ اوس سے کچھ ہو نہیں سکتا اور
حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے فضل و احسان و رحمت و اقبال سے اس آیت وافی ہوا میں
بعد امر و نہی کے یہ بھی فرما دیا ہے کہ یُعِظُّکُمْ لَعْنُکُمْ تَذْکُرُوْنَ یعنی وعظ کرتا ہے تم کو اسد تا کہ تم
کنا ما یاد رکھو انتہی ضرورت و فوائد و عطا کو تو میں فصل اول میں بطور اجمال و اختصار
بیان کر چکا ہوں کہ جو گویا یُعِظُّکُمْ کی تفسیر ہے اب اس فصل میں لَعْنُکُمْ تَذْکُرُوْنَ کی تفسیر میں

بجزو بار: ہر سورہ میں نو رکوع یا زائد ہر سورہ

مجموعہ بیان کرنا مستلزم ہے کہ آدمی کیون نہیں کہنا مانتا اور کیون نہیں یاد رکھتا یہ امر تو اس لیے کہ ہم
کے اس اخیر کے فقرہ سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ اگر اسکی اوروں پر انسان عمل کرے اور حق سبحانہ
و تعالیٰ کا کہنا مانے تو اس کے لیے باعث نجات و رستگاری ہو اس واسطے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ
کی وعظ ایسی نہیں ہو سکتی کہ جو شخص اس پر عمل کرے وہ نجات پائے اور ہلاک ہو جائے
اب انسان کو بغور و تامل و امعان نظر و تدبر اس بات کو ملاحظہ کرنا چاہیے کہ وہ کون سے
چیزیں ہیں کہ جو اس کے اخلاق کو خراب کر دیتی ہیں اور اسکو عمل صالح سے باز رکھتی
ہیں اور غیر صالح کے ارتکاب کا باعث ہوتی ہیں اور میں نے اسی واسطے یہ فصل منعقد
کی ہے کہ موانع خیر و بواعث شر کو کہ جو حقیقت میں امراض ہیں بیان کروں اور ان کا
علاج بھی بتاؤں و ما توفیقی لا باءد علیہ تو کلت و الیہ انیب پہلا مانع خیر اور
باعث شر وہی اتباع ہوا یعنی پیروی خواہش نفسانی ہے کہ جسکی مذمت اس کتاب میں
پہلے ہی سے ہوتی چلی آتی ہے اور فصل سوم میں میں وعدہ کر چکا ہوں کہ فصل چہارم میں
اسکا بیان کروں گا اور علاج بتاؤں گا ہر چند کہ اسکی قباحت و شناعة بدیہی ہو اور
ہر فرقہ اور مذہب کے لوگ اس بات کو مان لیں گے کہ پیروی خواہش ہمارے نفسانی کے
کرنے سے انسان خیر و خوبی دنیا و آخرت سے محروم رہتا ہے اس سبب سے کہ بعض مواقع
ایسے ہی ہوتے ہیں کہ بغیر خواہش نفس کے روکے ہوئے دنیا میں ہی نقصان و ضرر عظیم
ہوتا ہے لیکن چند آیات و احادیث میں اسکی مذمت میں لکھتا ہوں حق سبحانہ و تعالیٰ
فرماتا ہے کہ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ترجمہ اور نہ پیروی کر تو خواہش ہمارے
نفسانی کی اس لیے کہ گمراہ کر دگی وہ خواہش تجکو راہ خدا سے انتہی و نیز فرماتا ہے فَاَمَّا مَنْ
طَغَىٰ ؕ اِذَا انشأ الحیوة الدنیا لا خات لہ فحیوہ الہی المادی ؕ وَاَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّہٖ وَ
نَهَىٰ لِنَفْسِہٖ عَنِ الْهَوَىٰ ؕ اِنَّ الْجَنَّةَ هِیَ الْمَاوِیَّةُ ترجمہ پس لیکن جس نے کہ سرکشی کی
اور اختیار کر لیا دنیا گانی دنیا کو پس تحقیق کہ دور رخ اوسکے رہنے کی جگہ ہو لیکن جس شخص نے

نا جو بستم سورہ قصص کو ع ۱۱

مذہب و سنت و یک سورہ ۱۱ کو ع ۱۱ جز و یازدہم سورہ کہنہ رکوع ۱۱ جنہدلیت و نیم سورہ ۱۱ جز و یازدہم سورہ کہنہ رکوع ۱۱

کہ خوف کیا کڑے ہو نیکاسا نے پروردگار اپنے کے ر یعنی روز قیامت کیا اور باز رکھا
اپنے نفس کو خواہش سے پس تحقیق کہ بہشت او سکے رہنے کی جگہ ہوا انتہی و نیز کفار کے
باب میں فرماتا ہو فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَسْتَجِيبُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَحَسْبُ أَهْلِ الْهَيْمَنِ
الْبَغْيَ هُوَ لَهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ترجمہ پس اگر نہ قبول
کریں وہ کافر تیرے کہنے کو ای محمد صلعم پس جان تو کہ سوال اسکے نہیں ہو کہ پیروی کرتے ہیں وہ
لوگ اپنی خواہش ہمارے نفسانی کی اور کون زیادہ گمراہ ہو اس شخص سے کہ پیروی کرے اپنی
خواہش نفس کی بغیر ہدایت کے خدا کی جانب سے تحقیق اسد نہیں ہدایت کرتا ہو قوم کو
ظالموں کی انتہی و نیز فرماتا ہو بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَتَرْجِمہ بلکہ
پیروی کرتے ہیں وہ لوگ کہ ظالم ہیں اپنی خواہشوں کی بغیر علم کے انتہی و نیز فرماتا ہو وَلَا
تُطِيعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قُلُوبَهُ عَنْ ذِكْرِ نَاوَاتَّبَعَهُ هُوَ وَكَانَ آمِنًا فَطَاغَاهُ تَرْجِمہ اور نہ
اطاعت کرو اس شخص کی کہ غافل پایا ہو ہم نے یا منسوب بفسادت کیا ہو ہم نے اس کے دگر
اپنی یاد سے اور پیروی کی ہو اس نے اپنی خواہش کی اور ہو کام اس کا حد سے گذر جانا
انتہی و نیز فرماتا ہو آتِ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى
سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصِيرَتِهِ غَسَاوَةً فَصَنَّ كَيْدَهُ يَوْمَ يُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ فَلَا تَذْكُرُونَ
ترجمہ پس کیا دیکھا تو نے اس شخص کو کہ اپنی خواہش نفسانی کو اس نے اپنا معبود قرار دیا
ہو اور گمراہی میں چھوڑ دیا ہو اس کو اسد نے جانکر اور مھر کر دی ہو اس کے کان پر اور اس کے
دل پر اور ڈال دیے ہیں اس کی آنکھوں پر پردے پس کون شخص ہدایت کر لیا اس کو بعد خدا کے
پس کیا نہیں نصیحت قبول کرتے ہو تم انتہی ایک آیت کہ جبکا مضمون قریب قریب اسی
آیت کے ہو میں فصل اول میں مذمت اتباع ہوا میں جز و نوزدہم سورہ فرقان سے نقل کر چکا ہوں
اس کے اول میں بھی ہو آتِ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَطَاغَاهُ اس کی تفسیر میں جو کچھ میں نے وہاں
لکھا ہو وہ دیکھنے کے قابل ہو اور اس طرح کے آیات کلام مجید میں بہت ہیں میں کہان تک

کہہ سکتا ہوں لہذا بہترین اس مقام پر چند احادیث لکھتا ہوں ترجمہ احادیث موصول کافی
 حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ڈرو تم اپنی خواہشات سے
 نفسانی سے جس طرح کہ ڈرتے ہو تم اپنے دشمنوں سے اس سبب سے کہ کوئی چیز آدمیوں کے
 لیے زیادہ دشمن نہیں ہوتی پیروی کرنے سے اپنی خواہشوں کی اور کاٹنے سے اور چیزوں
 کے کہ جو ان کی زیبا فون نے بویا ہو و نیز حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ
 فرمایا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ عز و جل فرماتا ہے کہ قسم ہے اپنے عزت و جلال کی اور
 اپنی عظمت کی اور اپنی کبریائی کی اور اپنے نور کی اور اپنے علو شان کی اور اپنی بلندی مرتبہ
 کی کہ نہیں ترجیح دیتا ہر کوئی بندہ اپنی خواہش نفس کو میری خواہش پر (یعنی میرے حکم پر)
 مگر یہ کہ اگر وہ دیتا ہوں میں اس کے اوپر اس کے کاموں کو اور مستقیم کرو دیتا ہوں میں اس پر
 اس کی دنیا کو اور مشغول کرو دیتا ہوں میں اس کے دل کو ساتھ اسی دنیا کے حالانکہ نہیں
 عطا کرتا ہوں میں اس کو اس دنیا سے مگر جو کچھ کہ مقدر کیا ہو میں نے واسطے اس کے اور
 قسم ہے اپنے عزت و جلال کی اور اپنی عظمت کی اور اپنے نور کی اور اپنے علو شان کی
 اور اپنے بلندی مرتبہ کی کہ نہیں ترجیح دیتا ہر کوئی بندہ میری خواہش کو اپنی خواہش
 نفس پر مگر حفاظت کرتے ہیں اس کی فرشتے میرے اور کفالت کرتے ہیں آسمان و زمین
 اس کے رزق کی اور میں واسطے اس کے علاوہ تجارت ہر تاجر کے نفع پہنچا دیتا ہوں
 اور آئیگی اس کے پاس دنیا دار انحالیکہ ذلیل ہوگی اور حضرت امیر المؤمنین صلوات اللہ
 علیہ سے منقول ہے کہ سوا اسکے نہیں ہے کہ ڈرتا ہوں میں تمہارے اور پردہ چیزوں کو ایک
 پیروی خواہش نفس اور دوسرے طول اہل و لیکن پیروی خواہش نفس پس رہ حق
 سے باز رکھتی ہے اور طول اہل آخرت کو بہلا دیتی ہے اور نیز عبد الرحمن بن حجاج سے
 منقول ہے کہ مجھ سے حضرت امام رضا علیہ السلام نے فرمایا کہ ڈرو تو ایسی بلندی سے کہ
 جس کا چڑھنا آسان اور خوشگوار ہو جبکہ او ترنا اس سے دشوار ہو (ظاہر اس)

حدیث میں بلندی پر چڑھنے سے مراد پیروی کرنا خواہش نفسانی کی ہے کہ جو نہایت آسان اور سہل معلوم ہوتی ہے اور اوترنے کی دشواری سے یہ مراد ہے کہ پیروں کا چھوڑنا نہایت مشکل ہے فلہذا انجام اور سکا ہلاکت ہو اور فرمایا کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے تھے کہ نہ چھوڑ دے تو اپنے نفس کو اوسکی خواہش کے ساتھ اس سبب سے کہ تحقیق خواہش اوسکی یہ ہو کہ اپنے تئیں ہلاک کر دے اور چھوڑ دینا نفس کا اوسکی خواہش کے ساتھ اوسکی بیماری ہے اور باز رکھنا نفس کو اوسکی خواہش سے اوسکی دوا ہو انتہی اور علامہ مجلسی علیہ الرحمہ نے کتاب میں الحیوۃ میں لکھا ہے کہ بسند معتبر حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے منقول ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے ایک لشکر واسطے جہاد کے بیجا جبے لوگ پہرے تو فرمایا کہ مرحبا واسطے اون لوگوں کے کہ جہاد اصغر کو بجالائے اور جہاد اکبر اوپر باقی ہے پوچھا اون لوگوں نے کہ یا رسول خدا صلعم جہاد اکبر کیا ہے فرمایا کہ جہاد نفس ہے بعد اوسکے فرمایا کہ بہترین جہاد وہ ہے کہ جہاد کرے اپنے نفس کے ساتھ کہ جو اوسکے دونوں پہلوؤں کے درمیان میں ہو انتہی واضح ہو کہ انسان کے نفس کی تین حالتیں ہوتی ہیں اور باعتبار ان حالتوں کے اوسکی تین قسمیں ہیں ایک نفس مارہ کہ انسان کو ہمیشہ بری باتوں کے کرینیکا حکم کیا کرتا ہے اور اوسکی طرف اسکو رغبت دلاتا ہے اور اس کے باب میں کلام مجید میں آیا ہے **لَا تَتَّبِعُوا نَفْسَکُمْ اِنَّ النَّفْسَ لَمَآرَاةٌ بِالسُّوءِ اَلَا مَآرَاةٌ تَرٰی اِنْ نَافَتْ عَفُوٌّ مَّآرَاةٌ تَرٰی تَرْجِمُہُ** اور نہیں ہریت کرتا ہوں میں اپنے نفس کی تحقیق کہ نفس البتہ مبت حکم کرنے والا ہے ساتھ برائی کے مگر جو رحم کرے پروردگار میرا یعنی اگر پروردگار رحم کرے تو البتہ انسان برائی سے بچ سکتا ہے تحقیق پروردگار میرا بخشنے والا مہربان ہے انتہی اکثر مفسرین کہتے ہیں کہ یہ حکایت ہے قول حضرت یوسف علیہ السلام کی اور بعض کہتے ہیں کہ حکایت ہے قول زلیخہ زوجہ عزیز مصر کی اور سابق عبارت کلام مجید سے قول اخیر ہی کو قوت معلوم ہوتی ہے اور قبل اس آیت کے یہ ہے کہ **ذٰلِکَ لِیَعْلَمَ لَکُم**

اَخْنَهُ الْغَيْبِ وَ اَنَّ اَللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْاَلْسَافِ پس بنا بر قول اول لیجھو اور لکھو
اَخْنَهُ کی ضمیر مذکر غائب عزیز مصر کی طرف پھر ملی اور بنا بر قول ثانی حضرت یوسف
علیہ السلام کی طرف اور زلیخا کی مراد یہ ہوگی کہ یہ اقرار و اعتراف اپنی خطا کا میں نے
اس واسطے کیا ہے کہ یوسف جو یہاں موجود نہیں ہے اسکو معلوم ہو کہ میں نے اسکی غیبت
میں خیانت نہیں کی یعنی جھوٹ نہیں بولی اور اس پر تہمت نہیں لگائی اور مجھے اس
مقام میں اسکی تفصیل لکھنے کی کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوتی جسکا جی چاہے کتب تفاسیر
کی طرف رجوع کرے مقصود سیر اس آیت کے لکھنے سے فقط انسان کے نفس ہمارہ بالسوء
کا ثبوت ہے اور یہ امر ظاہر ہے کہ نفس کے حکم کرنے سے مراد اسکا خواہش کرنا اور رغبت
کرنا ہے اور مقتضائے نفس انسان یہی ہے کہ اون چیزوں کی طرف رغبت کرے کہ جن میں
لذت اور راحت ہو اور اون باتوں سے کراہت کرے کہ جن میں کسی طرح کی تکلیف
وزحمت ہو اور حسب طرح انسان کے لیے حواس ظاہری ہیں اسی طرح باطنی بھی ہیں اور
جس طرح انکے لیے صحت و مرض ہے اسی طرح اونکے لیے بھی ہے اور یہ امر بدیہی ہے کہ
ان حواس ظاہری میں سے کوئی حادثہ کسی مرض کے سبب سے جب ماؤف ہو جاتا ہے
تو اسکا حس صحیح نہیں رہتا مثلاً صفرا کے غلبہ میں زبان کا ذائقہ بدل جاتا ہے کہ میٹھی
چیز اسکو کڑوی معلوم ہونے لگتی ہے اور اسی طرح جب سامعہ پر کچھ آفت ہوتی ہے تو
بعض امراض میں تو آدمی بالکل برا ہو جاتا ہے کہ اسے کچھ سنائی نہیں دیتا ہے اور بعض
میں ایسی آوازیں معلوم ہونے لگتی ہیں کہ جنکا حقیقت میں وجود کچھ ہی نہیں ہوتا
ہو اسی طرح امرہ کا بھی حال ہے کہ بعض امراض کے سبب سے انسان اندھا ہو جاتا ہے
اور بعض میں ایک چیز کی دو چیزیں معلوم ہونے لگتی ہیں و قس علی ہذا غیب ہا میں حال
ہو حواس باطنیہ کا کہ جن سے انسان ادراک معارف و حقائق کرتا ہے کہ جب اسکو کوئی مرض
لاحق ہوتا ہے تو اسکے حس میں بھی فرق آجاتا ہے کہسی تو ایسا ہوتا ہے کہ انسان حق کو باطل

اور باطل کو حق اور حسن کو قبیح اور قبیح کو حسن سمجھنے لگتا ہو اور کبھی ایسا ہوتا ہو کہ وہ حواس
باطنی بالکل معطل ہی ہو جاتے ہیں اور انسان کو حق و باطل و حسن و قبیح کی طرف کچھ توجہ
ہی نہیں باقی رہتی ایسی حالت میں انسان اپنے مقتضائے خواہش نفسانی پر کام کرتا ہو
اور اسکا بالکل بندہ ہو جاتا ہو اور جانوروں سے بدتر ہو جاتا ہو اور جس میں کہ او سکو
لذت و راحت ہو او سکو حق اور حسن اور نافع سمجھتا ہو اور اسی کی طرف رغبت کرتا ہو اور
جس میں کہ او سکو کسی طرح کی محنت و کلفت ہو او سکو باطل اور قبیح اور مضر جانتا ہو اور ایسی
حالت میں انسان کا نفس بارہ بالسور ہو جاتا ہو اور حسب طبع کہ حواس ظاہری کو سودا و مفرا
و بلغم و خون کی افراط و تفریط کے سبب سے امراض لاحق ہوتے ہیں اسی طرح حواس باطنی کو
اتباع ہواے نفسانی و کثرت معاصی کے سبب سے امراض لاحق ہوتے ہیں اور ان
امراض کے لاحق ہونے پر خود کلام الہی شاہد عادل ہو چنانچہ منافقون کے باب میں فرماتا
ہے ﴿قُلُوبُهُمْ مِّنْ فَخٍّ أَوْ أَذًى﴾ خداوند تعالیٰ ان کے دل میں فتنہ یا آفت
ترجمہ اونکے دلوں میں مرض ہے پس زیادہ کیا اندرون انکے مرض کو اور واسطے اونکے
عذاب دردناک ہے بسبب اسکے کہ وہ لوگ جھوٹ بولتے ہیں انتہی اس آیہ وافی ہدایہ سے
دنیا اسکے مقابل سے ثابت ہو گیا کہ منافقین کا جھوٹ بولنا اور مکر و فریب کرنا باعث
اونکے مرض قلب کا ہوا و نیز فرماتا ہے ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ یہاں کہہ رہا ہے انہیں لا
﴿يَهْتَدُونَ﴾ یہاں کہہ رہا ہے انہیں نہ ہدایت ملے گی ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ یہاں کہہ رہا ہے انہیں نہ سیر
﴿هُمْ الْغَافِلِينَ﴾ ترجمہ اونکے واسطے ایسے دل ہیں کہ وہ اون سے نہیں سمجھتے اور اونکے
واسطے ایسی آنکھیں ہیں کہ وہ اون سے نہیں دیکھتے اور اونکے واسطے ایسے کان ہیں
کہ وہ اون سے نہیں سنتے یہ لوگ مثل چار پایوں کے ہیں بلکہ اون سے بھی زیادہ گمراہ
ہیں یہی لوگ غفلت کرنے والے ہیں انتہی یہ امر ظاہر ہے کہ اس آیہ وافی ہدایہ میں
یہ مراد نہیں ہے کہ اونکی ظاہری آنکھیں اندھے اور ظاہری کان بہرے ہیں بلکہ یہ

رَمِيَتْ قُلُوبُهُمْ مِنْ قَدْ اَدَّاهُمُ اللّٰهُ مِنْ صَنَاوَلَهُمْ عَذَابُ الْيَمِّ لَمَّا كَانُوْا اَيْكِدَ بُعُوْثَ
 ترجمہ اونکے دلوں میں مرض ہی پس زیادہ کیا اس نے اونکے مرض کو اور واسطے اونکے
 عذاب دردناک ہو بسبب اسکے کہ وہ لوگ جھوٹ بولتے ہیں انتہی اس آیت وافی ہوا یہ سے
 ویز اسکے ماقبل سے ثابت ہو گیا کہ منافقین کا جھوٹ بولنا اور مکر و فریب کرنا باعث
 اونکے مرض قلب کا ہوا و نیز فرماتا ہوا لَقَدْ قُلُوْا لَا يَفْقَهُوْنَ بِهَاوَلَهُمْ اَعْيُنٌ لَا
 يَّرَوْنَ بِهَاوَلَهُمْ اِذَا نَ لَا يَسْمَعُوْنَ بِهَاوَلَيْتَ كَا نَا عَا رِبَلْ هُمْ اَصْلُ دَاوُلِكَ
 ترجمہ الغافلین ترجمہ اونکے واسطے ایسے دل ہیں کہ وہ اون سے نہیں سمجھتے اور اونکے
 واسطے ایسی آنکھیں ہیں کہ وہ اون سے نہیں دیکھتے اور اونکے واسطے ایسے کان ہیں
 کہ وہ اون سے نہیں سنتے یہ لوگ مثل چار پایوں کے ہیں بلکہ اون سے ہی زیادہ گمراہ
 ہیں یہی لوگ غفلت کرنے والے ہیں انتہی یہ امر ظاہر ہو کہ اس آیت وافی ہوا یہ میں
 یہ مراد نہیں ہو کہ اونکی ظاہری آنکھیں اندھی اور ظاہری کان بہرے ہیں بلکہ یہ

طبر و لول و سور و طایفه و صدق و ع اول ۱۲

مید جز و نیم صوره اعراف رکوع یازدهم ۲

مراد ہے کہ ان ظاہری آنکھوں سے اور کانوں سے جو دیکھنے اور سننے کی چیزیں ہیں انکو دیکھتے اور سنتے ہیں مگر ان کے دیدہ دل کو اور گوش دل گرہیں کہ وہ حق و باطل اور حسن و قبح اور نیک و بد میں تمیز نہیں کر سکتے چنانچہ خود حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے
 فَلَا تَهْتَكُهَا لَا تَعْمَىٰ لَا بَصَارًا وَلَكِنْ تَعْمَىٰ الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ترجمہ پس تحقیق نہیں اندھی ہوئیں وہ آنکھیں ولیکن اندھے ہو گئے ہیں دل کہ جو سینوں میں ہیں انتہی اور یہ امر یہی ظاہر ہے کہ جس انسان کا دنیا میں یہ حال ہو گا اوسکا آخرت میں کیا انجام ہو گا چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ترجمہ اور جو شخص کہ اس دنیا میں اندھا ہو پس وہ آخرت میں ہی اندھا ہو اور بہت گمراہ ہو انتہی ظاہر ہے کہ دنیا میں اندھے ہونے سے یہ مراد نہیں ہے کہ اوسکی آنکھیں پوٹی ہوئی ہوں بلکہ یہی مراد ہے کہ دیدہ دل کو رہو اور آخرت میں اندھی ہونے سے ظاہر یہ مراد ہے کہ انوار رحمت ہائے الہی و نعمتہا ہی ناقصا ہی کو بہشت میں نہ دیکھیں بلکہ دوزخ کی تاریکی میں پڑا رہیں اور بعض آیات و احادیث مناسب اس مقام کے فصل اول میں ہی مذکور ہو چکی ہیں اور جبر و اختیار اور امر بین الامرین کا بھی وہاں ذکر آگیا ہے وہ قابل دیدہ دل کا ناظر کتاب تو ہی انصاف کر کہ کیا انسان کے لیے یہی مناسب و بہتر ہے کہ ان امراض باطنیہ میں مبتلا رہے اور انکا کچھ علاج نہ کرے پس جو شخص کہ طالب علاج ہو میں اوسکو بشارت دیتا ہوں کہ اسی فصل میں عنقریب ان امراض کا علاج تمام آتا ہے کہ اگر انسان اوسکا استعمال کرے اور حق سبحانہ و تعالیٰ چاہے تو بالکل یہ ازالہ امراض ہو جائے اور صحت کامل حاصل ہو طبیب بھی جو مریض کو دوا دیتا ہے تو اوسکا مؤثر ہونا اور ہونا خدا ہی کے اختیار میں ہوتا ہے و مائق فیتی لا بالہ جب انسان کو بسبب اولیٰ معالجات کے کہ عنقریب انشاء اللہ العزیز آتے ہیں ان امراض باطنیہ سے ہاذن اللہ افاقہ ہوتا ہے تو اوسکے

مراد ہے کہ ان ظاہری آنکھوں سے اور کانوں سے جو دیکھنے اور سننے کی چیزیں ہیں انکو دیکھتے اور سنتے ہیں مگر ان کے دیدہ دل کو اور گوش دل گرہیں کہ وہ حق و باطل اور حسن و قبح اور نیک و بد میں تمیز نہیں کر سکتے چنانچہ خود حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے

فَلَا تَهْتَكُهَا لَا تَعْمَىٰ لَا بَصَارًا وَلَكِنْ تَعْمَىٰ الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ترجمہ پس تحقیق نہیں اندھی ہوئیں وہ آنکھیں ولیکن اندھے ہو گئے ہیں دل کہ جو سینوں میں ہیں انتہی اور یہ امر یہی ظاہر ہے کہ جس انسان کا دنیا میں یہ حال ہو گا اوسکا آخرت میں کیا انجام ہو گا چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے

باقی نہیں رہتا اور اسی کو ملکہ عدالت بھی کہتے ہیں حق سبحانہ و تعالیٰ جسکو یہ نصیب فرمائے اور یہی حالت صحت نامہ و کاملہ ہے جمیع امراض باطنیہ سے اور حق سبحانہ و تعالیٰ نفس مطمئنہ کے باب میں فرماتا ہے **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ۖ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ۖ وَأَدْخُلِي جَنَّتِي ۚ** ترجمہ امی نفس مطمئنہ پھر تو وطن پروردگار اپنے کے در آنجا ایک راہی ہو تو اور پسند کیا گیا ہے تو پس داخل ہو تو میرے نیک بندوں میں اور داخل ہو تو میری بہشت میں انہی عمدۃ البیان میں اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ حضرت صادق علیہ السلام سے کسی شخص نے پوچھا کہ کیا مومن اپنی روح کے قبض ہو نیکو مکروہ جانتا ہے فرمایا کہ نہیں قسم ہے خدا کی جسوقت ملک الموت اُسکے پاس آتا ہے تو کہتا ہے کہ اے دوست خدا کے زاری اور بے صبری مت کر قسم ہے اُس شخص کی کہ جس نے محمد کو پیغمبر کر کے بھیجا ہے میں تیرے باپ صربانی کر نیوالے سے زیادہ مہربان ہوں تجھ اگر اسوقت وہ حاضر ہو تو اب اپنی آنکھوں کو کھول کر دیکھ پس اسوقت آتے ہیں رسول خدا اور امیر المومنین اور فاطمہ زہرا اور حسن اور حسین اور باقی ائمہ علیہم السلام اور اُس سے کہا جاتا ہے کہ یہ رسول خدا اور امیر المومنین اور فاطمہ زہرا اور ائمہ معصومین علیہم السلام ہیں کہ رفیق تیرے ہیں پس وہ اپنی آنکھوں کو کھول کر دیکھتا ہے اور اُسکی روح کو خدا کی طرف سے ایک آواز کر نیوالا آواز کرتا ہے کہ **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ۚ** پس داخل ہو تو میرے بندوں محمد اور الہیت کے زمرہ میں اور داخل ہو تو بہشت میری میں پس اسوقت وہ جان کے نکلنے کے برابر کسی چیز کو دوست نہیں رکھتا ہوا انتہی نفس کی جوان تینوں قسموں کا میں نے بیان کیا انکے لیے مراتب و مدارج و حالات و کیفیات مختلفہ ہیں اور اسکی تفصیل میں طول ہے مگر مختصراً لکھتا ہوں کہ پہلی حالت نفس کی جب یہاں تک بڑھ جاتی ہے کہ ہمہ تن انسان اُسی کی خواہش و شہوہ عمل کرتا ہے اور اسکا مصداق ہو جاتا ہے کہ جو آیات ماسبق میں گذر آئے **مَنْ أَتَّخَذَ اللَّهَ ۙ هُوَ ذُوهُ** اور اُسکی بنیائی اور شنوائی پر مہر دے پڑ جاتے ہیں اور قلب پر مہر ہو جاتی ہے اور دل اسکا

۱۔ جزو سے مراد نفس

بالکل سیاہ ہو جاتا ہے کہ نور کا اُسمین نام و نشان نہیں رہتا جیسا کہ فصل اول میں بھی اسکا بیان ہو چکا ہے تو اسوقت پھر اُسکے اعمالِ خیر کی طرف رجوع کر نیکی امید باقی نہیں رہتی اور مرضِ اُسکا لا علاج ہو جاتا ہے جیسا کہ بعض امراضِ جسمی بھی مثلِ دق وغیرہ کے علاج پذیر نہیں ہیں اور اگر اُسکے نفس کی خباثت اس حد پر نہیں پہنچتی اور دل میں اُسکے کسی قدر نور باقی ہے تو یہ حالت اُسکے علاج پذیر ہے اور ممکن ہے کہ اس مرضِ نفسانی سے صحت پائے اگر حق سبحانہ و تعالیٰ اُسکی مدد کرے اور اسے صراطِ نفسِ لوائمہ کے لیے بھی مدارجِ ہین کہ پہلے وہ بُرائیوں پر ملامت کرتا ہے پھر امورِ خیر کی کمی پر ملامت کرنے لگتا ہے جیسا کہ پہلے بھی میں نے بیان کیا اور رفتہ رفتہ اُسکا مرتبہ یہاں تک پہنچتا ہے کہ حالتِ اطمینان میں بھی وہ ملامت سے باز نہیں آتا اور سبب اسکا یہ ہے کہ انسان ضعیفِ انہیان کی عبادت و اطاعت کو کسی حد اور مرتبہ پر پہنچنے اور بالنسبت الی الانسان کیسی ہی کامل ہو مگر خالقِ عالم کی عظمت و جلالت کے مقابلہ میں سراپا نقص ہے اور ہر طرح کم ہے اور کوئی انسان ایسا ہو ہی نہیں سکتا کہ لائق اور سزاوار اُسکی کبریائی کی عبادت کر سکے یہاں تک کہ کوئی ملکِ مقرب ہو یا نبی مرسل چنانچہ جناب رسالتِ آب کہ جو علتِ غائی ممکنات ہیں فرماتے ہیں کہ ما عبدناک حق عبادتک پس جب انسان کے دیدہ دل روشن ہو جاتے ہیں اور اُسکو چشمِ بصیرت عطا ہوتی ہے تو کسی وقت میں وہ اپنی عبادت و اطاعت کو نقص و عیب سے خالی و پاک نہیں سمجھتا اور کبھی اُسکو اپنے اعمالِ خیر کا عجب نہیں ہوتا اور جب قدر کہ وہ عبادت کرتا جاتا ہے اور قلب کو اُسکے صفائی حاصل ہوتی جاتی ہے اُسے قدر اپنے تئیں مقصر سمجھتا جاتا ہے اور اُسکا نفس اُسکو ملامت کرنے سے باز نہیں آتا اور یہ باعث ہوتا ہے زیادتی کلمات و علو درجات کا یو مانو گا بلکہ آنا فنا مثلاً جب انسان اجتہاد میں فرائض کو بجالاتا ہے تو اُسکے نقص پر نفسِ لوائمہ ملامت کرتا ہے اور جب اس سے ترقی کر کے نوافل کا التزام کر لیتا ہے تو اُسکے نقص پر ملامت کرتا ہے و قدس علیٰ ہذا غیبی ہا اور یہی معنی ہیں اس قول مشہور کے کہ حسنات الا برار سیئات المقہین اور اسے صراطِ نفسِ مطمئنہ کے لیے بھی مدارجِ ہین بعض انسان ایسے ہیں کہ پہلے نفسِ امارہ کی پیروی کرتے تھے اور اعمالِ بد و معاصی کے مرتکب ہوتے تھے

بعد اسکے اُنکے نفس میں توفیقات الہی کے سبب سے ملامت کرنیکی کیفیت پیدا ہو گئی اور اُنہوں نے اپنے اعمال و افعال بد سے توبہ کی بعد اُسکے اُنکے نفس کو اطمینان کی کیفیت حاصل ہوئی اور گناہ کی طرف سے رغبت ہی جاتی رہی اور اس میں بھی کمی و بیشی کے سبب سے مراتب و مدارج ہیں اور سب سے اعلیٰ مرتبہ اُس نفس مطمئنہ کا ہے کہ اول عمر سے آخر عمر تک اُسکو اطمینان رہا اور کبھی گناہ و معصیت کی طرف اُسکو رغبت ہی نہیں ہوئی اور کسی فعل بد کا کبھی وہ مرتکب ہی نہیں ہوا اور یہ مرتبہ ہی صاحبان عصمت کا کہ جو انبیاء و اوصیاء علیہم السلام ہیں اور رسولانِ مکی و مدنی اس حد کو نہیں پہنچ سکتا تنبیہ کیسکو اس مقام پر شبہ نہ ہو کہ اخبار و آثار سے بعض معاصی کی نسبت انبیاء علیہم السلام کے نفوس قدسیہ کی طرف بھی ثابت ہوتی ہی اسلیے کہ حقیقت میں وہ امور معاصی نہیں ہیں بلکہ بہ نسبت اُنکی ذوات مقدسہ و مراتب عالیہ کے ترک اولیٰ میں کہ اُن حضرات کے لیے موجب از دیار خوف و خشیت و توبہ و انابت و کثرت عبادت و ریاضت و تضرع و زاری مبارک گاہ صمدیت ہوتے ہیں اور یہ امور باعث ہوتے ہیں اُنکے اعلائے درجات و مراتب و کمالات کے اور یہ مقام اسکی تفصیل کا نہیں ہوا انشاء اللہ العزیز یہ بحث عصمت انبیاء علیہم السلام میں اس کتاب کے باب سوم میں کہ باب النبوة ہو لکھا جائیگا و ~~سورہ~~ خیر اور باعث شریعت شیطان ہو اور شیاطین کی بھی دو قسمیں ہیں ایک شیاطین جن اور دوسرے شیاطین انس چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ہ قُلْ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِیْمِ النَّاسِ مَلِكِ النَّاسِ اِلٰهِ النَّاسِ مِنْ شَرِّ الْعٰسَیْنَ اِسِ الْخَنَّٰسِ الَّذِیْ یُؤْوِیْ سُوْرَ قِ صَدُوْرِ النَّاسِ مِنْ اَمْنَتِهِ وَ النَّاسِ ہ ترجمہ کہ اے محمد صلعم کہ پناہ مانگتا ہوں میں سانہرے پروردگار آدمیوں کے کہ جو بادشاہ آدمیوں کا ہو معبود آدمیوں کا ہو شر سے و سوسہ ڈالنے والے کے کہ جو خدا کی یاد کرنے سے چپ جانے والا ہو یعنی بہاگ جاتا ہو وہ ایسا ہو کہ و سوسہ ڈالتا ہو دلوں میں آدمیوں کے جن کی قسم میں سے ہو یا انسان کی قسم میں سے انتہی و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ قول اہل دوزخ کو بیان فرماتا ہو کہ جس وقت وہ لوگ عذاب سخت میں مبتلا ہونگے تو یہ کہیں گے وَ قَالَ الَّذِیْنَ

كَفَرُوا رَبَّنَا أَلَّذِينَ آذَنَّا لَهُمْ لِيَكُونُوا مِنْكُمْ
 مِنَ الْكَافِرِينَ ۝ ترجمہ اور کہیں گے وہ لوگ کہ کافر تھے اور پروردگار ہمارے دکھاوے میں
 اُن دونوں کو کہ گمراہ کیا اُن دونوں نے ہم کو جنوں میں سے اور آدمیوں میں سے کہ کہیں ہم اُنکو
 اپنے پانوں کے نیچے تاکہ ہو جائیں وہ دونوں سب سے نیچے انتہی پہلی قسم جو شیاطین جن میں وہ
 ابلیس اور اسکی اولاد ہیں اور ابلیس کے باب میں حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۝ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ
 يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ترجمہ اور وہ لوگ کہ ایمان لائے ہو نہ پیروی کرو تم قدموں شیطان
 کی (یعنی اُسکے پیچھے پیچھے نہ چلو) اور جو کوئی پیروی کرے قدموں شیطان کی پس تحقیق کہ وہ حکم
 کرتا ہو ساتھ فحش اور منکر کے انتہی و نیز فرماتا ہے وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۝ إِنَّكُمْ
 عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ ترجمہ اور نہ پیروی کرو تم قدموں شیطان کی تحقیق کہ وہ واسطے تمہارے
 دشمن ظاہر ہو انتہی و نیز فرماتا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلَاحِ كَافَّةً ۝ وَلَا
 تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۝ إِنَّكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ ترجمہ اور وہ لوگ کہ ایمان لائے
 داخل ہو بیجا اسلام کے سب اور نہ پیروی کرو تم قدموں شیطان کی تحقیق کہ وہ واسطے تمہارے
 دشمن ظاہر ہو انتہی و نیز حضرت موسیٰ کی زبانی فرماتا ہے إِنَّكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝
 ترجمہ تحقیق وہی شیطان دشمن گمراہ کرنیوالا ظاہر ہو انتہی کلام مجید میں شیطان کی مذمت میں
 آیات متعددہ کثیرہ ہیں میں اس مختصر میں کہاں تک لکھ سکتا ہوں اس مقام پر میں نے اُن چند
 آیات کو لکھا ہے کہ جو اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ شیطان یعنی ابلیس انسان کا دشمن ہو پس
 بڑے افسوس کی بات ہو کہ کوئی عاقل اپنے دشمن کے فریب میں آجائے اور اُسکے مکر و کید
 سے اپنی حفاظت نہ کر سکے حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوا
 عَدُوَّكُمْ عَدُوًّا ۚ بَلَىٰ لَكُمْ لِيَكُونَ نَفْسُكُمْ مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ترجمہ تحقیق کہ شیطان واسطے
 تمہارے دشمن ہو پس تم بھی سمجھو اُسکو دشمن سوا اُسکے نہیں ہو کہ بلاناہر شیطان اپنے گروہ کو

تاکہ ہو جائیں وہ اہل دوزخ سے انتہی پس انسان کو چاہیے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے اس حکم محکم پر عمل کرے اور شیطان کو اپنا دشمن سمجھے اور اُسکے دام مکر و تزدیر میں گرفتار نہ ہو اب میں اس مقام پر اس بات کو لکھتا ہوں کہ شیطان کو انسان سے وجہ عداوت کی کیا ہے تاکہ باعث عبرت و غیر ناظرین ہو پس آگاہ ہو کہ خلقت بنی جان قبل خلقت بنی آدم ہوئی ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلَاصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۝ وَالْجَنَّ خَلَقْنَا مِنْ قَبْلِ هَٰذَا مِنْ نَارٍ ۝ تسمیٰ و ترجمہ اور البتہ تحقیق کہ پیدا کیا گیا ہے ہم نے آدمی کو (یعنی حضرت آدم علیہ السلام کو) خشک مٹی بجنے والی سے کہ جو بنی تھی سڑی ہوئی کچھڑ سے اور پیدا کیا ہے ہم نے جان کو (جو باپ جنون کا ہے) قبل آدم کے آتش تیز سے انتہی اور شیطان بھی جنون میں سے ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ط كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ط أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ لَعَنَهُ اللَّهُ عَدُوًّا مُبِينًا لَظَالِمِينَ بدلا ترجمہ اور یاد کرو امیر محمد صلعم حسبوقت کہ کہا ہے واسطے فرشتوں کے کہ سجدہ نہ کیجئے کرو تم ہو آدم کے پس سجدہ کیا انہوں نے مگر ابلیس نے نہ سجدہ کیا تھا وہ جنون میں سے پس باہر نکل گیا وہ ابلیس حکم سے اپنے پروردگار کے کیا بناتے ہو تم ای آدمیو اسی ابلیس کو اور اُسکی اولاد کو دوست میرے سوا حالانکہ وہ شیاطین واسطے تمہارے دشمن ہیں برا ہے واسطے ظالموں کے بدل (یعنی شیطان کو اور اُسکی اولاد کو خدا کے بدلے میں اپنا دوست بنانا) انتہی اس آیت وافی ہدایہ کے اس مقام پر لکھنے سے چند فوائد حاصل ہوئے اول یہ امر ثابت ہو گیا کہ شیطان جنون میں سے ہو دوسرے شیطان کی نافرمانی اور حضرت آدم کو سجدہ نہ کرنے کا ذکر بھی آگیا تیسرے باوصف اختصار شیطان اور انسان کی عداوت بالغ وجہ ثابت ہو گئی کہ جسکی تفصیل انشائات العزیز آگے آتی ہو چوتھے شامل ہے آیت موعظہ بلغہ مؤثرہ پر کہ اس سے زیادہ کوئی کلام پر تاثیر ہو ہی نہیں سکتا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرمائے کہ مجھ کو چھوڑ کے تم شیطان کو اپنا دوست بناتے ہو یعنی اُسکے کہنے پر عمل کرتے ہو کیا بُرا بدلہ ہو واسطے ظالموں کے کہ حق سبحانہ

کہ جو خالق اور مالک اور منعم حقیقی اور ہادی اور انواع و اقسام کی نعمات دنیا و آخرت کا عطا کرنے والا اور اپنے جوار رحمت اور بہشت میں جگہ دینے والا ہوا اسکو چھوڑ کے اُس کے عوض میں شیطان کو اپنا دوست بنائیں کہ جو دشمن قدیم اور گمراہ کر نیوالا اور ورنہ رخ کا راستہ بتا نیوالا ہوا اور یوں انسان کا قلب ایسا سیاہ ہو جائے کہ اُسے ایسے مواعظ بلغیہ کا بھی کچھ اثر نہ تو یہ دوسری بات ہے اور اخبار و آثار و تواریخ میں جو کچھ قبل حضرت آدم کے جنون کے حالات میں لکھا ہوا ہے اسکی تلخیص اور اختصار کر کے میں اس مقام پر لکھتا ہوں کہ جب جان ابوالجن کہ جسکے مختلف اسماء تواریخ میں لکھے ہوئے ہیں پیدا ہوا اور اُسکی اولاد و احفاد کی کثرت ہوئی تو ایک مدت مدید تک وہ لوگ مطیع و منقاد حق سبحانہ و تعالیٰ کے رہے اور جو کچھ کہ شریعت اُنکو عطا ہوئی تھی اُسپر عمل کرتے رہے یہاں تک کہ ایک دورہ ثوابت کا ختم ہوا کہ جو بعض حکماء کے نزدیک چونتیس ہزار برس کا اور بعض کے نزدیک چوبیس ہزار برس کا ہوتا ہے اور اس میں اور بھی اقل مختلفہ ہیں بعد اُسکے اُنہوں نے سرکشی اور نافرمانی اختیار کی اور فساد و خونریزی کرنے لگے اور اُسپر بھی ایک دورہ ثوابت کا گذر اجب اُنکا تمرد و عصیان حد سے زیادہ بڑا تو حق سبحانہ نے اکثر کو عذاب الیم سے ہلاک کیا اور چند ضغاکہ جو اُنکے افعال میں شریک تھے باقی رہ گئے اور پھر اُنکی اولاد بڑھ ہی اور ایک مدت کے بعد پھر وہ لوگ تمرد و عصیان کرنے لگے اور پھر اکثر حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنا عذاب عظیم نازل کیا اور پھر وہی کچھ لوگ باقی رہ گئے کہ اُنکی نسل بڑھ ہی اسی طرح کئی مرتبہ ہوا اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے انبیاء و رسل بھی کہ جو جنون میں سے تھے اُنپر مبعوث فرمائے جب چار دورے ثوابت کے اسی طرح ختم ہوئے اور اُنکی کثرت عصیان و ظلم و عدوان و نافرمانی و طغیان حد سے زیادہ ہو گئی تو حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرشتوں کو آسمان پر سے نازل کیا کہ وہ بنی جان سے لڑے اور اکثر کو قتل کیا اور باقی ہلاک کے جزا و غیرہ میں متفرق ہو گئے اور یہی ابلیس کہ جو شیطان کہلاتا ہے اُس زمانہ میں بچہ تھا اور سن تمیز کو نہ پہنچا تھا اسکو فرشتے آسمان پر اڑھا لیکن اور فرشتوں ہی میں اسنے نشوونما پائی اور انھیں کی عادتیں سیکھیں اور روز بروز اسکے

علم و فہم کی ترقی ہوتی گئی اور کثرت عبادت میں مرتبہ عالی پر پہنچ گیا جب جنوں کی ہر زمین پر کثرت ہوئی اور ہر اونکا مرقہ و عصیان بڑھا تو ابلیس نے درگاہ جناب باری میں عرض کی کہ مجھ کو زمین کی حکومت عطا کی جائے کہ میں اونکی اصلاح کروں اور یہ عرض اوس کی مقبول ہوئی اور وہ فرشتوں کی فوج لیکر زمین پر آیا اور جنوں میں سے جو لوگ مرقہ اور سرکش تھے اونکو قتل کیا اور تمام دنیا کی حکومت و ریاست اوسکو حاصل ہوئی اور بطور استقلال تمام روئے زمین پر سلطنت کرنے لگا اور کبھی آسمان پر فرشتوں کے ساتھ جاتا تھا اور کبھی زمین پر آتا تھا جب بسبب کثرت عبادت کے یہ مراتب عالیہ اوسکو حاصل ہوئے تو بمقتضای فطرت شیطانی مادہ عجب و غرور کا اسکے دماغ میں پیدا ہوا اور روز بروز بڑھتا گیا یہاں تک کہ اپنے دل میں اس بات پر حتم و حزم کر لیا کہ اگر حق سبحانہ و تعالیٰ میرے سوا کسی دوسرے کو زمین کی حکومت عطا فرمائیگا تو میں اوسکی اطاعت منظور نہ کروں گا اس واسطے کہ میرے کمالات علمی و عملی کسی دوسرے کو نہیں حاصل ہو سکتے یہ عجب و غرور حق سبحانہ و تعالیٰ کو کہ جو علام الغیوب ہی اور سب کے دلوں کا حال جانتا ہو پسند نہ آیا اور حضرت آدمؑ کے پیدا کر نیکا اور زمین میں خلیفہ یعنی حاکم و بادشاہ بنانیکا ارادہ فرمایا چنانچہ خود اپنی کتاب عزیز میں بکرات و مرآت اسکی خبر دیتا ہے اور سورہ بقرہ میں ہے **وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً** ترجمہ اور یاد کرو تو ای محمد صلعم جب وقت کہ کہا پروردگار تیرے نے فرشتوں سے کہ میں پیدا کر نیوالا ہوں زمین میں ایک خلیفہ انتہی جب فرشتوں نے یہ حکم حکم سنا تو چونکہ وہ جنوں کے حالات سرکشی و نافرمانی و فساد و خونریزی دیکھ چکے تھے لہذا اونہیں لوگوں پر اس خلقت تازہ کا بھی قیاس کر کے تعجب کی راہ سے **قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَرَجًا يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ** ترجمہ کہا کہ یا باری تعالیٰ کیا پیدا کر لیا تو اسی زمین میں ایسے شخص کو کہ فساد کرے اوس میں اور

اور جنوں کے حالات سرکشی و نافرمانی و فساد و خونریزی دیکھ چکے تھے لہذا اونہیں لوگوں پر اس خلقت تازہ کا بھی قیاس کر کے تعجب کی راہ سے

یہاں سے خود نہایت نا حق کو اور ہم تسبیح کرتے ہیں ساتھ تیری حمد کے اور تقدیس کرتے ہیں تیری
 انتہی جب حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرشتوں کا یہ کلام سنا تو قال اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ترجمہ
 کہا کہ تحقیق کہ میں جانتا ہوں اوس چیز کو کہ تم نہیں جانتے ہو انتہی یعنی جو مصالح اوس کے
 پیدا کرنے میں ہیں تم اوس سے واقف نہیں ہو از انجملہ ظاہر کرنا عجب و تکبر ابلیس کا
 تھا کہ اوس نے خدا کا حکم نہ مانا اور حضرت آدم کو سجدہ نہ کیا اور پیدا کرنا انبیای کرام و
 اوصیاء و ائمہ معصومین علیہم السلام کا صلب آدم علیہ السلام سے وغیرہ کہ جن کو
 حق سبحانہ و تعالیٰ کہ جو علام الغیوب ہو جانتا تھا اور فرشتے نہیں جانتے تو اور عمدۃ البیان
 میں لکھا ہو کہ خدای تعالیٰ نے بعد فرمائی اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ کے زمین کی کئے جگہ
 سے خاک اٹھوائی اور ابر کو حکم کیا وہ چالیس روز اوپر برسا اور جو وقت وہ خاک
 چسپندہ ہو گئی تو اوس کا پتلا بنا کر روح آدم کی اوس میں پونکی اور رنگ اُس کا گندم گون
 تھا اس واسطے نام اوس کا آدم ہوا اور خلیفہ روسے زمین کا اوس کو کیا اور منقول ہو کہ خدا کو
 ظاہر کرنا حضرت آدم کی فضیلت کا فرشتوں پر منظور ہوا تو او کو الہام کر کے سب اشیا
 کے نام تعلیم کیے چنانچہ فرماتا ہو دَعَلَمَ اَدَمُ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا ترجمہ اور سکھلا دیے خدا
 نے آدم کو نام سب چیزوں کے یعنی جو چیزیں کہ آسمانوں میں تھیں اور جو زمین میں
 تھیں مثل نباتات و جمادات و حیوانات وغیرہ کے ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَی الْمَلٰٓئِكَةِ
 فَقَالَ اَنْبِئُوْنِیْ بِاَسْمَاءِ هٰۤؤُلَآءِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ترجمہ بعد اوس کے پیش کیا
 اون چیزوں کو سامنے فرشتوں کے پس کہا کہ بتاؤ تم مجھ کو نام اون چیزوں کے اگر ہو تم
 سچے اس بات میں کہ تم آدم کو لائق خلافت نہیں جانتے قالُوْا اَسْمٰیْکَ لَا عَلِیْمَ
 لَنَا اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا اِنَّکَ اَنْتَ الْعَلِیْمُ الْحَکِیْمُ ترجمہ کہا فرشتوں نے کہ پاک ہو
 تو یا اسد ہر عیب و نقصان سے ہم کو تو کچھ علم نہیں ہو سوا اوس کے کہ جو تو نے سکھایا ہو
 تحقیق کہ تو ہر چیز کا جاننے والا صاحب حکمت ہوا انتہی قالَ یٰۤاَدَمُ اَنْبِئْهُمْ بِاَسْمَآئِہُمْ

فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ لَا قَالَ أَلَمْ أَهْلُكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَ
 الْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ تَرْجِمَہ کہما حق سبحانہ و تعالیٰ نے
 کہ اے آدم خبر دی فرشتوں کو ساتھ اون چیزوں کے ناموں کے پس جبوقت کہ خبر دی آدم
 نے اونہیں فرشتوں کو ساتھ ناموں اون چیزوں کے تو کہا حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرشتوں
 سے کہ کیا نہیں کہانتا میں نے تم سے کہ تحقیق جانتا ہوں میں چھپی چیزیں آسمانوں کی
 اور زمین کی اور جانتا ہوں میں اوس چیز کو کہ تم ظاہر کرتے ہو اور اوس چیز کو کہ تم
 چھپاتے ہو انتہی تفاسیر میں لکھا ہے کہ اوسوقت فرشتوں نے اپنی عاجزی کا اقرار
 کیا اور حضرت آدم علیہ السلام کی فضیلت کے معتقد ہوئے بعد اوسکے حق سبحانہ و تعالیٰ
 نے واسطے تعظیم آدم کے فرشتوں کو حکم کیا کہ تم اوکو سجدہ کرو چنانچہ فرماتا ہو کُنُّوا قُلُوبًا
 لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ
 تَرْجِمَہ اور یاد کرو تو اے محمد صلیعہ جبوقت کہ کہا ہم نے فرشتوں کو کہ سجدہ کرو تم آدم کو پس سجدہ
 کیا سب فرشتوں نے سوا ابلیس کے کہ انکار کیا اور تکبر کیا اوسے ابلیس نے سجدہ کرنے
 سے اور تھا وہ کافروں میں سے کہ خدای تعالیٰ اپنے علم ازلی سے اوسکے کفر کو جانتا
 تھا اور اوسے کے کفر کے ظاہر کر نیکیو سجدہ آدم کا حکم فرمایا تھا انتہی اب وجہ عداوت شیطان
 حضرت آدم اور اونکی اولاد سے بھڑی ظاہر ہو گئی کہ پہلے وہ زمین کا حاکم اور بادشاہ
 مقرر ہوا تھا بعد اوسکے جب حضرت آدم کو حق سبحانہ و تعالیٰ نے خلافت کے لیے برگزیدہ
 کیا تو اوسکو یہ بات ناگوار ہوئی اور جب حضرت آدم کے سجدے کا حکم ہوا تو اوسنے بوجہ
 نخوت و تکبر کے خدا کا حکم نہ مانا اور حضرت آدم کو سجدہ کیا اور ساحت قرب حضرت رب العزت
 سے نکلا گیا اور مردود و ملعون ہو گیا چنانچہ اوسکے رکائے جانے کے حالات کا ان
 آیات میں بیان ہوا اِنَّكَ تَرٰكَ اِلٰی خَالِقُ بَشَرًا مِّنْ طِينٍ ۝ فَادْأَسَقٰ يَّتٰہُ
 وَ كَفَرٰ مِّنْ مَّوَدِّہٖ فَاَصْبَحَ سَاجِدًا ۝ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّہُمْ اَجْمَعُونَ

حضرت آدم اور فرشتوں

حضرت آدم اور فرشتوں

اِلَّا ابْلِيسَ طَارَسْتُكَ بِاَوْكَانٍ مِنَ الْكَافِرِيْنَ ۝ قَالَ يَا ابْلِيسُ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا
 خَلَقْتُ بِيدَيَّ ۚ اَسْتَكْبَرْتَ ۚ اَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِيْنَ ۝ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِّنْ سِنِّهِ ۚ خَلَقْتَنِي
 مِنْ نَّارٍ فَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝ قَالَ فَاحْجُرْ مِنْهَا فَاِنَّكَ سَاحِجُهُ وَرَانَ عَلَيْكَ
 لَعْنَتِي اِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۝ قَالَ رَبِّ فَانْظُرْنِي اِلَى يَوْمِ يُعْتَقُونَ ۝ قَالَ فَاِنَّكَ مِنَ
 الْمُنْظَرِيْنَ ۚ اِلَى يَوْمِ الْوَعْدِ الْمَعْلُومِ ۝ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا اُغْنِي عَنْهُمْ اَجْمَعِينَ ۚ
 اِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِيْنَ ۝ قَالَ فَاتَّخِذْ زَوْجًا اَقْرَبَ ۚ لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ
 مِنْكَ وَامَمَّنْ بِعِكَ مِنْهُمْ اَجْمَعِينَ ترجمہ یاد کرو ای محمد حبیب وقت کہ کہا پروردگار
 تیرے فرشتوں کو کہ تحقیق میں پیدا کرنے والا ہوں ایک آدمی کو دینی آدم کو اسٹی سے
 پس جب وقت کہ درست کروں میں او سکونا کر اور ہو نکون میں اوس میں اپنی روح کو
 پس گر پڑو تم سب واسطے اوس کے دران حالیکہ سجدہ کرنے والے ہو تم پس سجدہ کیا کل
 فرشتوں نے سوا شیطان کے کہ اوس نے سجدہ نہ کیا بلکہ تکبر کیا اوس نے سجدہ کرے سے اور
 تھا وہ شیطان کافرون میں سے کہا خدای تعالیٰ نے کہ ای ابلیس کس چیز نے منع کیا تجھ کو
 اس بات سے کہ سجدہ کرے تو اوس شخص کے لیے کہ پیدا کیا میں نے او کو اپنے دست
 قدرت سے کیا تکبر کیا تو نے یا ہو تو بلند مرتبہ لوگوں میں سے کہا ابلیس نے کہ میں بہتر ہوں
 اوس سے اس لیے کہ پیدا کیا ہی تو نے مجھ کو آگ سے دیکھ جو ہر لطیف و نوزانی ہو، اور پیدا
 کیا ہی تو نے او کو مٹی سے دیکھ کثیف و تاریک ہو، کہا حق سبحانہ و تعالیٰ نے کہ پس نکل جا
 تو ان آسمانوں میں سے اس سبب سے کہ تو راندہ ہوا ہی اور تحقیق کہ تیرے اوپر لعنت
 میری ہو روز جزا یعنی قیامت تک کہا ابلیس نے کہ ای پروردگار میرے پس مہلت
 دے تو مجھ کو اوس روز تک کہ لوگ زندہ کیے جائیں گے (یعنی قیامت تک مجھ کو زندہ رکھ)
 کہا حق سبحانہ و تعالیٰ نے کہ پس تحقیق کہ تو مہلت دیے ہو و ن میں سے ہو (یعنی تجھ کو مہلت
 دی گئی ہے) وقت معلوم کے کہ ان تک کہا ابلیس نے کہ پس قسم ہے تجھ سے کہ عورت کی العتہ

گمراہ کروں گا میں ان آدمیوں کو سب کو یعنی آدم کو اور اس کی اولاد کو سوائے بندوں کے
 کہ جو ان میں سے خالص کیے گئے ہوں گے یعنی انبیاء و اوصیاء ائمہ ہدی علیہم السلام و مومنین
 کاملین، کہا حق سبحانہ و تعالیٰ نے کہ پس میں حق ہوں اور حق بات کہتا ہوں کہ البتہ ضرور
 بہر دوں گا میں دوزخ کو تجھ سے اور ان لوگوں سے کہ پیروی کر نیگے تیری انتہی اور اس طرح
 کے آیات کلام مجید میں اور بہت ہیں کہ جن میں یہ قصہ مذکور ہے یہاں میں اسی قدر پر اکتفا
 کرتا ہوں اور یہ آیات بینات ہوا غلط بلیغہ اور فوائد کثیرہ پر مشتمل ہیں یہاں بخوف طول
 میں کچھ نہیں لکھتا انشاء اللہ العزیز تبصرہ سوم بیان مکائد شیطان میں چند آیات سورہ
 اعراف سے اور نقل کروں گا اور انہیں کی تفسیر کے ضمن میں ان آیات کے بھی بعض
 فوائد کو بیان کروں گا دوسری قسم شیاطین انس ہیں اور ان کی کئی قسمیں ہیں اول
 وہ امر اور نواہی میں کہ جو باطل کی طرف دعوت کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ انسان ان کے بہکانے
 میں جلد آتا ہے اور ان کی اطاعت کو قبول کر لیتا ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ قول اہل دوزخ کو
 بیان فرماتا ہے کہ جب وہ عذاب الیم میں مبتلا ہوں گے تو اس طرح کہنے لگیں گے وَقَالُوا رَبَّنَا
 إِنَّا اطعْنَا سَادَتَنَا وَكُنَّا آءَانَا ذَٰلِقُلُوْنَا السَّبِيلَ ۚ رَبَّنَا إِنَّا أَتَيْنَا ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ
 وَالْعَذَابُ لَعَنَّا كَذِبًا ترجمہ اور کہیں گے وہی اہل دوزخ کہ ای پروردگار ہمارے تحقیق کہ
 ہم نے اطاعت کی اپنی سرداروں کی اور بزرگوں کی پس گمراہ کیا انہوں نے چکور راہ راست سے ای
 پروردگار ہمارے دے تو ان کو دوزخ عذاب سے اور لعنت کر تو ان کو بڑی لعنت انتہی
 اور واضح ہو کہ حسب طرح ائمہ ہدایت ہوتے ہیں کہ لوگوں کو اطاعت حق سبحانہ و تعالیٰ اور
 امور خیر کی طرف دعوت کرتے ہیں اور بہشت کی راہ بتاتے ہیں اسی طرح ائمہ ضلالت بھی
 ہوتے ہیں کہ وہ لوگوں کو نافرمانی و معصیت حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف بلاتے ہیں اور جہنم
 کی راہ دکھاتے ہیں چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرعون اور اس کے سرداروں کے باب میں
 فرماتا ہے وَجَعَلْنَا هُمْ آئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ۚ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ۝

سورہ اعراف آیت ۱۰
 ترجمہ اور کہیں گے وہی اہل دوزخ کہ ای پروردگار ہمارے تحقیق کہ ہم نے اطاعت کی اپنی سرداروں کی اور بزرگوں کی پس گمراہ کیا انہوں نے چکور راہ راست سے ای پروردگار ہمارے دے تو ان کو دوزخ عذاب سے اور لعنت کر تو ان کو بڑی لعنت انتہی اور واضح ہو کہ حسب طرح ائمہ ہدایت ہوتے ہیں کہ لوگوں کو اطاعت حق سبحانہ و تعالیٰ اور امور خیر کی طرف دعوت کرتے ہیں اور بہشت کی راہ بتاتے ہیں اسی طرح ائمہ ضلالت بھی ہوتے ہیں کہ وہ لوگوں کو نافرمانی و معصیت حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف بلاتے ہیں اور جہنم کی راہ دکھاتے ہیں چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرعون اور اس کے سرداروں کے باب میں فرماتا ہے وَجَعَلْنَا هُمْ آئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ۚ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ۝

سورہ اعراف آیت ۱۰
 ترجمہ اور کہیں گے وہی اہل دوزخ کہ ای پروردگار ہمارے تحقیق کہ ہم نے اطاعت کی اپنی سرداروں کی اور بزرگوں کی پس گمراہ کیا انہوں نے چکور راہ راست سے ای پروردگار ہمارے دے تو ان کو دوزخ عذاب سے اور لعنت کر تو ان کو بڑی لعنت انتہی اور واضح ہو کہ حسب طرح ائمہ ہدایت ہوتے ہیں کہ لوگوں کو اطاعت حق سبحانہ و تعالیٰ اور امور خیر کی طرف دعوت کرتے ہیں اور بہشت کی راہ بتاتے ہیں اسی طرح ائمہ ضلالت بھی ہوتے ہیں کہ وہ لوگوں کو نافرمانی و معصیت حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف بلاتے ہیں اور جہنم کی راہ دکھاتے ہیں چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرعون اور اس کے سرداروں کے باب میں فرماتا ہے وَجَعَلْنَا هُمْ آئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ۚ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ۝

وَأَتَّبَعْنَا لَهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ۖ قَالُوا مَا الْقِيَمَةُ هُمْ مِنَ الْمُقْبِلِينَ تَرْجُمُهُ
 اور گروانا ہم نے ان کو ایسے پیشوا کہہ بلاتے تھے لوگوں کو طرفِ آتش دوزخ کے اور قیامت
 کے دن وہ لوگ نہ مدد کیے جائیں گے اور قرارداد یہی ہم نے ان کے اوپر بعد ان کے مرنے کے اس
 دنیا میں لعنت اور قیامت کے دن وہ لوگ برے لوگوں میں سے ہیں انتہی اور قیامت
 میں ہرگز وہ اپنے امام و پیشوا کے ساتھ بلا یا جائیں گے پس جو لوگ دنیا میں امام ہدایت کی
 اطاعت کرتے تھے وہ ان کے ساتھ بہشت میں جائیں گے اور جو امام ضلالت کی اطاعت
 کرتے تھے وہ ان کے ساتھ دوزخ میں جائیں گے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے یٰۤاَيُّهَا
 نَذِّعُوا كُلَّ اَنَاسٍ بِاِمَامِهِمْ تَرْجُمُهُمْ حَبْدَنَ کہ بلا یئیں گے ہم ہر فرقہ کو ساتھ ان کے امام کے
 یعنی ہر فرقہ قیامت انتہی اور فصل سوم کی اونیسویں صفت قبیلہ اطاعتہ المخلوق فی
 معصیۃ الخالق قابل دیدہ ہو اور اس کا ملاحظہ اس مقام کے لیے نہایت ہی مناسب اور
 مفید ہو اور اس میں بہت سی آیات و احادیث کثیر الہدایہ مذکور ہیں دوسری قسم ہلاک
 ہیں کہ جو خود گمراہ رہے ہوں اور ایسے قواعد اور رسوم کفر و ضلالت کے مقرر کر گئے ہوں کہ
 جو لوگ ان کے بعد آئیں وہ لوگ اس پر عمل کریں اور گمراہ ہو جائیں یا معاصی مہلکہ میں
 گرفتار ہوں اور اس امر کو بھی آدمی کے مزاج میں نہایت دخل ہوتا ہو اور اکثر لوگ
 مذہبِ آبائی و رسومِ قدیمہ کے پابند ہوتے ہیں گو وہ کیسے ہی صحیح البطلان و کفر و عصیت
 ہوں اور کل اہم سابقہ کا یہ حال تھا کہ جب ان کے پاس کوئی پیغمبر آتا تھا تو وہ اپنی مذہب
 آبائی کے تعصب سے ایمان نہیں لاتے تھے اور کہتے تھے کہ اِنَّا وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا عَلٰی اُمَمٍ
 وَاِنَّا عَلٰی اٰثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ ترجمہ تحقیق کہ یا یہی ہم نے اپنے باپ و ادا کو اور پر ایک
 راستے کے اور ہم ان کے پانوں کے نشانوں کی پیروی کرنے والے ہیں انتہی اور یہی حال
 کفار عرب کا بھی تھا کہ ہمارے حضرت صلعم کے دعوت و ہدایت کے جواب میں یہی کہتے تھے
 اور فصل سوم کی گیارہویں صفت قبیلہ کہ جو تعصب ہو وہ اس مقام پر قابل ملاحظہ ہو اور

جزو پانزدہم سورہ بنی اسرائیل رکوع ہفتم ۱۲

گو اطاعت و بر والدین واجب ہو اور اونکی نافرمانی و حقوق حرام لیکن اگر کسی کے والدین زندہ
 ہوں اور اونکو کفر یا معصیت کا حکم کریں تو وہ بھی شیاطین انسان ہی میں داخل ہیں اور اونکو
 ہرگز اونکی اطاعت اس امر میں نہ کرنا چاہیے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَطَافَ بِمَا لَكَ
 عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا تَرْجُمُهُ اور اگر اصرار کریں وہ دونوں
 مان باپ تجھ سے اس بات پر کہ شریک مقرر کرے تو میرے ساتھ جسکو کہ تو نہیں جانتا پس نہ
 اطاعت کر تو اون دونوں کی انتہی تیسری قسم دوست و احباب و ہم نشین ہیں کہ آدمی اونکے
 ہکانے میں بھی اچھانا سے اور اسی سبب سے بری لوگوں کی صحبت میں بیٹھنے کی قرآن و
 حدیث میں سخت ممانعت ہو چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الزَّكَاةِ
 مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ تَرْجُمُهُ پس نہ بیٹھ تو بعد از آنے کے ہمراہ قوم ظالموں کے انتہی اور
 اس مقام پر فصل سوم کی ستائیسویں صفت قبیحہ مجالست اشراق قابل ملاحظہ ہو چوتھی قسم
 اولاد پر اور یہ بھی اکثر انسان کو یاد خدا سے غفلت اور انواع و اقسام کے معاصی میں مبتلا
 ہونیکا باعث ہوتی ہو اور اونکی آرام و راحت و توسع معیشت کے لیے آدمی اکتساب
 مال حرام کرتا ہو لغو و بالسد منہ اور حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلَهِكُمْ
 أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ
 تَرْجُمہ اے وہ لوگ کہ ایمان لائے ہو نہ غافل کریں تم کو مال تمہارے اور نہ اولاد تمہاری
 یاد خدا سے اور جو لوگ کہ کریں ایسا پس بھی لوگ زیانکار ہیں انتہی اور اسکے سوا اور
 بھی قسمیں شیاطین انسان کی ہیں میں نے بخوف طول اس مقام پر انہیں چار قسموں پر
 اکتفا کی تیسرا مانع خیر اور باعث شرمحت و نیامی دنیہ فانیہ ہے اور یہ پہلی چیز ہے کہ جو خواہش
 نفسانی سے پیدا ہوتی ہے اور مادہ ہو جمیع صفات قبیحہ و مذیلہ کا اور آلہ ہو کل ماضی صغیرہ
 و کبیرہ کا حاجب ہے افاضہ فیوض ربانی کا اور مورد عمل ہو تسویات و مساویں شیطان کا
 جولا نگاہ ہو خیل و رمل ابلیس کا اور دام بزرگ ہے اونکے مکرو و تلبیس کا آیات اسکی خدمت میں

تیسری قسم شیاطین انسان میں اونکے انعام

بید و انتہا ہیں اور احادیث اسکی ذمہ میں لاتعد ولا تحصى ہیں ایک مرض ابوالامراض اور یہی ایک خیانت ام الخیانت ہو اسی کا علاج مقدم ہو اور اسی کا دفع اہم و اقدم اگر یہ دفع ہو جائے تو پہ کوئی مرض و علت باقی نہ رہے اور انسان کو جمیع امراض باطنیہ سے صحت کلی حاصل ہو جائے خواہ ہشامی نفس مارہ کا تو اس میں حصر ہو کہ سوائے دنیا سے دنیہ و رویہ کے اور کسی چیز کی طرف اسکی خواہش ہو یہی نہیں سکتی کہ جو مضر و مولد امراض ہو اور وساوس شیطانی کا بھی گویا موقع و مقام ہو لیکن ابلیس پر تلبلیس کے بعض مکائد ایسے ہیں کہ ظاہر میں جنکو اس سے کم تعلق معلوم ہوتا ہو اور میں ان مطالب کے بیان کے لیے اس مقام میں پانچ تبصرات مقرر کرتا ہوں تبصرہ اول بیان معنی دنیا میں تبصرہ دوم بیان اجزائے دنیا میں کہ جن سے وہ مرکب ہو تبصرہ سوم بیان مکائد شیطانی میں تبصرہ چہارم معالجات میں ان امراض کے کہ جو خواہش ہائے نفسانی اور وساوس و مکائد شیطانی و محبت دنیا فانی سے پیدا ہوتی ہیں تبصرہ پنجم بیان تو بہ میں تبصرہ اول بیان معنی دنیا میں واضح ہو کہ رہبانیت یعنی ترک کرنا لذات دنیا کا از قبیل نکاح و ماکل و مشارب وغیرہ اور ترک کرنا معاملات و تجارت وغیرہ کا کہ جو حلال ہوں اور عزلت اور گوشہ نشینی اختیار کرنا ہماری شرع شریف میں کہ جو جامع جمیع مصالح و حکم و خیر دنیا و آخرت پر مشتمل ہے ممنوع و مذموم اور بدعت سیئہ ہو اور انحراف ہو جادہ شرع مستقیم و حکم خدای علیم و حکیم سے اسلئے کہ ہمارے نبی الرحیم کہ جو خاتم النبیین اور سید المرسلین ہیں کا فہ انام پر مبعوث ہوئے ہیں پس انکی شرع شریف ہی ایسی ہونا چاہیے کہ اگر تمام خلق او سپر عمل کریں تو اس سے کسی طرح کا فساد و خلل نہ پیدا ہو اور پر ظاہر ہی کہ اگر سب آدمی رہبانیت اختیار کریں اور معاملات دنیا اور معاشرت باہمی کو چھوڑ دیں تو نوع انسانی صفر ہستی سے مثل حرف غلط کے مٹ جائے پھر خدا کی عبادت کون کرے اور اس کے حکم کو کون مانے اور کچھ ہمارے دین و ملت پر موقوف نہیں ہو بلکہ نتیجہ آثار و اخبار و نیز قرآن و حدیث سے ثابت ہوتا ہے

کہ اہم سابقہ پر ہی رہبانیت واجب نہ تھی بلکہ مذکور بھی نہ تھی اس لیے کہ بعض انبیاء و رسل خود
 متکفل سریر خلافت و متکفل امور حکومت و سلطنت رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ اس سے زیادہ
 کوئی امر عظیم اور دنیا میں نہیں ہو چکا ہے حق سبحانہ و تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو
 پہلے دنیا میں خلیفہ مقرر فرمایا کہ جو اول نبیا اور ابوالبشر ہیں اور آیات سابقہ الذکر
 میں اسکا بیان ہو چکا ہے اور حضرت داود علیہ السلام کو بھی خلیفہ زمین مقرر کیا چنانچہ
 حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے **يَا دَاوُدُ اَنْتَا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْاَرْضِ** ترجمہ ای داؤد تحقیق کہ
 گردانا ہم نے تجکو خلیفہ زمین میں انتہی اور حضرت سلیمان علیہ السلام کو جیسا ملک عطا فرمایا
 سب جانتے ہیں کہ تمام روئے زمین پر انکی سلطنت تھی اور جن و انس اور ہوا اور طور تک
 انکے تابع و محکوم تھے اور خود انہوں نے دعا فرمائی کہ **رَبِّ اَعْزِلْنِي قَاهَبِي مَلِكًا**
لَا يَنْبَغِي لِاحَدٍ مِّنْ بَعْدِي اِنَّكَ اَنْتَ الْغَاثُ ترجمہ ای پروردگار میرے نبخش دے
 مجکو اور عطا کر مجکو ایسا ملک کہ نہ سزاوار ہو واسطے کسی شخص کے میرے بعد تحقیق کہ تو بہت
 بخشش کرنے والا ہے انتہی اور اس دعا کو حق سبحانہ و تعالیٰ نے قبول فرمایا اور بعد اس
 آیت کے ہوا اور جنوں کے مسخر ہونے کا بیان فرمایا ہے میں نے بخیاں طول اون آیات کو
 نقل نہیں کیا سورہ نمل جزو نوزدہم میں سے ایک آیت کہ جو بہت مختصر ہو نقل کرتا ہوں
وَحِثْرَ لِّسُلَيْمَانَ جُنُودًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوعَاذُونَ ترجمہ اور
 اکٹھا کیے گئے واسطے سلیمان کے لشکر انکے جنوں سے اور آدمیوں سے اور طیور سے پس
 وہ روکی جاتی ہے یعنی انکی صفیں باندھی جاتی تھیں تاکہ متفرق نہوں اور مجتمع رہیں انتہی
 اس سے سب پر حضرت کی حکومت و سلطنت ثابت ہو گئی اور حضرت ذوالقرنین کو بھی
 حق سبحانہ و تعالیٰ نے بہت بڑا ملک عنایت فرمایا تھا اور انکا قصہ بھی کلام مجید میں
 مذکور ہے اور میں ابتدا ہی قصہ میں سے دو آیتوں پر اکتفا کرتا ہوں **وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ**
ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا اِنَّا مَكِّنَّا لَهُ فِي الْاَرْضِ ذَاتَيْنَا مِنْ

مرآۃ المستقیم جلد اول

مرآۃ المستقیم جلد اول

مرآۃ المستقیم جلد اول

کُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ترجمہ اور پوچھتے ہیں تجھ سے لوگ ای محمد صلعم ذوالقرنین کو کہ تو عنقریب بیان کرونگا میں تم سے اسکے حالات میں سے کسی قدر تحقیق کہ قدرت دی ہم نے اسکو زمین میں اور عطا کیا ہم نے اسکو ہر چیز کا سامان انتہی اور حضرت یوسف علیہ السلام کو بھی مصر کی حکومت عطا فرمائی اور آپ کا قصہ بسط کے ساتھ سورہ یوسف میں مذکور ہے اور میں ایک ایت پر یہاں اکتفا کرتا ہوں کہ جو حضرت یوسف کی دعا کا ایک فقرہ ہے تَرَبَّيْتُ قَدْ أَتَيْتُكَ مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ترجمہ ای پروردگار میرے تحقیق کہ عطا کیا تو نے مجھکو بادشاہت میں سے اور سکھایا تو نے مجھکو تاویل حاوِیث سے (یعنی تعبیر خواب) انتہی اور کچھ انہیں حضرات پر موقوف نہیں ہے بلکہ بنی اسرائیل میں اکثر بادشاہ گذرے ہیں چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا ترجمہ پس تحقیق کہ دی ہم نے آل ابراہیم کو ایک کتاب اور حکمت اور عطا کیا ہم نے انکو ملک عظیم انتہی اور کچھ قرآن و حدیث و اہل سلام ہی کی کتاب پر منحصر نہیں ہو کتب باقدم میں ہی ان سب حضرات کے ملک و سلطنت کا حال بشرح و بسط تمام لکھا ہوا ہے چنانچہ بئیل جسکا ترجمہ ہر زبان میں کرا کے پاڈری سب کو تقسیم کرتے پرتے ہیں اسکو ہر شخص مطالعہ کر کے ان حالات پر تفصیل تام مطلع ہو سکتا ہے و نیز اسی مجموعہ بئیل کے بعض کتب عمدتاً میں لکھا ہوا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تین بی بیان تھیں اور حضرت یعقوب کی چار دو بی بیان دو لونڈیاں اور حضرت داؤد کی نسا اور حضرت سلیمان کی ہزار پس اگر رہبانیت ممدوح ہوتی اور یہ سب باتیں مذموم تو یہ حضرات انبیاء علیہم السلام کہ جو اول عمر سے آخر عمر تک معصوم ہیں انکو کیوں کرتے البتہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ کی امت میں رہبانیت ممدوح تھی مگر انجیل سے کہیں یہ حکم نہیں نکلتا ظاہر ہے معلوم ہوتا ہے کہ عزالت گزنی و گوشہ نشینی و ترک نکاح و اکتساب معیشت وغیرہ کا اوس امت میں کچھ رواج ہو گیا تھا حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بیشک تمام عمر نکاح کیا نہ اپنے لیے کوئی گھر بنایا مگر یہ سارا وکی خصال میں سے ہے

مرامہ مستقیم جلد اول

جیسے کہ انبیاء علیہم السلام کے لیے بعض چیزیں مخصوص ہوتی ہیں چنانچہ ہمارے حضرت معلم پر
شب بیداری و نماز تہجد واجب تھی اور ہمیر واجب نہیں ہو اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام
مجامع خلق میں تشریف لیجاتے تھے اور لوگوں کو ہدایت و ارشاد فرماتے تھے اور یہ امور
رہبانیت کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتے اور قرآن شریف میں اونکی امت کے باب میں اس طرح
آیا ہوتا رہبانیت و ابتداء ہا ما کتبنا ہا علیہم لا ابتغاء رضوان اللہ فمما
سأعوا ہا حقیر عایبہا فالتینا الذین آمنوا ومنہم ارجح ہم و کثیر منہم فاسقون
ترجمہ اور رہبانیت کو اون لوگوں نے یعنی امت حضرت عیسیٰ نے اپنی طرف سے
نکالا تھا ہم نے نہیں واجب کیا تھا او سکوا اون لوگوں پر مگر نکالا تھا اون لوگوں نے واسطے
طلب کرنے خوشنودی خدا کے پرہیز رعایت کی اون لوگوں نے اسے رہبانیت کی جو کہ حق
اوسکے رعایت کر نیک تھا پس عطا کیا ہم نے اون لوگوں کو کہ جو ایمان لائے تھے اون میں سے
اجر اونکا اور بہت لوگ اون میں سے فاسق ہیں انتہی اب میں بعض اوقات و احادیث کو
کہتا ہوں کہ جن سے اسلام میں رہبانیت کی مانع ثابت ہوتی ہو چنانچہ سب سے پہلے فرماتا ہوں فَاَنْتُمْ اَطَاعُوا
لَكُمْ مِنَ الْمَرْءِ مَثْنِ وَ ثَلَاثَ رُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ اَلْاَعْدَاءَ اَوْ اَخَا اِحْدَاہُمْ اَوْ مَا مَلَکَتْ
اَیْمَانُكُمْ تَرَجِمُوْهُ بِسُلْکِہِمْ کَر و تم جو کہ تم کو ہا کیزہ معلوم ہوں عورتوں میں سے دو دو اور
تین تین اور چار چار پس اگر دو و تم کہ عدالت نہ کر سکو گے تو ایک ہی پر اکتفا کرو یا اپنی لونڈیوں پر
انتہی اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ اگر مرد عدالت کر سکے تو چار سُلْکِہِ تک سوا لونڈیوں کی
اوسکو جائز ہیں و نیز فرماتا ہوتا یَا اَیُّهَا النَّاسُ کُلُّوْا مِنْ اَرْضِہِمْ حَلَالًا طَیِّبًا زَوْجًا سَیِّئًا
خَطَا اَبِ الشَّیْطَانِ اِنَّہُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُّبِیْنٌ ترجمہ اے آدمیو کھاؤ تم اون چیزوں میں سے
کہ بیچ زمین کے ہیں (یعنی میوہ و غلہ وغیرہ) حلال پاکیزہ اور نہ پیروی کرو تم قدموں شیطانیان
کی تحقیق کہ وہ واسطے تمہارے دشمن ظاہر ہو انتہی اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ جو عمدہ
چیزیں کہ زمین سے پیدا ہوتی ہیں اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے بند و نہر حلال کی ہیں اون کو

اگر وہ آدمی کہ
مذکورہ چیزیں
کھائے تو اسے
پسند نہیں آئے

جو وہ آدمی کہ
مذکورہ چیزیں
کھائے تو اسے
پسند نہیں آئے

اگر وہ آدمی کہ
مذکورہ چیزیں
کھائے تو اسے
پسند نہیں آئے

اپنے اور پر حرام کرنا شیطان کی پیروی ہو و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَاعِلِينَ
 لِلَّذِينَ آمَنُوا فِيهَا فَأَكْبَهُوا لِلْفَعْلِ ذَاتُ الْأَكْمَارِ وَكَانَ الْحَيْبُ ذُو الْعَصْفِ وَالْزَّيْحَاتُ مَعَهُ
 قَبَائِلُ الْأَعْرَابِ تَكُنْ بَابِ تَرْجُمَةٍ اور بنایا ہو اللہ نے زمین کو واسطے خلق کے اوس میں
 میوے ہیں اور درخت خرما کے پھل ہیں جن میں غلات ہیں (یعنی جنکے اندر خرما ہوتے ہیں)
 اور دانہ ہو غلہ کا کہ جس میں جُھس ہی ہوتا ہو اور پھل ہیں خوشبودار پس ساتھ کس چیز کے اپنے
 پروردگار کی نعمتوں سے تکذیب کرو گے تم دونوں (یعنی جن والسن) انتہی نہایت افسوس
 کی بات ہو کہ جو نعمتیں اپنے فضل و رحمت سے حق سبحانہ و تعالیٰ نے انسان کو عطا فرمائی ہوں
 اؤ کو خواہ مخواہ اپنے اور پر حرام کر کے اوسکی نعمتوں کی تکذیب کرے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ
 فرماتا ہو يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنْهُمْ قَوْلُ طَبِيبَاتٍ مَا أَهَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا الْوَعْدَ
 اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ وَكُنَّا مِمَّا سَرَّحَكُمْ اللَّهُ هَلَاكَ طَبِيبَاتٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي
 أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ تَرْجُمَةٍ اور وہ لوگو کہ ایمان لائے ہو نہ حرام کرو تم اپنے اور پر وہ پاکیزہ چیزیں
 کہ حلال کی ہیں اللہ نے واسطے تمہارے اور حد سے نہ گذرو تحقیق کہ اللہ نہیں دوست رکھتا حد
 سے گذر جانے والوں کو اور کہاؤ تم اؤن چیزوں میں سے کہ روزی دی ہو تم کو خدا نے حلال پاکیزہ
 اور روز تم اللہ سے کہ جسکے ساتھ تم ایمان لائے ہو انتہی عمدۃ البیان میں اس آیت وافی ہدایہ
 کی تفسیر میں لکھا ہو کہ منقول ہو کہ زوہر عثمان بن مظعون کی عائشہ کے پاس گئی اور وہ عورت
 بہت خوبصورت تھی عائشہ نے کہا کہ کیا ہوا تجھ کو کہ ایسی سادہ وضع سے تو رہتی ہو کہا کہ کسکے
 واسطے زینت کروں شوہر میرا تو بہت دنوں سے میرے پاس نہیں آتا اور زہد اوسنے اختیار
 کیا ہو جناب رسول خدا ص عائشہ کے گھر میں تشریف لائے تو عائشہ نے حضرت کو خبر کی حضرت
 باہر رونق افروز ہوئے اور اصحاب کو جمع کیا اور منبر پر جا کر خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ کیا ہو گیا
 لوگوں کو کہ پاکیزہ چیزوں کو اپنے اور پر حرام کرتے ہیں میں سفک کو سوتا ہی ہوں اور دیکھتا ہی
 ہوں اور عورتوں کے بھی نزدیک جاتا ہوں جو شخص کہ میری سنت سے روگردانی کرے وہ

طبرستان و ہند سورہ مائدہ و سورہ اعراف

مجھے نہیں ہو اون لوگوں نے کہا کہ ہم نے قسم کھائی ہو خدای تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی کہ
 لَا تَقُولُوا حِنْدٌ كَمَا قَالُوا بِاللَّغْوِ إِنَّا نَحْنُ الْيَهُودُ قَالُوا كَذِبًا
 انتہی و نیز فرماتا ہوا اَحَلَّ لَكُمُ الْبَيْعَةَ الْاَنْفَا وَ تَرْجُمَ حَلَالٌ كَيْفَ كُنْتُمْ مِنْ وَاَسْطَ تَمَارِے
 چوبائے جانور انتہی اس آیت سے تبصریح معلوم ہوا کہ گوشت کھانا نامذموم نہیں ہو و نیز فرماتا
 هُوَ وَ هُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَنَا كُلًّا مِنْهُ لَنَأْكُلَ مِنْهُ لَحْمًا طَرِيقًا تَسْتَخْرِجُ مِنْهُ حَبْلًا وَ مِنْهُ حَبْلٌ لَكُمْ يَكُونُ لَكُمْ
 قَارِقًا فِي الْفُلِكِ مَوَاضِعُ فِيهِ وَ لَتَتَّبَعُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ترجمہ اور وہ
 اسد ایسا ہو کہ مسخر کر دیا اوسنے دریا کو تاکہ کھاؤ تم اوس میں سے گوشت تازہ دینی مہلی اور
 لٹکا لو اوس میں سے زیور کو کہ جو تم پہنتے ہو دینی موتی وغیرہ اور دیکھتا ہو تو کشتیوں کو کہ
 پانی کو پہاڑی ہوئی چلتی ہیں اوسی دریا میں اور تاکہ طلب کرو خدا کے فضل کو دینی تجارت
 کرو کشتیوں کے ذریعہ سے اور تاکہ تم شکر کرو انتہی اس آیت وافی ہدایہ سے ایک تو مہلی کے
 کھانے کا حکم معلوم ہوا دوسرے زینت کرنے کا اور موتی وغیرہ پہننے کا تیسرے تجارت کرنے کا
 اور یہ امر ظاہر ہو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان نعمتوں کا ذکر مقام امتنان میں فرمایا ہو یعنی
 بند و پز احسان رکھا ہو اور شکر گزاری کا طالب ہوا ہو پس اگر ان چیزوں کا استعمال مذموم
 ہوتا تو کیونکر ممکن تھا کہ شتم حقیقی انکے سبب سے احسان رکھتا اور اپنر شکر کا طالب ہوتا اور
 جو آدمی کہ ان چیزوں کا استعمال ہی نہ کر لگا وہ انکا شکر ہی کیا کر لگا و نیز فرماتا هُوَ الَّذِي
 خَلَقَ مِنَ نَارٍ زَیْنَةً اَللّٰهُ الَّذِي اَخْرَجَ لِعِبَادِهِ الطَّيِّبَاتِ مِنَ النَّارِ طَقْلٌ هِيَ لِلَّذِينَ اٰمَنُوا فِي
 الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَتَذَكَّرُ اُولٰٓئِكَ لَفَصَّلَ الْاٰیَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ترجمہ
 کہ آدمی جو صلہ کہ کس شخص نے حرام کیا ہو زینت خدا کو کہ جبکہ لٹکا لا ہو اوسنے واسطے اپنے بندوں
 کے اور کسے حرام کیا ہو پاکیزہ چیز و نکور و زنی زمین سے کہ آدمی محمد کہ یہ زینت و پز این واسطے
 اون لوگوں کے ہو کہ جو ایمان لائے ہیں زندگانی دنیا میں در انحا لیکہ خالص ہو ان لوگوں کو
 واسطے روز قیامت دینی دنیا میں کفار ہی ان نعمتوں میں شریک ہیں اور آخرت میں

ترجمہ و تفسیر
 و تفسیر و تفسیر
 و تفسیر و تفسیر

ترجمہ و تفسیر
 و تفسیر و تفسیر
 و تفسیر و تفسیر

خاص و خالص سب نعمتیں واسطے مومنوں کے ہیں اور کفار ان سے محروم ہیں، اسی طرح تفصیل سے بیان کرتے ہیں ہم آیتوں کو واسطے ایسی قوم کے کہ جو جانتے ہیں اور سمجھتے ہیں انتہی تفسیر عمدۃ البیان میں لکھا ہے کہ حضرت صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ امیر المؤمنین نے ابن عباس کو ابن کول کے اور اسکے اصحاب کے پاس بھیجا واسطے نصیحت کے کہ وہ لوگ خوارج میں سے تھے اور ابن عباس باریک کپڑے کا کرتا اور پوشاک نفیس پہنے ہوئے تھے اُن لوگوں نے ابن عباس کو دیکھا تو ازراہ طعن کہا کہ ای ابن عباس کیا تو بہتر ہی ہمارے نفسون سے کہ ایسا لباس پہنے ہوئے ہی ابن عباس نے فرمایا کہ اول میرا جگر اتم سے اس میں ہے کہ حذای تعالیٰ قرآن میں فرماتا ہے کہ قُلْ مَنْ حَقَّ وَرِثَتَهُ اللَّهُ اور اس سے پہلے فرمایا ہے کہ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ یعنی لو تم اپنی زینت کو نزدیکی ہر وقت مسجد کرنے کے (یعنی نماز پڑھنے کے) اور اس آیت کی تفسیر میں عمدۃ البیان میں لکھا ہے کہ منقول ہے کہ حضرت امام حسن علیہ السلام جب وقت نماز پڑھتے تھے اور وقت بہت نفیس کپڑے کہ جو اونکے پاس ہوتے تھے زیب تن کرتے تھے کسی نے پوچھا تو فرمایا کہ خدا کا جمیل ہے اور جمال کو دوست رکھتا ہے واسطے میں اپنے پروردگار کے واسطے دینت کرتا ہوں اور یہ آیت تلاوت فرمائی کہ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ تنبیہ کسی کو یہ شبہ نہ ہو کہ تمتع و انثار و اجبار سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیہ السلام ہمیشہ جو کی روٹی کھاتے تھے اور گیہوں نہیں تناول فرماتے تھے اور کپڑے بھی درشت و کم قیمت پہنتے تھے اسکا کیا سبب ہے اس سبب سے کہ حج خدا کو فعل کی تفسیر خود ان کو قول سے ہوتی ہے چنانچہ ابواب الجنان جلد اول میں ایک حکایت لکھی ہے میں اس کے ترجمے پر اس مقام میں اکتفا کرتا ہوں مشہور ہے کہ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام کے زمانے میں عاصم بن زیاد نے نرم کپڑے پہنا ترک کر دیے اور کمال نپا لباس قرار دیا اسکے بہائی ربیع ابن زیاد نے حضرت شاہ ولیا علیہ السلام سے اذروے شکایت کے عرض کیا کہ عاصم نے دنیا کو ترک کیا ہے اور فقیر و نکاح

لباس پہنتا ہوا اور اپنے اہل و عیال کو غمناک اور آزرده خاطر کیا ہو حضرت امیر المؤمنین
 علیہ السلام نے عاصم کو طلب فرمایا جب وہ حضورین حاضر ہوا تو آپ نے از روی عتاب کے فرمایا
 کہ تو اپنے اہل و عیال سے شرمندہ نہ ہوا اور اپنی اولاد پر رحم نہ کیا کیا تو گمان کرتا ہو کہ خدا تعالیٰ
 نے باوصف اسکے کہ پاکیزہ چیز و کو حلال کیا ہو اس بات کو وہ نہ سمجھ سکا کہ تو انکا استعمال
 کرے تیری خدایتعالیٰ کے نزدیک ایسی قدر نہیں ہو کیا خدای تعالیٰ نہیں فرماتا ہے کہ
 وَلَا تَأْكُلْ مِمَّا دَلَّاهُمْ عَلَيْهَا فَاْلَهُمْ قَالُوا لَنْ نَجِدَ لَهَا ذَاتًا اَلَا كَمَا وَاوَرَفَرَمَاتَا هُوَ مَجْرَاهُ الْبَحْرِ
 يَكْتَفِيَانِ بِهِنَّ مَصَابِيحُ نَارٍ لَا يَبْغِيَانِ خَدَايَ تَعَالَى كُنْ اس قول تک یَحْجُجُ مِنْهُمَا الْكُلُوفُ
 وَالْمَرْحَاتُ یعنی خدای تعالیٰ آیات مذکور میں اپنی نعمتوں کا شمار کرتا ہو اور اولیٰ کا نام
 لیتا ہو سو وہی قسم سے اور جزوئی قسم سے کہ خلایق اس کے کھانے سے متلذذ ہو اور موتی اور
 مولگا کہ اس سے آرائش کریں اور باوجود اسکے کیونکر ممکن ہو کہ ان نعمتوں سے بندوں کا
 فائدہ اوٹنا خدای تعالیٰ کو کمرہ معلوم ہو و نیز اولیٰ حضرت نے یہ مضمون فرمایا کہ خدای تعالیٰ
 فرماتا ہوں اَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ یعنی اپنے پروردگار کی نعمت کا ذکر کر اور جو احسان
 کہ تیرے حق میں کیا ہو اسکا اظہار کر اور اظہار فعلی نعمتہاے الہی سے مانند کھانے کے اور
 پینے کے اور کل اقسام کے کہ جن سے آدمی متمتع ہوتا ہو خدای عزوجل کے نزدیک زیادہ
 خوش اور محبوب ہو اظہار قولی سے یعنی زبان سے شکر کرنے سے عاصم بن زیاد نے کہا کہ
 یا امیر المؤمنینؑ پر کیا سبب ہو کہ آپ نے کھانے پینے میں خورش غیر لطیف پر اور شپاک
 میں موٹے کپڑے و پزاکتفا کی ہو حضرت نے فرمایا کہ واسے ہو تیرے اوپر کہ تحقیق اسد عزوجل
 نے فرض کیا ہو ائمہ عدل پر اس بات کو کہ وضع اپنے مانند ضعیفون اور فقیر و نیکی رکھیں
 اور فقیر و ن اور محتاجوں کے سے کپڑے پہنیں تاکہ فقیر اپنے فقر و فاقہ سے ولتنگ و
 بے صبر نہ ہوں اور اپنے امام زمانہ کی وضع اور طریقہ کو دیکھ کے کہ جو اشرف ناس ہیں اپنے
 دل کو تسلی دین اور خدا کا شکر کریں القصہ عاصم نے اس نصیحت کو سن کے رہبانیت کو ترک

کر دیا اور شریعت عرآکی اطاعت کی انتہی و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ اپنی نعمتوں کے باب میں فرماتا ہے **وَلَا تَغْمِرْ خَلْقَهَا لَكُمْ فَتُنَادُوا وَمَنْفَعَةً وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ** وَلَكُمْ فِيهَا مَآجِلٌ حِينَ تُخَيَّرُونَ وَحِينَ تُسْرَحُونَ ۚ وَتَحْمِلُ أَرْثَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّكُمْ تَكُونُوا بِالْغَنِيِّ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِنَّ كَلِمَتَكُمْ لَئِيْلٌ رَّحِيمٌ وَالْمَخِيلُ وَالْمِغَالُ وَالْحَمِيرُ لَتَرْجِفُنَّهَا فَاِذَا رَأَيْتَهُنَّ وَمَا لَتَلْعَلْنَ ۚ تَرْتَجِمُهُنَّ اور پیدا کیا ہوا سدرنے چار پاؤں کو واسطے تمہارے کہ اون میں لباس گرم ہو یعنی اون کے پوست اور بالوں سے پوشین و پشمینہ بنا کے آدمی استعمال کرتے ہیں، اور فائدے ہیں دشل دودھ و گھی و دہی وغیرہ کے، اور بعض کو اون میں سے کھاتے ہو تم اور تم لوگوں کے لیے اون میں زینت اور رونق ہو جس وقت کہ شام کو چرا کر لاتے ہو اور جس وقت کہ چرائی کو چھوڑتے ہو اور اٹھا لیجاتی ہیں وہ تمہارے بوجھوں کو یعنی اسباب کو ایسے شہر تک کہ نہیں پہنچنے والے ہو تم اس تک مگر ساتھ محنت شدید نفسوں اپنی کے تحقیق کہ پروردگار تمہارا البتہ مہربانی کرنے والا رحم کرنے والا ہو اور پیدا کیا ہے اسی سدرنے واسطے تمہارے گھوڑوں کو اور خچروں کو اور گدہوں کو تاکہ سوار ہو تم اوپر اور زینت ہیں یہ چیزیں واسطے تمہارے اور پیدا کرتا ہو یا پیدا کر لیا اسد اون چیزوں کو کہ تم نہیں جانتی ہو انتہی اس آیت وافی ہدایہ میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی اون نصیحتوں کو بیان فرمایا ہے کہ جو چار پاؤں سے متعلق ہیں پہلے لباس گرم کا بیان فرمایا ہے کہ جو آدمی اون کے پوست و پشم سے بنا کر استعمال کرتے ہیں بعد اسکے منافع کی لفظ فرمائی ہے کہ جو عام ہو اور پشمین دودھ اور دہی اور گھی وغیرہ و نیز جو اون کی تجارت سے نفع ہو سب چیزیں داخل ہیں بعد اسکے اون کے گوشت کھانے کو بیان فرمایا ہے بعد اسکے جو اون کے سبب سے زینت اور رونق ہوتی ہو اور سکو بیان فرمایا ہے بعد اسکے اوپر بوجھ لا دین کا بیان فرمایا ہے کہ اس میں اسباب ضروری اور مال تجارت وغیرہ سب داخل ہیں اور یہ بھی بیان فرما دیا ہے کہ اگر چار پاؤں نہوتے تو تم کو بلا و بعیدہ میں خود پہنچنے میں یا اپنا اسباب وغیرہ لیجانی میں

سخت رحمت و تکلیف ہوتی بعد اوسکے اپنی رافت و رحمت کا ذکر فرمایا ہو کہ اوسکے اس مقام پر
 ذکر کرنے سے صاف صاف معلوم ہوتا ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کا یہ کرم اور رحم ہو کہ انسان کے
 لیے ان سب نعمتوں کو پیدا فرمایا اور دلیل واضح ہے اس امر پر کہ حالت قدرت میں ان چیزوں کا
 استعمال کرنا کسی طرح مذموم نہیں ہو سکتا بلکہ اظہار ہی نعمت حق سبحانہ و تعالیٰ کا کہ جو شکر فعلی ہی
 اور ان چیزوں کو اپنے اوپر حرام کر لینا کفران نعمت ہی بعد اوسکے گوڑے اور خجور اور گدے سے انہر
 سوار ہو چکی نعمت کو بیان فرمایا ہو اور ان میں جو زینت و آرائش ہوتی ہو اوسکو بیان
 فرمایا ہو اور بعد اوسکے ایسا کلام بلیغ ارشاد فرمایا ہو کہ جو معجزات قرآن میں سے ایک معجزہ
 باہرہ ہی یعنی و یخلق مالا تعلم فان اس لیے کہ یہ امر ظاہر ہو کہ مخلوق فعل مضارع ہے اور
 حال و استقبال دو نو پر دلالت کرتا ہے اور بعد کل نعمتوں کے ذکر کے کہ جو اس آیت میں
 ہیں اسکا ذکر فرمایا ہو لہذا یہ کلام ان سب جانوروں کو اور سوار یوں کو شامل ہو گا کہ جو
 ہمارے حضرت کے وقت میں رہے ہوں اور وہ مسلمان کہ جن سے خطاب مالا تعلم
 ہو وہ سب واقف نہ رہے ہوں اور اسی طرح جمیع اون چیزوں کو شامل ہو گا کہ جو ہمارے
 حضرت کے بعد سے قیامت تک پیدا ہوں اور اوس زمانے کے مسلمان اوسکو نہ جانتے
 رہے ہوں پس چونکہ مراکب کے ذکر کے بعد اسکو فرمایا ہو لہذا وہ سب سوار یان اس میں
 داخل ہو سکتی ہیں کہ جو اس زمانہ میں پیدا ہوئی ہیں مثل اگا و گاڑی و گہی وغیرہ کے
 یہاں تک کہ ریل بھی اسکے عموم میں داخل ہو سکتی ہو لہذا رَحِطٌ وَاَلَا یَا بَیُّ الْاَیِّ کِتَابٍ
 مُّبِیْنٌ اور اس طرح کے آیات کلام مجید میں بہت ہیں کہ جن میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے
 نعمات و نبوی کا ذکر کیا ہو اور انکی تفصیل بیان فرمائی ہو اور بند و پیر احسان رکھا ہو
 میں اس مقام پر کہاں تک لکھ سکتا ہوں پس کیونکر کوئی عاقل تجویز کر سکتا ہو کہ ان سب
 نعمات و لذات کے ترک کر دینے سے اور اپنے اوپر حرام کر لینے سے حق سبحانہ و تعالیٰ
 خوش ہو گا اور یہ امر بھی پر ظاہر ہو کہ جو شخص رہبانیت اختیار کرے اور تمام خلق سے

علمیہ ہو کے گوشہ نشین و عزلت گزین ہو وہ کیونکر اپنے مسائل و بیہ افتد کر سکیگا اور کیونکر
 نماز جمعہ و جماعت و اعیاد کی فضیلت اوسکو حاصل ہوگی اور کیونکر صحبت علما و اختیار سے
 مستفید ہوگا اور کیونکر کسی کی حاجت روائی کر سکیگا اور جب اکتساب معیشت کو چوڑی ہی
 دینگا تو کہاں سے کسی ہو کے کو کھانا کھلائینگا اور کہاں سے کسی برہنہ کو کپڑا پنھائیگا اور
 کیونکر اون لوگوں کا ثواب پاسکتا ہو کہ جو ایسے امور خیرین مصروف و منہمک ہیں اور
 ملاقات و زیارت مومنین و مشایعت جنائز و درس و تدریس وغیرہ ان سب چیزوں کو
 فضائل و ثواب سے کیونکر نہ محروم رہیگا اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کیونکر کر سکیگا
 کہ جو افضل عبادات و طاعات ہیں ان سب کے قطع نظر ایک بہت بڑا محذور یہ ہو کہ قوت
 لایوت سے تو کسی ذی روح کو چارہ نہیں پس انسان ضعیف البنیان اسکے فقدان پر
 کیونکر صبر کر سکتا ہو اور کیونکر زندہ رہ سکتا ہو اور کچھ نہ تو سو کسی روٹی یا ہنہا ہوا غلہ
 سہی لیکن اسکی تحصیل کے لیے ہی آخر کسی کسب کی ضرورت ہو سو وہ تو یہاں نہیں ہو سکتا
 پس لامحالہ جو شخص کہ عزلت اختیار کر کے عبادت میں مصروف ہو اوسکا انجام یہ ہوگا
 کہ کوئی دوسرا شخص و سپر رحم کر کے اوسکو کچھ کھانا اور کپڑا دیدے کہ باعث اوسکی سدر مق
 اور ستر عورتین کا ہو پس اسکے واسطے اوس عابد کو اسکی ضرورت ہوگی کہ لوگ اوس کے
 حالات پر مطلع ہوں اور جانیں کہ فلان مقام پر یہ شخص عبادت کرتا ہو پس اسکی عبادت
 میں خواہ مخواہ ریا و جمعہ شریک ہو جائیگی اور خلوص جاتا رہیگا اور چونکہ انسان کا نفس
 خبیث ہوتا ہے لہذا یہ کیفیت بڑھتے بڑھتے آخر انجام یہ ہوگا کہ اصل عزم اوسکی عبادت
 کی ہی باقی رہ جائیگی کہ لوگ اوسکو عابد و زاہد سمجھ کے کچھ دین پس ثواب کیسا اور نعمت اخرویہ
 کہاں بلکہ اوسکی عبادت کا اجر و مزدی حطام و نیویر رہ جائیگا اور یہ تقریر فقط خیالی نہیں ہے
 بلکہ مشاہدہ ہے کہ اکثر تارک دنیا ہر مذہب و ملت کے اسی برکت دنیا پر اپنے اہل مذہب سے
 اس قدر زرو مال و اسباب و زمین پاتے ہیں کہ تو ٹگری کی حد سے بھی گزر جاتے ہیں اور

حشم و خدم مریدوں اور چیلوں کا مثل فوج شاہی کے اونکے ہمراہ ہوتا ہو پس جس دنیا کو کہ
چوڑے ہیں اس سے بدتر ہیں گرفتار و مبتلا ہو جاتے ہیں اور مثل اور پیشو کے تحصیل دنیا کے
لیے عبادت و ریاضت کو اپنا ایک پیشہ قرار دے لیتے ہیں اور یہ امر ہی ظاہر ہو کہ جو شخص کہ تجارت
یا زراعت یا اور کسی طرح کا پیشہ از قسم ملازمت وغیرہ کرتا ہو گا اسکی عبادات میں ریا کا شائبہ
بہت کم ہو گا بلکہ ممکن ہو کہ بالکل نہ ہو اس واسطے کہ عبادات پر اس کے حاصل کی کچھ بنا نہیں ہے
اس مطلب کی تفصیل کی اب میں اس سے زیادہ یہاں ضرورت نہیں دیکھتا ہوں اور اس قدر
بیان ہی میں نے اس سبب سے کیا کہ عنقریب مذمت دنیا میں انشاء اللہ العزیز بہت سی آیات
واحادیث آتی ہیں ایسا نہ ہو کہ کوئی شخص اپنی نافرمانی سے رہبانیت اختیار کرے کہ جو اسلام
میں جائز نہیں ہو اور واضح ہو کہ ہر چیز میں افراط و تفریط ہو اور دونوں چیزیں مذموم و
نامرغوب اور اعتدال و وسط ہر چیز کا خوب اور محبوب ہوتا ہو کہ جسکے اوپر اس آیت وافی ہدایہ
إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ الْآيَةِ میں کہ جسکی تفسیر ہو رہی ہو لفظ عدل بالاولیۃ والالت
کرتی ہو اس سبب سے کہ اعتدال یا خوفی عدل سے اور رہبانیت اور ترک لذات دنیا بالکلیت
اگر مکر و فریب و حیلہ تحصیل دنیا کے لیے نہ تو تفریط ہو امور معاش میں اور افراط ہو عبادات و
ریاضات میں کہ جسکا حق سبحانہ و تعالیٰ نے حکم نہیں فرمایا اور اگر مکر و تزویر ہو تو بدترین اقسام
فسق ہو بلکہ کفر و الحاد کے ساتھ اسکا الحاق ہو سکتا ہو بلکہ کیا بعید ہو کہ اسکا فاعل عبدہ الثوان
یعنی بت پرستوں میں داخل ہو کہ اس نے محض تحصیل دنیا کے لیے عبادت کی اور گویا معبود
اسکی دنیا ٹھہری اور ہمہ تن کتاب دنیا میں مشغول ہونا اور خدا کو بھول جانا اور شب و روز
تحصیل مال و منال و نیوی کی فکر میں رہنا اور اسکی کچھ پروا نہ کرنا کہ حلال سے حاصل ہو یا حرام
سے اور عبادات کو ترک کر دینا یا خفیف و سبک سمجھنا اور اطاعت الہی پر اطاعت مخلوق کو مقدم
کرنا اور امور اخرویہ باقیہ پر امور دنیویہ قانیہ کو اہم و اقدم سمجھنا یہ افراطی امور معاش میں اور
تفریطی عبادات و ریاضات میں اور یہی دنیا ہی کہ جو آخرت کی ضد سمجھی گئی ہو کہ جسکے ملنے سے

آخرت فوت ہو جاتی ہو اور اسی کی مذمت میں آیات و احادیث لاتعداد و لا تخصی وارد ہیں اور اسی کو خدا و رسول دشمن کہتے ہیں اور اسی کو مردان خدا نے طلاق دی ہو اور یہی ابو الامراض ہو اور یہی ام ایجابات ہو اور اسی کے باب میں حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے مَنْ كَانَ يَدُ حَسَنَاتٍ الْآخِرَةِ فَنَدُّ لَهَا فِي حَسَنَاتِهِ ۚ وَمَنْ كَانَ يَدُ حَسَنَاتٍ الدُّنْيَا نَفَقَتْ لَهَا ۚ وَشَهِدَ وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ۚ ترجمہ جو شخص کہ ارادہ کرے آخرت کی کسیتی کا تو زیادہ کرنیکے ہم اس کی کھیتی میں اور جو شخص کہ ارادہ کرے دنیا کی کسیتی کا تو عطا کرنیکے ہم اس کو اوسے دنیا میں سے اور زمین واسطے اس کے آخرت میں کچھ حصہ انتہی اس آیت وافی ہدایہ میں جو فرمایا ہو کہ جو شخص آخرت کی کسیتی کا ارادہ کر لیا ہم اس کی کسیتی میں زیادہ کرنیکے ظاہر اس سے یہ مراد ہے کہ جو اس آیت وافی ہدایہ میں مذکور ہو کہ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْتَالٍ ۖ یعنی جو شخص کہ کرے کوئی نیکی پس اس کے واسطے اس کا وہ چند ثواب ہو اور بعض آیات و احادیث میں اس سے بہت زیادہ نیکیوں کا ثواب ملنا ہی ثابت ہوتا ہے اور یہ تفاوت باعتبار نیات و مراتب حسنات ہی اور یہ جو فرمایا ہو کہ جو شخص دنیا کی کسیتی کا ارادہ کر لیا اس کو ہم اس میں سے عطا کرنیکے تو اس آیت میں جو منہا ہے اوس میں من تبعض کا ہے یعنی اس کی پوری آرزو کے موافق خداوند عالم اس کو دنیا میں نہیں عطا فرمائے گا بلکہ موافق حکمت و مصلحت کے کسی قدر عطا فرمائے گا اس سبب سے کہ طالبان دنیا میں سے تو ہر شخص ہی چاہتا ہے کہ میں ہفت اقلیم کا بادشاہ ہو جاؤں پر اس چوٹی ہی دنیا میں لاکھوں اور کروڑوں بلکہ بیشمار آدمیوں کی آرزو میں کہاں پوری ہو سکتی ہیں و نیز فرماتا ہے مَنْ كَانَ يَدُ الْعَاجِلَةِ عَجَلْنَا بِهِمَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَدْمُومًا مَدْمُومًا سَاءَ مَا يَحْكُمُ بَيْنَهُ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ترجمہ جو شخص کہ ارادہ کرے دنیا کی جلد ملنے والی چیز کا یا جلد جانواری کا (یعنی دنیا کا) تو جلد عطا کرتے ہیں ہم اس کو اوسے دنیا میں جو کچھ کہ ہم چاہتی ہیں (نہ جس قدر کہ وہ چاہے) واسطے اس شخص کے کہ ارادہ کرتے ہیں ہم دینی ہر طالب دنیا کو

باز و بہت و غیر سورہ شوریٰ رکوع سوم ۱۲

باز و بہت و غیر سورہ شوریٰ رکوع اول ۱۲

دنیا ہی نہیں حاصل ہوتی، پھر گردانینگے ہم واسطے اوس طالب دنیا کے دوزخ داخل ہو گا وہ
 اوس میں مذمت کیا ہوا راندہ ہوا اور جو شخص کہ ارادہ کرے آخرت کا اور کوشش کرے واسطے
 اوس آخرت کے جو کہ اوسکی کوشش کا حق ہو درانحالیکہ وہ شخص مومن ہو واسطے کہ بعض کفار ہی
 آخرت کے لیے کوشش کرتے ہیں بغیر اعتقادات صحیحہ کے انکو کیا ملنا ہی پس یہ لوگ جو آخرت
 کے لیے کوشش کرتے ہیں ان لوگوں کی کوشش مقبول ہو انتہی و نیز فرماتا ہی من کان یؤدین
 الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَنَزَّيْنَتْهَا نَارًا إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُخْسِرُونَ أُولَٰئِكَ
 الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ
 ترجمہ جو لوگ کہ ارادہ کریں زندگانی دنیا اور اوسکی زریب و زینت کا پوری دینگے ہم ان لوگوں
 جزا انکے اعمال کی اوس دنیا میں اور وہ لوگ اوس دنیا میں نہ نقصان دیے جائیں گے
 اپنی مزدوری کا یہ لوگ وہ ہیں کہ نہیں ہوا انکو واسطے آخرت میں سوا آتش و دوزخ کے کچھ اور
 مٹ جائیگا آخرت میں جو کچھ کہ کیا انہوں نے دنیا میں اور باطل ہو جائینگے اعمال و انکے
 کہ جو وہ دنیا میں کرتے تھے انتہی اس آیت کی تفسیر میں عمدۃ البیان میں حضرت امام جعفر صادق
 علیہ السلام سے روایت ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا صلعم نے کہ قریب ہی کہ آئیں گے آدمیوں پر
 ایک زمانہ کہ ناپاک ہونگے اوس زمانے میں باطن انکے اور نیک ہونگے ظاہر انکے واسطے
 طمع کرنی دنیا کی اور نہ ارادہ کریں گے وہ اوس چیز کا کہ نزدیک انکے پروردگار کے ہوا اجر اور
 ثواب آخرت کا انتہی افسوس کہ یہ زمانہ وہی ہی کہ جسکی ہمارے حضرت نے پیشینگوئی فرمائی
 تھی ترجمہ احادیث ابواب الجنان جلد اول میں منقول ہے کہ جناب رسول خدا صلعم نے
 فرمایا ہی کہ مثال دنیا و آخرت کی مانند دو سوتوں کے ہی کہ جب ایک شوہر سے راضی ہوگی تو
 دوسری ناراض ہو جائیگی اور جناب امیر علیہ السلام سے منقول ہے کہ دنیا و آخرت مثل
 مشرق و مغرب کے ہیں اور لوں کے درمیان کا چلنے والا جسقدر کہ ایک سے قریب ہوتا ہی
 دوسری سے دور ہوتا جاتا ہی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ماثور ہے کہ نہیں قلم بردہ سکتی

خود دوزخ میں ہو گا
 جو کوشش کرے آخرت

محبت دنیا و آخرت دونوں کی مومن کے دل میں جسطرح کہ نہیں قائم رہ سکتی پانی اور آگ دونوں ایک طرف نہیں آتے
 میں نے اس مقام پر میں آیتوں اور قرین حدیثوں پر التفاک کی اس سبب سے کہ مجھ کو ابھی دنیا ہی ناپائیدار کی مذمت میں بہت
 کچھ کہنا پڑا اور اس کے مقامات آگے آتے ہیں یہاں مجھ کو فقط اسی قدر ثابت کرنا منظور تھا کہ دنیا و آخرت
 ایک دوسرے کی ضد اور نقیض ہیں اور پر ظاہر ہو کہ اجتماع ضدین اور نقیض محال ہے اور یہ مطلب
 اسی قدر آیات و احادیث سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ مَن لَّا يَكْفِيهِ الْيَسْرُ الْكَثِيرُ
 اب میں اس بات کو لکھتا ہوں کہ امور معاش و معاہدین اعتدال اور وسط کیا چیز ہے واضح ہو کہ
 انسان کو کھانے اور کپڑے سے چارہ نہیں کہ ننگا اور ہو کارہ نہیں سکتا اور نکاح سے بھی
 گزیر نہیں کہ باعث بقای بنی نوع انسان ہو اور جب لڑکے پیدا ہوئے تو ان کی پرورش و
 پرداخت بھی ضروری ہو کہ انتظام عالم ہی اس پر قائم ہے ہر جو عزیز و اقارب کو واجب النفقہ
 ہیں ان کی خبر گیری بھی لایبی ہے لہذا ان سب مخارج کے لیے مد اخل بھی چاہیے پس جب
 انسان کا یہ حال ہوا اور اس نے کچھ فکر تحصیل معاش نہ کی تو وہ حال سے خالی نہیں یا تو
 وہ لوگوں سے سوال کر لگا اور ہسٹیک مانگیگا کہ جس سے زیادہ کوئی بیخیاں نہیں ہے اور
 اسکی قباحت و شناعة محتاج بیان نہیں اور یا اگر ترک دنیا اور رہبانیت کا دعویٰ کیا
 تو ہر اپنی عبادت و ریاضت کو ذریعہ تحصیل معاش کا قرار دینا پڑیگا جیسا کہ اوپر ذکر ہوا
 اور رہبانیت کی ممانعت و مذمت بھی بخوبی بیان ہو چکی ہے لہذا اس دلیل بتن سے
 ثابت ہو گیا کہ انسان کے لیے فکر و تدبیر تحصیل معاش ضروری ہو اور کسی پیشہ و کسب کا
 اختیار کرنا لایبی اور اس کے اعتدال اور وسط کے قائم رہنے کے لیے میں بعون اللہ و
 حسن توفیق چند قواعد بیان کرتا ہوں کہ جو آیات و احادیث متعددہ سے ثابت ہیں
 اور بخوف طول طریقہ اختصار کو اختیار کرتا ہوں قاعدہ اول یہ ہے کہ انسان کی نیت
 کسب معاش سے فقط تحصیل دنیا نہ ہونا چاہیے اس سبب سے کہ یہ کوئی حیر نہیں ہے اور
 فانی اور سرایع الزوال ہے بلکہ غرض و مقصود اصلی یہ ہونا چاہیے کہ میں اس واسطے تحصیل معاش

کرتا ہوں کہ امور آخرت میں معین ہوا سلیے کہ حالت احتمال معاش میں انسان سربا ملینا
 عبادت ہی نہیں ہو سکتی ہے اور اکثر امور خیر سے ہی باز رہتا ہے اور جب اسکو امور معاش کی
 طرف سے اطمینان ہو جائے گا تو عبادت ہی بخیر و قلب کر سکیگا اور صلہ رحم وغیرہ بھی اچھی
 طرح بجالائے گا اور خدا کی راہ میں بھی خرچ کر سکیگا اور اکثر امور خیر میں اسکو آسانی ہوگی
 اور حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے فَمَنْ التَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ
 مِنْ خَلَاقٍ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا
 عَذَابَ النَّارِ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا ۚ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ترجمہ پس
 بعض آدمی وہ کہہ کرتا ہے کہ اے پروردگار ہمارے عطا کر ہم کو دنیا میں (یعنی مال و دولت و
 آسوگی و راحت وغیرہ) اور ہمیں ہی واسطے اس کے آخرت میں کچھ حصہ اور بعض ادا دیوں
 میں سے وہ شخص ہی کہہ کرتا ہے کہ اے پروردگار ہمارے عطا کر تو ہم کو دنیا میں نیکی (یعنی صحت
 و امن و روزی حلال وغیرہ) اور آخرت میں نیکی (یعنی رحمت و مغفرت و بہشت وغیرہ) اور
 بچا تو ہم کو عذاب آتش دوزخ سے یہ لوگ کہ جو دنیا و آخرت کی خیر طلب کرتے ہیں ان کے
 واسطے حصہ ہی اس چیز سے کہ کسب کی ہے انہوں نے اور اسد جلد لینے والا حساب کا ہے انتہی
 اس آیت وافی ہدایہ میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے پہلے ادا دیوں لوگوں کا ذکر فرمایا ہے کہ جو فقط دنیا
 کی خیر و خوبی طلب کرتے ہیں اور فرمایا ہے کہ ان کو آخرت میں کچھ نہ ملے گا اور یہ امر پر ظاہر ہو
 کہ جسکو آخرت کی طرف توجہ ہی نہ ہوگی اور اسکو طلب ہی نہ کرے گا اور جو کام کرے گا وہ دنیا ہی
 کے لیے کرے گا تو اسکو بہر آخرت میں کچھ کا پسکو ملنے لگا اور بعد اسکے ادا دیوں لوگوں کا ذکر
 فرمایا ہے کہ جو دنیا و آخرت دونوں کی خیر و خوبی طلب کرتے ہیں اور آتش دوزخ سے پشہ
 مانگتے ہیں اور ادا دیوں لوگوں کے باب میں فرمایا ہے کہ ان کو موافق اونکی کمائی کے حصہ ملے گا اور
 یہی امر مدوح اور شرع شریف میں مطلوب ہے کہ انسان نہ دنیا کے لیے آخرت کو چھوڑے
 اور نہ آخرت کے لیے دنیا کو شوق اول کی خدائی تو ظاہر ہے اور شوق اخیر میں یہ قباحت ہے کہ

اور جو دنیا و آخرت
 کی خیر و خوبی طلب کرتے ہیں

جب انسان کے امور معاش میں اختلال ہوگا تو اسکا اثر امور معاہدہ میں بھی ضرور پہنچے گا اور پر
 اوپر بیان کر چکا ہوں اور تفسیر عمدة البیان میں انس سے روایت ہے کہ اوسنے کہا کہ میں ہمراہ
 رسول خدا کے ایک بیمار کی عیادت کو گیا اور وہ بیمار بہت پریشان تھا حضرت نے فرمایا کہ
 تو اپنے حق میں دعلے خیر کیوں نہیں کرتا اوسنے عرض کی کہ یا رسول خدا دعا کرتا ہوں
 کہ ای خدا جو عذاب کہ مجھ پر کرنا چاہے وہ دنیا میں کرے تو کہ میں طاقت عذاب دوزخ کی نہیں
 رکھتا ہوں حضرت نے فرمایا کہ یہ دعا بد ہے کہ جو تو کرتا ہے کیوں نہیں کہتا ہو تو کہ سَہَّأْنَا اِيتَا
 فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ قَبْحَةً وَقَدْ اَعْدَدْنَا لِكُلِّ شَيْءٍ عَذَابًا ثُمَّ اَوَسَّ شَخْصٌ فِي حَرْبٍ اَسْطَرَحَ وَعَالِي
 تو اللہ تعالیٰ نے اوسکو شفا بخشی اور ابن عباس سے روایت ہے کہ جس روز خدا ہی تعالیٰ نے
 عالم کو پیدا کیا تو ایک فرشتے کو رکن یمانی کے نزدیک متعین کیا اور حکم دیا کہ جب وقت کوئی
 بندہ اسطرح دعا کرے تو وہ امین کے اتمی ابواب الجنان جلد اول میں ہے کہ ایک شخص نے
 حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں عرض کی کہ ہم دنیا کو طلب کرتے ہیں اور موت
 رکھتے ہیں کہ دنیا ہم کو ملے اور مطلب ہمارا حاصل ہو آپ نے پوچھا کہ تو کس کام کے کرنے کے لیے
 دنیا کو طلب کرتا ہے اوسنے کہا کہ چاہتا ہوں کہ ساتھ اوس دنیا کے میں مع اپنے اہل عیال
 کے نعمت و فراغت میں بسر کروں اور صلہ رحم بجالاؤں اور راہ خدا میں صدقہ دون اور
 حج اور عمرہ کروں اور حضرت نے فرمایا کہ یہ طلب دنیا نہیں ہے بلکہ طلب آخرت ہے انتہی اس کلام
 معجز نظام حضرت امام بحق ناطق جعفر صادق علیہ السلام سے میرا مطلب بخوبی واضح ہو گیا
 اور کسی طرح کا التباس و ابہام باقی نہ رہا اور کتاب عین السبوة میں حضرت امام جعفر صادق
 علیہ السلام سے منقول ہے کہ نہیں خیر ہے اوس شخص میں کہ نہ چاہے اس بات کو کہ مال کو حلال
 سے جمع کرے تاکہ بسبب اوسکے اپنے تئیں سوال کرنے کی ذلت سے بچائے اور اپنے قرض کو
 ادا کرے اور صلہ رحم بجالائے اور اپنے عزیز و فامیل کی اعانت کرے اور فرمایا ہے کہ کیا اچھی مددگار
 ہے دنیا تحصیل آخرت پر و نیز او نہیں حضرت سے منقول ہے کہ محمد بن المنکدر نے ایک دن میرے

والد ماجد کو دیکھا بعض اطراف مدینہ میں ایسے وقت میں کہ نہایت گرمی تھی اور ان حضرت کے بدن مبارک سے پسینہ جاری تھا اور دو غلام حبشی پر آپ تکیہ کیے ہوئے تھے اور اپنے دل میں کہا کہ سبحان اللہ ایک مرد پیر پیران قریش میں سے اس وقت باوصف اس حالت اور مشقت کے طلب دنیا کر رہا ہو میں جانتا ہوں کہ اس کو وعظ کروں پس اس شخص نے کہا کہ میں نزدیک آیا اور آپ کو سلام کیا آپ نے جواب سلام دیا اور پسینہ ان حضرت سے ٹپک رہا تھا میں نے کہا کہ آپ ایک پیر پیران قریش میں سے اور ایسے وقت میں باوصف ایسی حالت کے طلب دنیا کے لیے آپ گھر سے باہر آئے ہیں اگر اس حالت میں آپ کو موت آجائے تو کیا کچھ بیگا حضرت نے فرمایا کہ اگر موت اس حالت میں آئے تو ایسی حالت میں آئیگی کہ میں ایک طاعت میں طاعتنامی اکی سے مشغول ہوں اور ایسا کام کر رہا ہوں کہ اپنے تئیں اور اپنے خیال کے تئیں تجھ سے اور دوسروں سے مستغنی کروں یعنی کسی سے کچھ مانگنے کی احتیاج نہ ہو میں ایسے وقت میں موت سے ڈروں کہ معصیت اکی کرتا ہوں پس اس شخص نے کہا کہ آپ نے سچ فرمایا میں نے چاہا تھا کہ آپ کو نصیحت کروں آپ نے مجھی کو نصیحت کر دی اس لئے قاعدہ دوم یہ ہو کہ جب انسان تحصیل معاش کرے تو اپنی سعی و کوشش پر اعتماد اور بہرہ و سائے نہ کرے بلکہ حق سبحانہ و تعالیٰ پر توکل کرے اور یہ جانے کہ اگر وہ چاہیگا تو میں اپنی کوشش میں کامیاب ہوں گا اور پھر جو کچھ اس کو حاصل ہو اس کو یہ سمجھے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے مجھ کو اپنے فضل و رحمت سے عطا فرمایا ہو چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُمْ عَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ترجمہ کہ تو ای محمد کہ ہرگز نہ پہونچیگا ہم کو نفع و ضرر سے کچھ بھی مگر وہ جو کہ لکھ دیا ہو اس نے واسطے ہمارے وہ ہی کار ساز ہمارا اور اللہ ہی چاہیے کہ توکل کریں ایمان لائے امانتی اور توکل کا بیان فصل دوم صفت حسنہ سوم میں ہو چکا کہ قاعدہ سوم یہ ہو کہ وجہ حلال سے کسب معاش کرے اور حرام سے پرہیز کرے اور اس کا کہی نہ خیال کرے کہ اگر میں حرام سے پرہیز کروں گا تو مجھے روزی کم ملیگی اور ضیق معاش میں

قواعد دوم
کسب معاش

بتلا ہو لگا ایسے کہ انسان کو اسی قدر رزق ملتا ہو کہ جو اس کے لیے مقدر ہو پس اگر حرام سے
 الکتاب کرتا ہو تو بقدر اس کے حلال سے کم ہو جاتا ہو ورنہ پورا رزق اس کو وجہ حلال سے ملتا
 ہو اور یہ امر تجربہ سے ثابت ہے کہ حرام کمائی میں برکت نہیں ہوتی اور چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ
 رازق ہو اور اپنے عباد کے رزق کا متکفل لہذا فقط سعی و کوشش وجہ حلال سے انسان کے
 ذمہ ہو اور رزق کا پہونچانا حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے ذمے کیا ہے چنانچہ فرماتا ہے وَ
 مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ
 مَخْرَجًا وَسَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَسَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۚ
 طورے اللہ سے پیدا کر دیگا وہ اس کے واسطے راہ غلصی کی اور رزق دے گا اس کو اس جگہ سے
 کہ اس کو گمان نہ ہو اور جو شخص کہ توکل کرے اور پر اللہ کے پس وہ کافی ہو اس کے لیے تحقیق اللہ
 پہونچنے والا ہو اپنے کام کو تحقیق مقرر کیا ہو اللہ نے واسطے ہر چیز کے اندازہ انتہی عمد البیان
 میں اس کی یہ وافی ہدایہ کی تفسیر میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ
 ایک جماعت رسول خدا صلعم کے اصحاب میں سے جبوقت یہ آیت نازل ہوئی اپنے گرونگے
 دروازے بند کر کے بیٹھ رہے اور عبادت میں مشغول ہوئے اور کہا کہ خدا نے ہماری کاساری
 کی جبوقت یہ خبر رسول خدا صلعم کو پہونچی تو کہلا بھیجا کہ تم نے روزی کی تلاش کو کس واسطے ترک کیا
 اور اس کی تلاش کو موقوف کر کے عبادت میں کیوں مشغول ہوئے کہا کہ یا رسول خدا روزی کا
 دینے والا ہماری روزی کا ضامن ہو گیا ہو اس واسطے ہم عبادت کی طرف مشغول ہوئے
 حضرت نے فرمایا کہ جو کوئی ایسا کر لے گا ہرگز عبادت اس کی مقبول نہوگی تم کو روزی کا طلب کرنا
 چاہیے غرض یہ ہے کہ خدا روزی کو تو البتہ اس جگہ سے پہونچاتا ہو کہ جس جگہ سے گمان نہو لیکن
 اس کے واسطے روزی کی طلب کو ترک نہ کرنا چاہیے قاعدہ چہارم یہ ہے کہ اگر حق سبحانہ و تعالیٰ
 انسان کی کمائی میں برکت دے اور اس کو اپنے فضل و جمت سے مال و منال عطا فرمائے تو
 اس سے محبت نہ رکھے اور اپنا دل اس سے نہ لگائے بلکہ اس کو فانی اور بے اعتبار سمجھتا رہے

بزدلت و ہشتم سورہ طلاق رکوع شانزدہم ۱۲

میرزا محمد اسحاق
میرزا محمد اسحاق

اور اوس میں نخل نہ کرے اور حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو کہ لَا تَكُن مِّنَ الْيَتِيمِ وَلَا تَحْضَنْ أَوَّلَ
عَلَى طَعَامِهِ الْمَسْكِينِ لَا تَنَاسُوا كَلِمَاتِ الْأَلْحَاكُمَا وَتَحْبِقُونَ الْكَمَالَ حُبًّا جَمًّا ترجمہ
نہیں عزت کرتے ہو تم لوگ یتیم کی اور نہیں رغبت دلاتے ہو آپس میں ایک دوسرے کو محتاج
کے کہانا نہ کھلانے پر اور کہا جاتے ہو تم مال میراث سب کا سب دینی کسی کو کچھہ دیتے نہیں ہو
اور دوست رکھتے ہو تم مال لو دوست رکھنا بہت اہم ہے اسکے بعد حق سبحانہ و تعالیٰ ایسے
لوگوں کی تہدید و تحویل فرماتا ہو اور روز قیامت اور عذاب جہنم سے ڈراتا ہو میں نے بخوف
طول اسی قدر آیات پر گفتگو کی قاعدہ پنجم یہ ہے کہ تحصیل دنیا میں اس قدر نہ مشغول ہو جا
کہ خدا کو بھول جائے کہ اوسکے عبادات کو ترک کرے بلکہ چاہیے کہ ایسے مردان خدا میں داخل
ہو کہ چکی مدح میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہو سِرِّ جَالٍ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ
عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَاقَامِ الصَّلَاةَ وَآتِ الزَّكَاةَ الْمَالَ لِيُخَافُوا مِنْ يَوْمٍ مَّا تَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ
وَالْأَبْصَارُ لَا يَجْنِيهِمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدُهُمْ مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ
مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ترجمہ چہرہ وہ ایسے مرد ہیں کہ نہیں غافل کرتی ہو انکو تجارت اور
نہ خرید و فروخت ذکر خدا سے اور نماز پڑھنے سے اور زکوٰۃ دینے سے ڈرتے ہیں وہ اوس
دن سے کہ مضطرب ہونگے اوس میں دل اور آنکھیں (یعنی روز قیامت) تاکہ چیز اوسے اون
سب کو اللہ بسبب دیکھے ڈرنے کے بہتر اوس سے جو اونہوں نے عمل کیا ہو اور زیادہ عطا
کر لیا انکو اسد اپنے فضل سے اور اسد رزق دیتا ہو جس شخص کو چاہتا ہو بے حساب
قاعدہ ششم یہ ہے کہ اگر انسان کی سعی و کوشش کے سبب سے اوسکے رزق میں توسع نہ ہو تو
اس بات سے دل تنگ نہ ہو اور بے صبری نہ کرے اور یہ سمجھے کہ میرے حق میں یہی بہتر تھا کہ
حق سبحانہ و تعالیٰ نے میرے رزق میں وسعت عطا نہ فرمائی اس سبب ہی کہ اکثر نفوس ایسے
ہیں کہ کشائش رزق و کثرت مال و منال انکو باعث طغیان اور سرکشی کا ہوتی ہو اور
چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے لطف و رحمت کو اپنے اوپر واجب کیا ہو لہذا اپنے بندوں کے

میرزا محمد اسحاق
میرزا محمد اسحاق

حق میں وہی کرتا ہو کہ جو ان کے حق میں الطف و احسن ہو اگرچہ وہ لوگ اوسکی مصلحت کو سمجھیں
 اور اس آیت وافی ہدایہ کو بغور و تامل دیکھے اور اسکے مطلب کو سمجھے وَلَقَدْ بَعَثْنَا لِّكُلِّ شِئٍ حَقِّقًا
 لِّعِبَادِهِمْ لِيَعْلَمَافِي الْاَحْزَانِ وَلَٰكِنْ لَّيُنْزِلْ لِقَدَرِ مَا يَشَاءُوَاِنَّهٗ لَعِبَادٌ مَّحْبُوْبٌ
 اور اگر کشادہ فکر تا خدا و رزی کو واسطے اپنے بندوں کے البتہ بغاوت کرتے وہ لوگ زمین میں
 ولیکن نازل کرتا ہر روزی کو ساتھ اندازہ اوس چیز کے کہ چاہتا ہو تحقیق وہ اپنے بندوں کے
 حال سے خبردار ہو اور ان کے مصلح کا دیکھنے والا ہو یعنی جس بندے کے حق میں جس قدر
 مناسب سمجھتا ہو اس قدر روزی ملو سکودیتا ہو انتہی اور عمدۃ البیان میں اس آیت کی
 تفسیر میں انس سے روایت ہے کہ جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ جبریل علیہ السلام نے
 کہا کہ خدای تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندوں میں سے بعض ایسے ہیں کہ درستی اونسے حال کی
 فقیری میں ہو اور اگر اونکو تو نگر کروں میں تو علامتیں فساد کی اون سے پیدا ہوں اور
 بعض دی ایسے ہیں کہ درستی اونسے حال کی تو نگری میں ہو اور اگر وہ تندرستی میں مبتلا ہوں
 تو مال کار اونکا تباہی کی طرف مائل ہو اور ایک جماعت ایسی ہے کہ درستی اونسے حال کی
 بیماری میں ہو اور اگر تندرست ہوں تو فساد اون سے ظاہر ہو اور ایک گروہ ایسا ہے کہ
 حکمت اونکی تندرستی میں ہو اور اگر وہ بیمار ہوں تو باعث تباہی کا ہو اور بعض ایسے
 ہیں کہ عبادت کرنے کو طلب کرتے ہیں اور اگر میں اونکی خواہش کو قبول کروں اور
 وہ کثرت سے عبادت کریں تو اونکو اپنی عبادت پہ بہرہ و سا ہو جائے اور اوسپر ناز اور
 فخر کرنے لگیں پس فقیری اور تو نگری بعد بیماری اور تندرستی سب موافق مصلحت
 کے ہے قواعد ہفتہ یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ جو کچھ انسان کو اپنے فضل و رحمت سے
 عنایت فرمائے اور اوسکے کسب میں برکت دے تو اوس میں میانہ روی اختیار کرتے نہ
 اصرار و تہذیر یعنی نہ فضول خرچی کرے اور نہ امساک و بخل کرے بلکہ اس آیت وافی ہدایہ
 پر عمل کرے کہ جو حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے عباد صالحین کی صفت میں فرمایا ہُوَ الَّذِي

بجز و بست و غیر صورتی اور کوع سوم ۱۲

عاجز و ناتوان و غیر صورتی اور کوع چنان ۱۳

اِذَا انْفَقَا السَّعْيُ فَوَيْلٌ لِلَّذِي كَانَ بَيْنَ ذَٰلِكَ هُوَ اَمَّا ترجمہ اور وہ لوگ ایسے
ہیں کہ جب خرچ کرتے ہیں تو نہ حد سے گزر جاتے ہیں اور نہ تنگی کرتے ہیں اور ہوتا ہوا ان کا
خرچ و بیان ان کے معتدل ہستی اور اصراف و تبذیر کی مذمت فصل دوم صفت حسد و ازوہم سخاوت
کے نفس میں بیان ہو چکی ہو وہ قابل ملاحظہ ہو میں نے جو یہ سات قواعد لکھے ہیں جن کو
طول ان کے بیان میں نہایت اختصار کیا ہو ورنہ ہر بات کی خوبی پر آیات و احادیث کثیرہ دلالت
کرتی ہیں اور ہر صاحب دال و صاحب بصیرت اس بات کو آسانی سمجھ سکتا ہے کہ اگر کوئی شخص
اس طریقہ سے تحصیل دنیا کرے تو خیر و خوبی دنیا و آخرت اس کو حاصل ہو اور حقیقت میں
یہ تحصیل آخرت ہی اور تیسرے اول سے بیان تک جو کچھ میں نے لکھا ہے خلاصہ اس کا یہ ہے کہ
دنیا و طرح ہر دال و شخص دنیا کہ جس کو کچھ آخرت سے علاقہ نہیں ہے اور یہی مذموم و علوم ہو
دوم ایسی دنیا کہ جو معین ہوتی ہے تحصیل آخرت پر اور یہ مدوح ہے اور شعار ہی عباد صالحین
و مخلصین کا اور میں اب پر اس مطلب کو نہایت اجماعاً اور اختصار کے ساتھ مکرر بیان کرتا ہوں
کہ جو نہایت قریب الفہم ہے تاکہ حفظ اس کا ہر شخص پر آسان ہو پس واضح ہو کہ دنیا میں
انسان جو کام کرتا ہو وہ تین حال سے خالی نہیں ہیں یا مخصوص ہیں دنیا کے لیے یا مخصوص
ہیں آخرت کے لیے یا مشترک ہیں در بیان دنیا و آخرت کے اول محرات و معاصی ہیں
اور یہ مخصوص ہیں دنیا کے لیے ایسی خصوصیات کے ساتھ کہ آخرت کو کچھ ان سے تعلق ہی
نہیں سکتا سوا اسکے کہ ان کا فاعل و مرتکب وہاں عذاب شدید کے ساتھ معذب ہو و دوم عباد
و طاعات ہیں اور یہ اس وقت مخصوص ہیں آخرت کے لیے کہ جب خالصتہً لوجہ اللہ واقع ہوں
اور کسی طرح ریا و سمعہ کا شاہد ہوں نہ ہو اور اگر کسی مخلوق کے دکھانے اور سنانے اور خوش
کرنے کے لیے واقع ہوے یا مشترک ہوے در میان رضای خالق و مخلوق کے تو پہرہ خدا
تک نہیں پہنچتی اور قسم اول میں داخل بلکہ اوس سے بھی بدتر اور شیع تر ہو جاتے ہیں
اس لیے کہ مشرک ہوتا ہو عبادت حق سبحانہ و تعالیٰ میں اور اگر کسی کو چشم بصیرت ہو تو اس

مقام پر اس آیت وافی ہدایہ کو بغور و تامل و تدبر ملاحظہ کرے کہ جو مشرکین کے باب میں ہر و جعلوا
 لِلّٰہِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَبِّ ثَلَاثًا وَاَلَا نَعَاۤیَ لِنَفْسِیۡۤہِۥۓ فَمَا لَکَۤہِۥۓ اِذَا لَکَۤہِۥۓ مِنَ الشَّیْءِ لَکَۤہِۥۓ
 فَمَا کَانَ لِلّٰہِ کَآئِہِۥۓ فَلَا یُعِیۡلُ اِلَی اللّٰہِ وَمَا کَانَ لِلّٰہِ فِہِۥۓ یُعِیۡلُ اِلَی شُرَکَآئِہِۥۓ سَآءَ
 مَا یُحْکَمُوۡنَ تَحْرِیۡمِہٖۥۓ اَوْ مَقَرَّ کِیۡۤہِۥۓ اَوْ نٰہِیۡۤہِۥۓ مُشْرِکِیۡۤہِۥۓ نَے واسطے خدا کے اوس چیز میں سے کہ
 پیدا کیا ہو خدا نے کہ وہ زراعت ہو اور چوپائے میں ایک حصہ پس کہتے ہیں کہ یہ واسطے
 خدا کے ہو اپنے زعم میں اور دوسرے حصے کو کہتے ہیں کہ یہ واسطے ہمارے شریکوں کے ہو
 (یعنی بتوں کے) چکو وہ خدا کا شریک مقرر کرتے تھے پس وہ حصہ کہ واسطے اُنکے شریکوں کے ہو
 پس نہیں پہنچتا ہر امد تک اور وہ حصہ کہ واسطے امد کے مقرر کیا ہو پس وہ پہنچ جاتا ہو
 اُنکے شریکوں تک بری ہو وہ چیز کہ جس کا وہ مشرکین حکم کرتے ہیں انتہی ہر چند کہ یہاں تک مشرکین
 عرب کے باب میں نازل ہوئی ہو کہ وہ زراعت اور چارپایوں میں سے جو نذر کرتے تھے
 اوس میں سے ایک حصہ خدا کے لیے معین کرتے تھے اور ایک حصہ بتوں کے لیے اور عادات
 اُنکی یہ تھی کہ جو چیز بتوں کے واسطے قرار دیتے تھے اگر وہ خدا کی چیز میں مل جاتی تھی تو اُسکو الگ
 کر لیتے تھے اور اگر خدا کی چیز بتوں کی چیز میں مل جاتی تھی تو اوسکو الگ نہ کرتے تھے اور کہتے تھے
 کہ خدا زیادہ ترغنی ہو بہ نسبت بتوں کے لیکن جو شخص کہ خدا کی عبادت میں کسی مخلوق کو شریک
 کرے پس وہی اوس کا بہت اور معبود ہو اور اوس کا حال بھی مثل مشرکین کے ہو گا جو اپنی مذہب میں خدا
 کے ساتھ اصنام کو بھی شریک کرتے تھے سوم مباحات ہیں یعنی حلال چیزیں پس اگر انسان انکو
 محض حصول لذات دنیویہ کے لیے واقع کرے تو یہ مخصوص ہو جاتے ہیں دنیا کے لیے اور اگر
 قوت و اعانت امور اخرویہ کی نیت سے قربہ الی اللہ واقع کرے تو یہ مشترک رہتی ہیں درمیان
 دنیا و آخرت کے اس لیے کہ دنیا میں ایسی لذت اور قوت حاصل ہوتی ہو اور آخرت میں اپنی
 ثواب ترتیب ہوتا ہو اور تفصیل مختصر اسکی یہ ہو کہ جب انسان کے دیدہ دل روشن ہو جاتے ہیں
 اور حق و باطل کو سمجھتا ہو اور نیک و بد کو پہچانتا ہو اور لذات فانیہ اور لذات باقیہ میں تمیز کرتا ہو

ابن ماجہ شمس سورۃ النام کہ دو م ۱۲

اور آخرت کو کہ جو باقی اور دائم ہو دنیا کی فانی اور ناپائیدار پر اختیار کرتا ہو تو وہ اگر اکل و شرب کرتا ہو تو اس لیے کہ ہم کو عبادت کرنیکی قوت حاصل ہو اور سوتا ہو تو اس لیے کہ ہمارا دماغ صبح بچہ اور صحت قائم رہے تاکہ باطمینان حق سبحانہ و تعالیٰ کی عبادت بجالائے اور اس سے مناجات کری اور نکاح کرتا ہو تو اسی لیے کہ ہمارے یہاں اولاد صالحہ پیدا ہوں کہ وہ خداوند عالم کی عبادت کریں اور کثرت سواد اسلام کا باعث ہو اور کسب معاش کرتا ہو تو اسی لیے کہ اپنے تئیں اور اپنے عیال کے تئیں غیر کا محتاج ہونے سے اور سوال کرنے کی ذلت سے بچائے اور بفرار خاطر عبادت الہی میں مصروف ہو اور اگر رزق میں توسع ہو تو راہ خدا میں خرچ کرے اور بہو کو نگو کھانا کھلائے اور ننگو کو کپڑا پہنائے اور حج و عمرہ وغیرہ ادا کرے اور اسی طرح سب امور مباح ہیں کہ بہ نیت قربت واقع کرنے سے عبادت ہو جاتے ہیں اور پھر دنیا کی لذت اور راحت بھی نہیں قائم رہتی ہو پس دنیا سے مد و حر وہ ہو کہ انسان قسم اول یعنی محرمات و معاصی کو بالکل ترک کری اور قسم دوم یعنی عبادات کو خالصتہً سداً بجالائے اور قسم سوم یعنی مباحات کو نعمت الہی سمجھ کر لذت و یا قوت عبادت و طاعت کے لیے واقع کرے اور حقیقت میں اس طرح کی دنیا الگ ہو تحصیل آخرت کا اور مقدمہ ہو اس کا بسطرح کہ وضو مقدمہ ہو نماز کا اور ایسے ہی لوگوں کے باب میں حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے: **لَا يَرْجُو أَجْرًا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا أَسْأَلُكُمْ فِيهَا خَيْرًا وَلَنِعْمَ ذُرِّيَّتُهُ الْمُتَّقِينَ** مَجْنَاتٌ عَذَابٍ يَدُّ خُلُقٌ نَهَا تَجِدِي مِنْ قَهْرٍ أَلَا نَهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ لَا الَّذِينَ تَتَوَفَّوهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ لَا يَقُولُ عَنَّا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ترجمہ واسطے اون لوگوں کے کہ نیکی کی ہے اونہوں نے پہنچ اس دنیا کی نیکی ہو اور البتہ کہ آخرت کا بہتر ہو اور البتہ اچھا گمروں پر ہیزگاروں کا کہ بہشتیں ہیں ہمیشگی کی داخل ہونگے وہ پرہیزگاروں بہشتوں میں کہ جاری ہیں اونکے درختوں کی نیچی ہنریں دشت کی اور شراب کی اور دودھ کی اور آب شیرین کی واسطے اون پرہیزگاروں کے اون بہشتوں میں جو کچھ کہ وہ چاہیں موجود ہو اس طرح جزائے خیر دیتا ہے

خلاصہ ترجمہ چہارم سورہ

اس پر ہیزگاروں کو ایسے ہیں وہ لوگ کہ روح قبض کرتے ہیں اونکی فرشتے در انخالیکہ وہ لوگ پاک ہیں کہتے ہیں وہ فرشتے اونکو کہ سلامتی ہو اور ہمارے دینی ہر برائی اور بلا اور عذاب سے داخل ہو تم ہشت میں بسبب اون اعمال کے کہ جو تم دنیا میں کرتے تھے اتنے اور دنیا میں مذمومہ ملعونہ وہ ہو کہ انسان قسم اول سے ہیز کرے اور قسم دوم کو یا بجا ہی نہ لاوے یا اگر بجالائے تو شائبہ رہا اوس میں شریک ہو اور قسم سوم کو محض بغير تحصیل لذات دنیا و اتباع ہو واقع کرے اور اسی دنیا کی مذمت مقصود ہو اور اسی کا علاج مطلوب ہو اور اسی کی بابت تین آیتیں اور تین حدیثیں میں لکھ چکا ہوں اور اس مقام پر ایک لطیفہ عجیبہ مجھ کو یاد آیا کہ جو موعظہ بلیغہ ہو اور ایک معجزہ ہو معجزات قرآن میں سے لیکن یہاں میں اوسکو نہ لکھوں گا بلکہ تبصرہ چہارم میں انشاء اللہ المستعان بیان کروں گا فاتنہ و اور جب دنیا میں مذمومہ و ممدوحہ کے معانی معلوم ہو گئے اور امور معاش کا اعتدال واضح ہو گیا تو اب امور معاد کا وسط و اعتدال کہ جس سے مراد عبادات و طاعات الہی ہی سمجھنا کہ مشکل نہ رہا بلکہ اسی بیان میں داخل ہو اور مختصر تقریر اوسکی یہ ہو کہ اس قدر عبادات میں مصروف ہونا کہ امور معاش بالکل معطل ہو جائیں اور سلسلہ کوالد و تناسل قطع ہو جائے اور رہبانیت کی حد کو پہنچ جائے یا فراط ہو اور ہمہ تن تحصیل معاش میں مصروف ہونا کہ عبادات اوس سے ترک ہو جائیں اور فرائض و واجبات فوت ہونے لگیں یا نیت میں فساد پیدا ہو جائے اور خلوص جاتا رہے یہ تفریط ہو اور ان دونوں کا وسط اعتدال ہو اور دنیا کی جو میں نے دو معنی لکھے ایک ممدوح اور دوسرے مذموم اور یہ امر بھی اونہیں دونوں کے بیان میں واضح ہو گیا کہ بدترین اقسام دنیا وہ ہو کہ انسان ہمہ تن اوس کی تحصیل میں مصروف ہو اور آخرت سے کچھ تعلق ہی نہ رکھے اور عمدہ ترین اقسام یہ ہو کہ انسان ہر قول و فعل کو رخصت خدا اور تحصیل آخرت کی غرض سے واقع کرے تو ان دونوں قسموں کے درمیان میں تیسے مراتب و درازج ہیں کہ جو بہتر ہیں قسم اول سے کہ جو مذموم ہو اور کتر و است تر ہیں قسم دوم سے

کہ جو روح ہو اور اسکی تفصیل میں بہت طویل ہو مختصر یہ ہو کہ اکثر لوگ ایسے ہیں کہ بعض اعمال
 اور نیک صالح ہوتے ہیں اور غرض اوس سے تحصیل آخرت ہوتی ہو اور بعض اعمال غیر صالح
 ہوتے ہیں کہ جو بعض دنیا کے لیے ہیں حق سبحانہ و تعالیٰ ان لوگوں پر رحم فرمائے اور ان کو
 توفیق نیک عطا فرمائے کہ اعمال نیک میں ترقی اور اعمال بد سے توبہ و انابت کریں اور
 انکے گناہوں کو بخشندہ سے اور وہ خود ان لوگوں کے ہاں بین فرماتا ہو وَ اَحْزَنُ وَ اَعْتَقَ حَقًّا
 بِدَلِّیْ نَبِیِّہِمْ طَلَطُوا اَعْمَالًا صَالِحًا وَ اَحْزَنُ سَیِّئًا عَسَىٰ اَللّٰهُ اَنْ یَّتَقَبَّ بِعَلٰیہِمْ طَارًا
 اَللّٰهُ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ حَیْثُ وَ تَرْتَمِہُ اور دوسرے لوگوں نے اعتراؤں کیا ساتھ گناہوں اپنے کے ملایا
 اور انوں نے عمل نیک کو اور دوسرے عمل بد کو قریب ہی کہ اسد توبہ قبول کرے اور نیک تحقیق کہ
 اسد بخشنے والا مہربان ہو تمہرہ دوم بیان اجزائے دنیا میں کہ جن سے وہ مرکب ہے
 و نیز اس امر کے ثبوت میں کہ دنیا مادہ ہی جمیع قبائح اور معاصی کا اور باعث ہو کل امراض
 باطنیہ کا اور اسکی اصلاح سے کل کی اصلاح ہو سکتی ہو پس واضح ہو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ
 نے ایک آیہ وافی ہدایہ میں کل لذات دنیا کا بیان فرمادیا ہو اور وہ یہ ہو یُرِیتُ لِلنَّاسِ
 حُبَّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَ الْبَنٰتِ وَ الْقَنَاطِیْرِ الْحَقِیْطِ قَوْ مِنْ الذَّهَبِ وَ
 الْفِضَّةِ وَ الْخَمْرِ الْمُسَوَّمَةِ وَ لَا لَنَا فِیْہِ وَ اَلْحَرٰثَ ذٰلِكَ مَتَاعُ الْفٰحِشِۃِ الدُّنْیَا
 وَ اَللّٰهُ عِنْدَہُ حُسْنُ الْعٰثَابِ ترجمہ زینت دی گئی ہو واسطے آدمیوں کے یعنی شیطان
 نے اور نفساں مارنے زینت دی ہو دوستی خواہشہامی نفسانی کی اور میان اولنگا یہ ہو
 کہ وہ عورتیں ہیں اور اولاد ہیں اور ڈھیر ہیں جمع کیے ہوئے سونے اور چاندی کے اور
 گھوڑے نشان کیے ہوئے اور چار پائے اور کہیتی یہ سب کچھ فائدہ ہو زندگانی دنیا کا
 اور اسد جو معبود برحق ہو اس کے نزدیک بہتر ہی جگہ بازگشت کی (یعنی آخرت) انتہی
 میں اول میں بیان کر چکا ہوں کہ خواہشہامی نفسانی انسان کا محل سوائے دنیا کے
 اور کوئی نہیں ہو اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس آیہ کریمہ میں کل لذات دنیا کا بیان فرمادیا

سیدنا و ما از دہم سورہ صافات ۱۲

سورہ صافات ۱۲
 اَللّٰهُ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ

کہ جبکی طرف انسان کا نفس خواہش کرتا ہو اور انکی تین قسمیں فرمائی ہیں پہلی عورتیں اور دوسری
اولاد اور تیسرے اموال اور پر اموال کی تفصیل بھی بیان فرمادی ہو اور یہی سب اجزا ہیں دنیا
کے کہ جن سے وہ مرکب ہو اور میں بعون المدد حسن توفیقہ اس آیت کی یہاں کسی قدر تفسیر مختصر
لکھتا ہوں پہلے حق سبحانہ و تعالیٰ نے عورتوں کا ذکر فرمایا ہو اور ظاہر ہو کہ انسان کا نفس انکی طرف
کسی قدر خواہش کرتا ہو اور کس قدر انکے محبت و عشق میں مہو و از خود رفتہ ہو جاتا ہو اور
انہیں کی محبت کے سبب سے اکثر معاصی دنیا میں واقع ہوئے ہیں اور اکثر نقصان برپا ہوئے
ہیں اور یہ بہت بڑا دامن ہو شیطان کا اور بہت بڑا محل ہو اس کے وساوس و رکاب کا چنانچہ
کتاب عین الحیوۃ میں مذکور ہو کہ بسند معتبر حضرت امام رضا علیہ السلام سے منقول ہو کہ انہوں نے
اپنے آباؤ اجداد میں سے روایت فرمائی ہو شیطان انہیں علیہم السلام کے پاس آیا کرتا تھا حضرت آدم
علیہ السلام کے زمانے سے اس وقت تک کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مبعوث ہوئے ہیں اور
اون حضرات سے باتیں کیا کرتا تھا اور سوالات کرتا تھا اور حضرت یحییٰ کے پاس ورنہ غیر ان
نماہ آتا کرتا تھا ایک دن حضرت یحییٰ نے اس سے فرمایا کہ اے ابو مرثد (یہ کنیت ہو شیطان کی)
مجھ کو تجھ سے ایک حاجت ہو شیطان نے کہا کہ آپ کی قدر اس سے زیادہ عظیم ہو کہ کوئی آپ کی
حاجت کو رو کر سکے جو کچھ چاہیے مجھ سے سوال کیجیے کہ جو کچھ آپ فرمائیں گا میں اس سے مخالفت نہ کروں گا
حضرت نے فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنے اون پسندوں اور کمینوں کو جو کہ جن سے تو اولاد آدم کا
شکار کرتا ہو مجھے دکھا دے اس ملعون نے قبول کیا اور دوسرے دن کا وعدہ کیا جب وہ صبح
دنکی صبح ہوئی حضرت یحییٰ گہریں بیٹھے اور اس کے منتظر تھے ناگاہ دیکھا کہ ایک صورت اون کے
برابر ظاہر ہوئی منہ اس کا مانند بندر کے منہ کے اور بدن اس کا مانند بدن خوک کے اور
طول اس کی آنکھوں کا اس کے چہرہ کے طول کے برابر تھا اور اسی طرح منہ اس کا اس کے چہرے کے
طول کے برابر تھا اور ٹہڈی اور ڈاڑھی نہ تھی اور چار ہاتھ تھے دو ہاتھ سینے میں اور دو
ہاتھ اس کے کندھوں میں اوگے تھے اور ایڑیاں اس کی پانچون کے آگے تھیں اور اونگلیاں

اوسکے پانچوں کے پیچھے تھیں اور ایک قبا پہنے ہوئے اور ایک کمر بند اوس قبا پر باندھے ہوئے
 اور اوس کمر بند پر ڈورے رنگ برنگ کے لٹکے ہوئے بعض سرخ اور بعض زرد اور بعض سبز
 اور ہر رنگ کا ڈور اوسکی کمر بین تھا اور ایک گھنٹی بڑی اوسکے ہاتھ میں تھی اور ایک خود سر پہ
 رکھے ہوئے اور اوس خود پر ایک قلا پہ لٹکائے ہوئے جب حضرت نے اوسکو اس شکل سے
 ملاحظہ فرمایا پوچھا کہ یہ کمر بند کیا ہے کہ تیری کمر بین ہو کہا کہ یہ آتش پرستی اور مجوسی ہے کہ میں نے
 پیدا کی ہے اور لوگوں کے لیے زینت دی ہے فرمایا کہ یہ رنگ برنگ کے ڈورے کیسے ہیں
 کہا کہ یہ عورتوں کی قسمیں ہیں کہ لوگوں کو ساتھ مختلف رنگوں کے اور اپنی رنگ آمیزیوں کے
 فریب دیتی ہیں فرمایا کہ یہ گھنٹی کیا ہے کہ تیرے ہاتھ میں ہے کہا کہ یہ ایک ایسا مجموعہ ہے کہ تمام
 لذتیں اس میں ہیں از قسم طنبور و بریل و طبل و بانسری و صرنا وغیرہ کے اور جب کوئی حجت
 شراب پینے میں مشغول ہوتی ہے اور وہ لوگ لذت نہیں پاتے ہیں تو میں اس گھنٹی کو ہلاتا ہوں
 ہوں اور وہ گانے اور بجانے میں مشغول ہوتے ہیں پس جب اوسکی آواز کو سنتے ہیں تو خوشی
 اور شوق سے آپ سے باہر ہو جاتے ہیں اور کوئی ناچنے لگتا ہے اور کوئی چٹکیاں بجانے لگتا ہے
 اور کوئی اپنے بدن کے کپڑے پہاڑتا ہے پس حضرت نے فرمایا کہ کیا چیز زیادہ تر موجب تیری
 خوشی اور روشنی چشم کا ہوتی ہے کہا کہ عورتیں کہ وہ میری کمینگا ہیں اور پسند سے ہیں اور جب
 نفرتیں اور لعنتیں نیکوں کی مجلس جمع ہو جاتی ہیں تو میں عورتوں کے پاس جاتا ہوں اور
 ان سے اپنا دل خوش کر لیتا ہوں حضرت نے فرمایا کہ یہ خود کیا ہے کہ تیرے سر پہ ہے کہا کہ اہل
 خود کے سبب سے پرہیزگاروں کی لعنت سے میں اپنی حفاظت کرتا ہوں فرمایا کہ یہ قلا پہ کیا ہے
 کہ اوسپر لٹک رہا ہے کہا کہ اسکے سبب سے پرہیزگاروں کے دلوں میں پیوستہ ہوں اور
 اپنی طرف کھینچتا ہوں فرمایا کہ کبھی کسی وقت تو مجھ پر غالب ہوا ہے کہا کہ نہیں لو میں آپ میں
 ایک خصلت دیکھتا ہوں کہ مجھے پسند آتی ہے فرمایا کہ وہ کونسی خصلت ہے کہا کہ آپ وقت افطار
 تھوڑا سا کچھ زیادہ تناول فرماتے ہیں اور یہ باعث کچھ کسل کا ہوتا ہے اور آپ دیر کر کے عبادت کو

عبادت کو اوشکتے ہیں حضرت یحییٰ فرمایا کہ میں خدا سے عہد کرتا ہوں کہ کہی کہا نا سیر ہو کے نہ کہا ونگا
جب تک کہ خدا سے ملاقات کروں شیطان نے کہا کہ میں ہی عہد کرتا ہوں کہ ہر اب کسی مسلمان کو
نصیحت نہ کرونگا جب تک کہ خدا سے ملاقات کروں پس باہر گیا اور پھر کہی حضرت کی خدمت
میں نہیں آیا انتہی اور یہ جو میں نے لکھا کہ انہیں کی محبت کے سبب سے اکثر معاصی دنیا میں
واقع ہوئے ہیں اور اکثر فتنے برپا ہوئے ہیں اسکی تفصیل مختصر یہ ہو کہ ناظم حضرت صالح کا جو
قتل واقع ہوا کہ جسکے سبب سے تمام قوم عذاب الہی میں گرفتار ہو گئی اسکا باعث عورت ہی تھی
اور حضرت الیاس کا کہنا جو اخیر بادشاہ سمرقن نے نہ مانا اور جیل کی پریشانی سے باز نہ آکر
اور حضرت الیاس خفا ہو کر چلے گئے اور ایک مدت تک آسمان سے پانی نہ برسایا اور انواع و اقسام
کے عذاب میں وہ قوم مبتلا ہوئی اسکا باعث ہی عورت ہی تھی اور حضرت یحییٰ علیہ السلام کا
سرمہارک جو بدن سے جدا کیا گیا اور ایک بادشاہ جبار کے سامنے لا کر طشت میں رکھا گیا اسکا
باعث ہی عورت ہی تھی اور جناب امیر المؤمنین امام المتقین اسد اللہ الغالب کے سرمہارک پر
جو ابن طلح ملعون نے تیغ زہرا لود لگائی کہ اوسی سے حضرت شہید ہوئے اسکا باعث ہی عورت
ہی تھی اسکے سوا اور بہت سے واقعات ہیں اور سب مشہور ہیں اور کتب تفاسیر و ان لویت و تواریخ
میں مذکور یہاں بخوف طول میں نے انکی تفصیل نہیں لکھی جسکا جی چاہے کتب مذکورہ کی طرف
رجوع کرے اور بعد عورتوں کے حق سبحانہ و تعالیٰ نے اولاد کا ذکر فرمایا ہے اور یہ امر ظاہر ہو کہ
انسان کو عورتوں کی طرف اور طرح کی خواہش ہوتی ہے اور اولاد کی طرف اور طرح کی لیکن اس میں
کچھ شک نہیں ہے کہ اکثر نفوس میں اولاد کی خواہش عورتوں کی خواہش سے زیادہ ہوتی ہے اور
پھر بعض اوقات ہیں کہ جب انسان کو ہوجان ہو جاتا ہے تو اسوقت عورتوں کی طرف زیادہ
خواہش ہوتی ہے اور بعد اسکے پہلے ہو جاتی ہے و نیز شباب میں عورتوں کی زیادہ خواہش و محبت
ہوتی ہے اور چون کہ انسان کا سن زیادہ ہوتا جاتا ہے یہ بات کم ہوتی جاتی ہے اور اولاد کا
معاظہ بالعکس ہے یعنی چون کہ انسان کا سن زیادہ ہوتا جاتا ہے تو انکی محبت بڑھتی جاتی ہے

اور کہ اس میں کہ پہلے شک نہیں ہو کہ انسان تحصیل مال و منال و نبوی ازواج و اولاد و اولاد کے
 لیے کرتا ہو اور بیرون طرح کی محنتیں اور مشقتیں اٹھاتا ہو اور حلال و حرام کی کچھ پروا
 نہیں کرتا اور ان کے پیچھے دین کو بھول جاتا ہو مگر ازواج کی فکر معاش و راحت اپنی یا اولاد کی زندگی تک
 رہتی ہو اور اولاد کے لیے انسان یہ چاہتا ہو کہ میرے بعد یہ لوگ اور ان کے بعد اولاد کی اولاد اور
 پھر ان کی اولاد عیش و فراغت میں رہیں اور امارت و ریاست اور حکومت حاصل رہے اور اولاد کی
 محبت کے سبب سے ہی عجیب و غریب فسادات و فتنے پیدا ہوئے ہیں جہاں پہلوک جہار و
 سلطین نڈر جواہل حق کے حق کو غصب کر لیتے تھے اپنی زندگی میں تو جو ظلم و عدوان اور
 مکر و طغیان کرتے تھے وہ کرتے ہی تھے لیکن بعد اپنے ہی چاہتے تھے کہ ہمارے اولاد پر یہ ملک
 و حکومتیں مفسد بہ منتقل ہوں مثلاً معاویہ حاکم شام نے اپنی آخر عمر میں جو کچھ کہ اہتمام میری بیٹی
 کی بیعت لینے میں تمام خلق سے کیا اور سکو سبھی جانتے ہیں حالانکہ یہ فعل اسکا سنت و سیرت
 شیخین کے ہی خلاف تھا کہ جسکو دار و مدار خلافت قرار دئی گئی تھی اور اس فعل پر جو نتیجہ تشریف
 ہوا اور یہ یہ فاسق و دائم الخمر سے جو افعال و حرکات سرزد ہوئے وہ اظہر من الشمس ہیں
 واقعہ حرہ جو مدینہ منورہ میں ہوا مشہور ہے اور جناب سید الشہداء خاں مسأل عبا اور ان کے
 ساتھ اکثر ذریت رسول کی شہادت اور اہل بیت رسالت کی ہتک حرمت جو کچھ ہوئی انکو
 کون نہیں جانتا کہ آسمان اس واقعہ ہائل سے چالیس دن تک خون رو یا اور زمین میں بہتہ
 کے نیچے سے خون تازہ نکلتا تھا اور آج تک اہل اسلام کے دل اوس سے کباب ہیں اور انکے
 پر آب ہیں اور تمام خلفای بنی امیہ اور بنی عباس کا یہی طریقہ رہا کہ اپنے بعد اپنی اولاد کے لیے
 ملک و سلطنت کو چاہا کیے اور اہل بیت رسالت کو اوس سے محروم رکھا پس اس سے معلوم ہوا
 کہ اور اکثر معاصی کہ جو تحصیل لذات دنیا کے لیے انسان کرتا ہو لوگوں کا وقوع اوسکی زندگی
 تک محدود ہو تا ہو مگر اولاد کے لیے انسان ایسی بنا کرتا ہو کہ بعد مرنے کے بھی اوسکے
 معاصی کا وزر و وبال سر پر بڑھتا جاتا ہو اور حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ**

یہاں جو بہت و ہمت مکر و فتنان رکھو یا نہ رکھو

اَمْصُوا اِنَّ مِنْ اَنْرٍ وَّ اَحْيٰكُمْ وَاَوْلَا ذِكْرُكُمْ عَدُوَّكُمْ فَاَحْذَرُوا هُمُومَهُمْ وَاِنَّ لَعَقْفُومًا وَّقَتْلُكُمْ
 وَاَتَعْفُومًا فَانَ اللّٰهُ عَفُوٌّ رَّحِيْمٌ اِنَّمَا اَمَرُكُمْ بِالْاَحْسَنِ وَاَوْلَا ذِكْرُكُمْ فِتْنَةٌ مِنَ اللّٰهِ عِنْدُكُمْ
 اَجْمَعٌ عَظِيْمٌ ترجمہ ای وہ لوگ کہ ایمان لائے ہو تحقیق کہ بعض بی بیان تمہاری اور اولاد
 تمہاری دشمن ہیں واسطے تمہارے پس ڈرو تم ان سے اور اگر معاف کرو تم ان کے قصور کو
 اور درگزر کرو تم اور بخشد و تم ان کو تو تحقیق اسد بخشنے والا مہربان ہی سو اس کے نہیں ہو کہ
 اموال تمہارے اور اولاد تمہاری آزمائش ہیں اور اسد کے پاس اجر عظیم ہی انتہی چونکہ
 بعض زنان صالحہ ایسی ہی ہوتی ہیں کہ اپنے شوہر و بچوں کی عیادت و اطاعت انہی کے اوپر
 اعانت کرتی ہیں اور ان کو مدد پہونچاتی ہیں اور اولاد کا بھی یہی حال ہو لہذا اس آیت
 وافی ہدایہ میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے بعض زواج و اولاد کو فرمایا ہو کہ وہ تمہاری دشمن
 ہیں کہ تم کو اور خیر سے باز رکھتے ہیں چنانچہ سورۃ البیان میں ابن عباس سے منقول ہے کہ
 بعد ہجرت رسول خدا صلعم کے جو مسلمان کہ مکہ میں راہ گئے تھے انہوں نے ارادہ ہجرت کا
 کیا کہ مدینہ کو جائیں تو عورتیں اور لڑکے ان کے ساتھ و زاری اور فریاد و بقیاری کر کے
 ان کو جانے سے منع کرتے تھے اور کہتے تھے کہ اگر تم چلے جاؤ گے تو ہم یہاں پیچھے تمہارے
 ضایع اور برباد ہو جائیں گے اور وہ لوگ ان کی محبت و شفقت کے سبب سے ہجرت کرنے
 سے باز رہے حق تعالیٰ نے ان کے مقدمہ میں پہلی آیت نازل کی فاحذر وہم تک جب یہ
 آیت ان کے پاس آئی کہ میں پہونچی تو انہوں نے پھرت کی اور جو وقت مدینہ میں آئے
 تو انہوں نے دیکھا کہ ان کے ہمجنس کہ جنہوں نے ان سے پہلے ہجرت کی مٹی احکام دینی
 سے خوب واقف اور عالم و فاضل ہو گئے ہیں اس سبب سے انہوں نے اپنی عورتوں کو
 اور لڑکوں کو تکلیف دینے کا ارادہ کیا اور کہا کہ ہم تمہارے سبب سے اس نعمت سے محروم
 رہے اور وہی نور کثیر اور ان کا بند کر دیا تو پھر یہ آیت و ان تعالیٰ سے فان اللہ عفو رحیم
 تک جو بعد ان کے ہو نازل ہوئی کہ اگر تم معاف کرو اور درگزر کرو اور ان کو بخشد و تو اسد بخشنے والا

مہربان ہو اس آئیہ وانی ہدایہ سے معلوم ہوا کہ بعض زواج و اولاد انسان کی دشمن ہوتی ہیں
ایک دشمنی تو یہی ہو کہ جو اس ایت کی شان نزول سے ثابت ہوئی کہ ان لوگوں کی محبت
انسان کو اور خیر سے باز رکھتی ہو اور دوسری دشمنی یہ ہو کہ بعض زنان غیر عفیضہ ایسی ہی
ہوتی ہیں کہ جو اپنے شوہر سے ناراض ہوں اور اسکی موت کی آرزو کریں تاکہ دوسرے
کے ساتھ عقد کر لیں یا آوارہ ہو جائیں اور قید و بند سے نجات پائیں اور اولاد میں تو
یہ بات اکثر ہوتی ہو کہ وہ چاہتے ہیں کہ باپ مر جائے تاکہ اس کے اموال و املاک و ریاست
کے وارث ہوں اور پر دنیا ہی کے لیے یہ سب کچھ ہو آخرت میں سوا اپنے اعمال صالح کے
وہ ازواج کام آونگی نہ اولاد بعد اس کے حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہو کہ سوا اسکے نہیں ہو
کہ اموال و اولاد تمہاری آزمائش ہیں یہ امر ظاہر ہو کہ دنیا انسان کے لیے محل امتحان ہو اور
اسی واسطے وہ دنیا میں بھیجا گیا ہو کہ اسکا امتحان کیا جائے کہ وہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی
اطاعت کرتا ہو یا نافرمانی چنانچہ وہ خود فرماتا ہو کہ **حَقَّقَ الْكُفَّاتُ وَالْحَيَوَاتُ لِيَبْلُوكُمُ**
اَيْكُمُ الْاَحْسَنُ عَمَلًا ترجمہ پیدا کیا اللہ نے موت کو اور زندگی کو تاکہ امتحان کرے تمہارا
کہ کون تم میں سے بہتر ہو از روی عمل کے انتی پس اگر اس نے اطاعت کی تو اس کے واسطے
آخرت میں بہشت اور نعمتیں ہی غیر قتنا ہیہ ہیں چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس ایت کی
اخیر میں خود فرمایا ہو کہ اللہ کے پاس اجر عظیم ہو اور اگر نافرمانی کی تو اس کے واسطے
دو درجہ اور عذاب الیم ہو پس نشان کو چاہیے کہ دنیا میں اپنے دوست و دشمن کو پہچانی
یعنی جو چیز کہ تحصیل آخرت میں اس کے معین ہو اسکو اپنا دوست سمجھے اور جو مانع ہو
اسکو اپنا دشمن اور چونکہ ازواج و اولاد سے چارہ نہیں ہو لہذا چاہیے کہ انکی ہی ایسی
تعلیم کرے کہ مادہ فاسد حرص و ہوا کا لون سے دفع ہو جائے اور وہ ہی حق سبحانہ و تعالیٰ
کی عبادت و اطاعت میں مصروف ہوں تاکہ اس کے لیے کوئی مانع غیر باقی نہ رہ جائے اور جو لوگ
اس کے دشمن ہیں وہ اس کے دوست ہو جائیں یعنی تحصیل آخرت کے لیے معین ہوں اور

سورہ بقرہ آیت ۱۷۷

ہر مکلف پر یہ امر بحکم خدا واجب ہو کہ خود ایسے اعمال صالحہ کرے کہ عذاب الہی سے نجات پائے
 اور اپنی اہل و عیال و اطفال کو بھی ایسی تعلیم کرے کہ وہ بھی اعمال صالحہ اختیار کریں اور عذاب الہی
 سے محفوظ رہیں چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو یا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا قَدْ اَنفُسُکُمْ وَ
 اَهْلَیْکُمْ نَارًا اَذْفٰی دَہَا النَّاسُ وَاُخْرٰی سَرَّہٗ عَلَیْہَا مَلَائِکَةُ عَلٰی طَیْسٍ اَوْ لَا یَعْلَمُونَ
 اللہ ما اَمَّنْهُمْ وَیَفْعَلُونَ مَا یُؤْمَرُونَ ترجمہ اس وہ لوگ کہ ایمان لائے ہو پچاؤ تم اپنی
 نفسوں کو اور اپنی اہل و عیال کو آتش و وزخ سے کہ ایندھن اوسکا آدمی ہیں دینی کافر
 اور گنہگار اور پتھر ہیں (یعنی بت کہ جکی کافر پرستش کرتے ہیں) مول ہیں اوس آگ پر
 ایسے فرشتے کہ جو سخت و درشت ہیں نہیں نافرمانی کرتے ہیں اس کی اوس چیز میں کہ جسکا
 او کو وہ حکم کرے اور بجالاتے ہیں اوس چیز کو کہ جسکا وہ حکم کیے جاتے ہیں انتہی عمدۃ البیان
 میں اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ رحم کرے خدا اوس مرد کو کہ اپنی
 گھر کے لوگوں کو کہے کہ اے میرے گھر والو تم کو چاہیے کہ نماز پڑھو اور روزہ رکھو اور زکوٰۃ کو ادا
 کرو اور مسکین و یتیم و مسایہ پر احسان کرو اور اوپر مہربانی کرو شاید کہ خدای تعالیٰ اوس
 شخص کے ہمراہ اس کے گھر والوں کو بھی بہشت میں جمع کرے اور عذاب سے سب کو رہائی دے
 اور روایت میں آیا ہے کہ بہت سخت عذاب قیامت کے روز اوس شخص کو ہوگا کہ جو کوئی
 اپنی اہل و عیال کو جاہل رکھے اور مسائل دینی او کو تعلیم نہ کرے انتہی اور کئی حدیثیں اوس
 کتاب میں اس مقام پر منقول ہیں مگر میں نے بخوف طول اسی قدر پر اکتفا کی اور بعد
 اولاد کے حق سبحانہ و تعالیٰ نے احوال کا ذکر فرمایا ہے اور انکی تفصیل بیان کی ہے اور میں نے
 جو ایک آیت اور اس آیت وافی ہدایہ کی تفسیر کے ضمن میں لکھی اوس میں بھی ازواج و اولاد
 و اموال تینوں چیزوں کا ذکر ہے اور اس آیت میں جو حق سبحانہ و تعالیٰ نے نساء کو مقدم کیا
 ہے تو ظاہر ہے کہ اولاد و زمین سے پیدا ہوتی ہے اور اموال کو جو ان دونوں چیزوں سے
 مومن کیا تو یہ امر بھی ظاہر ہے کہ انسان اکثر عورتوں اور لڑکوں ہی کے لیے مال کے

کمانے کی زیادہ فکر کرتا ہو تو اب اموال کی جو تفصیل کی ہو اسکی ترتیب کو ملاحظہ کرنا چاہیے
 کہ پہلے سونے اور چاندی کا ذکر کیا ہو کہ اصل اموال واسباب ہی ہو اور اسی سے اور سب چیزیں
 خرید کی جاتی ہیں اور اسکے بعد عمدہ گھوڑوں کا ذکر فرمایا ہو کہ امارت و دولت و ثروت کا
 یہ ایک بہت بڑا جزو ہو اور ملوک و سلاطین کی افواج و عساکر انہیں سے تیار ہوتی ہیں
 کہ جبکہ سبب سے وہ اپنے دشمنوں پر فتح و ظفر پاتے ہیں اور ملک و مال و غنیمت حاصل کرتے
 ہیں اور اسکے بعد انعام کا مرتبہ ہو کہ انسان کو انواع و اقسام کے فوائد ان سے حاصل
 ہوتے ہیں مثل دودھ اور شہینہ اور پوتین اور بچوں وغیرہ کے اور سب سے عمدہ کھانا
 اور نکا گوشت ہو اور سب سے زیادہ نفع اور نکا یہ ہو کہ انسان اور نہیں کے ذریعہ سے
 زراعت کرتا ہو اور ظاہر اسی باعث ہو کہ ان کے بعد حرث یعنی زراعت کا ذکر فرمایا ہو جو
 انواع و اقسام کے پیداوار پر مشتمل ہو اور رزق عباد کو یا اوسی پر منحصر ہو اور اسکے ضمن میں
 زمین کا بھی ذکر آگیا ہو کہ کھیتی اوسی میں ہوتی ہو اور یہ عمدہ ترین اسباب جاہ و ثروت ہو
 اور ظاہر ہو کہ یہ سب چیزیں ملوک و سلاطین و امرا کو بدرجہ اتم حاصل ہوتی ہیں لہذا
 حکومت و سلطنت کا بھی بیان انہیں کے ضمن میں آگیا اور اس میں کچھ شک نہیں ہو کہ
 مال و دولت و جاہ و عیش و خصوصاً حکومت و سلطنت نسا و اولاد سے ہی زیادہ انسان
 کے لیے باعث فتنہ و فساد ہو اور اسکے سبب سے جس قدر کہ فسادات دنیا میں پیدا ہو
 ہیں اور کسی چیز کے سبب سے نہیں ہو سکتے ہی باعث ہو غرور و شدا و فرعون و ہامان
 کے تہ و طغیان کا اور یہی سبب ہو قارون کے عصیان کا اسلام میں بھی اسکے اشیاء و
 انظار کے سبب سے جو کچھ فسادات و خرابیاں واقع ہوئیں سب کو معلوم ہیں بعد اس
 تفصیل کے حق سبحانہ و تعالیٰ نے خود فرمایا ہو کہ ذَلِیْقَ مَتَاعُ الْبُلْطُیَا وَاللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ
 حَسْبُ الْعَالَمِ یعنی یہ فائدہ ہو زندگانی دنیا کا کہ جو بے ثبات و بے اعتبار و سخت ناپائیدار
 ہو اور اس کے پاس بہتر ملک ہو یا ملکیت کی معنی جو شخص کہ اپنی خواہش یا نفسانی کوئی

اور ان چیزوں کے سبب سے حق سبحانہ و تعالیٰ کو بھول نہ جائے اور اس کے معاصی میں مبتلا نہ ہو اس کے واسطے آخرت میں بہشت اور انواع و اقسام کی نعمتیں میں چنانچہ بعد اس کے حق سبحانہ و تعالیٰ نعمات اخرویہ کی تفصیل بیان فرماتا ہے اور اس دنیا میں فانیہ پر آخرت باقیہ کی فضیلت کا ذکر کرتا ہے کہ اَوْ ذُكِّرْتُمْ بَنَاتٍ مِّنْ ذٰلِكَ لَئِنْ اَتَّقَا عِبَادًا سَابِقَةَ الْجَنَّةِ تَخْبَوْنَ مِنْ تَحْتِهَا لَا يَخْلُدُ فِيْهَا مُسْلِمٌ وَاِنَّ وَاوَجَّ مُطَهَّرَةٌ وَاسْتَغْفَرَ رَبُّهَا وَاِنَّ مِنْ اَللّٰهِ لَبَصِيْرٌ بِالْعِبَادِ ترجمہ کہ تو اے محمد صلعم کہ آیا خبر دون میں تم کو ساتھ بہتر کے اس فائدہ زندگانی دنیا سے واسطے اون لوگوں کے کہ پرہیزگاری اختیار کی اونہوں نے اونکے پروردگار کے پاس ایسی بہشتیں ہیں کہ اونکے درختوں کے نیچے سہریں جاری ہیں ہمیشہ رہنے والے ہیں وہ پرہیزگار اونہیں بہشتوں میں اور اونکے واسطے ایسی ہی بیان ہیں کہ جو پاک ہیں سب عیبوں سے اور نجاستوں سے اور خوشنودی اسد کی جانب سے اور اسد دان او بیٹا ہی اپنے بندوں کے حالات کا انتہی حق سبحانہ و تعالیٰ نے آئیہ ماقبل میں تین چیزوں کا ذکر فرمایا تھا کہ جن میں کل متاع دنیا کا حصہ یعنی نساء اور اولاد اور اموال اور اس آیت میں ہی نعمات اخرویہ میں سے تین چیزوں کا ذکر فرمایا ہے بہشتیں اور بی بیان اور خوشنودی و رضا مندی حق سبحانہ و تعالیٰ اس تقابل کی بلاغت اور ان الفاظ کی جامعیت جو کچھ کہ مجہد بندہ ذلیل پر ظاہر ہوئی ہو اس میں سے بقدر گنجائش اس مقام پر لکھتا ہوں جنات کو جو حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہے یہ مقابل میں ہو کل اموال دنیا کے کہ جبکی تفصیل آئیہ ماسبق میں بیان فرمائی ہو اور چونکہ دنیا عالم اسباب ہو کہ ایک چیز کا حاصل ہونا دوسری چیز پر موقوف ہوتا ہے اور ہر اوس میں انسان کی کدو کاوش اور سعی و کوشش کی ہی ضرورت ہوتی ہے مثلاً گھوڑ و سکا حاصل ہونا اور فوج کا تیار ہونا پہلے کچھ دیکھ ہونے پر موقوف ہو اور ہر افواج باعث ہو ترانہ اموال کا اور ملکوں کا فتح ہونا اور ہر موقوف ہو اور گو دنیا میں اصل ہر چیز کی زمین ہو مگر اوس میں کسیتی کرنا موقوف ہو انعام کی موجودگی پر

سورہ آل عمران رکوع ثانی

اور اسی طرح یہ وہ دار و درختوں کا بونا اور اونکو پانی سے سینچنا اور پھر اونکے میوؤں سے متمتع ہونا اور پھر یہ باتیں خود بخود نہیں ہو جاتیں بلکہ انسان کی سعی و کوشش کی بھی ضرورت ہوتی ہے لہذا ان سب باتوں کی تفصیل بھی بیان فرمائی ہو اور بہشت چونکہ مادہ ہو جمیع نعمات کا اور دنیا کی زمین میں اور اوس میں یہ فرق ہو کہ اوس میں نہ کہیتی کرنے کی ضرورت ہو کہ سیلون کی اختیلاج ہو نہ درختوں کے پونے کی اور سینچنے کی ضرورت ہو نہ افواج و عساکر کے تیار کرنے کی ضرورت ہو کہ کسی غنیمت کا مقابلہ درپیش ہو لہذا فقط حیات سے سب نعمتیں وہاں کی سمجھ میں آگئیں اور تفسیر کی ضرورت نہ ہوئی اور یہ بھی ہو کہ جب دنیا میں بھی باغ کا اطلاق کیا جاتا ہو تو اُس سے یہ متبادر ہوتا ہو کہ یہ میو و پیر مشتمل ہو گا البتہ نہ روں کا جاری ہونا یہ کسی قدر اس سے علیحدہ ہے کہ محض باغ اور بہشت کے اطلاق سے یہ معنی متبادر نہیں ہوتے لہذا اوس کا حق سبحانہ و تعالیٰ نے علیحدہ ذکر فرمادیا و نیز جو شخص جس باغ کے حالات سے پہلے سے واقف ہو چکا ہو گا اوس کو فقط اوس باغ کا نام سننے سے معلوم ہو جائیگا کہ اس میں فلاں فلاں میوے اور فلاں فلاں نعمتیں ہیں اسی طرح چونکہ اہل سلام بہشتوں کے حالات سے پہلے سے واقف ہیں لہذا اوس کے نام کے سننے سے موافق اپنے علم کے تفصیل اوسکی نعمتوں کی اونکو معلوم ہو جائیگی اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے کلام مجید میں بہشت کی صفت میں ایک ایسی آیت فرمائی ہو کہ اوس سے کوئی خوبی اور نعمت بہشت کی ماہر ہی نہیں ہو سکتی خواہ انسان اوس پر مطلع ہو خواہ نہ ہو اور خواہ اوس کے دل میں دنیا میں اوس سے خطر کیا ہو یا نہ کیا ہو اور وہ آیت وافی ہدایہ جامعہ یہ ہے وَفِيهَا مَا تَشْتَهُوْنَ لَا أَنْفُسٌ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ۚ وَانْتَشُرُوهَا خُلْدًا ۚ وَنَا تَرْتَجِمُہُ اور لو تھیں بہشتوں میں وہ چیزیں ہیں کہ خواہش کرتے ہیں اوس کے نفس اور لذت پاتے ہیں اوس سے آنکھیں اور ہم اوس میں ہمیشہ رہنے والے ہوا انتہی اس آیت وافی ہدایہ سے معلوم ہو گیا کہ بندہ مومن کا جس چیز کو چاہیگا اور جسکے دیکھنے سے کہ اوس کو لذت حاصل ہوگی اور پسند آئیگی وہ سب چیزیں اوس کے واسطے وہاں موجود ہو جائیگی اور ہر ہمیشہ کے لیے کہ کہی وہاں کسی نعمت کو فنا اور

ازوال نہیں ہو اور موت آنے والی نہیں ہو پس اس سے زیادہ کو نسا کلام جامع ہو سکتا ہے اور یہی سبب ہے کہ جنات کا ذکر مقدم فرمایا ہو کہ وہ مادہ ہو جمیع نعمات اخرویہ کا اور جو رہن بھی بغیر ان باپ کے فقط حکم خدا سے بہشت میں ہیں لہذا بعد جنات کے ازواج کا ذکر فرمایا ہو کہ جو مقابل میں ہو نسا کے اور چونکہ بہشت کی عورتیں کل عیبوں سے بری ہوں گی کہ جو دنیا کی عورتوں میں ہوتی ہیں مثل لڑائی اور جھگڑا اور خشونت و لشوڑ و نفسانیت وغیرہ کے اور کل اون نجاستوں سے پاک ہوں گی کہ جو دنیا کی عورتوں میں ہوتی ہیں مثل بول و براز و حیض و نفاس و استحاضہ کے لہذا وہاں کی ازواج کی صفت مطہرہ فرمائی ہو اور پہلی آیت میں جو ہوں یعنی اولاد کا ذکر ہو اس کے مقابل میں اس آیت میں کوئی لفظ نہیں ارشاد فرمائی اس سبب سے کہ بہشت مقام تو والد و تناسل نہیں ہو لیکن ماستتہیہ الا نفس کے ضمن میں یہ امر بھی داخل ہو کہ اگر کسی کا اولاد کے لیے جی چاہے تو وہ بھی اس کے لیے موجود ہو جائیگی چنانچہ عمدۃ البیان میں لکھا ہے کہ حضرت قائم علیہ السلام سے کسی نے پوچھا کہ کیا بہشت میں عورتیں جنمیں گی اور وہاں اولاد پیدا ہوگی فرمایا کہ بہشت میں عورتوں کے واسطے حمل نہیں ہو اور نہ جنمنا ہو اور نہ حیض ہو اور اس میں وہ چیز ہے کہ جسکی خواہش کر نیکی نفس و لذت پائینیگی آنکھیں اس کے دیکھنے سے جیسے کہ خدا ہی تعالیٰ نے فرمایا ہو اور حسب وقت کہ خواہش کر لیا مومن فرزند کی تو خدا تعالیٰ بغیر حمل کے اور جنم کے جس صورت کا چاہے گا ویسا ہی پیدا کر دے گا جیسے کہ آدم علیہ السلام کو پیدا کر دیا تھا انتہی اور چونکہ دنیا میں ازواج و اولاد و اموال کے حاصل ہونے سے انسان کو ایک لذت سرور و خوشی و استغناء وغیرہ کے حاصل ہوتی ہے کہ جو ان لذتوں سے علیحدہ ہو کہ جو ان چیزوں کے نفس غما لعلت و معاشرت و استعمال سے حاصل ہوتی ہے لہذا حق سبحانہ و تعالیٰ نے آخرت میں ایک ایسی لذت عطا فرمائی کہ اس آیت میں ذکر کیا ہے کہ جو مافوق لذات دنیا و آخرت ہو اور وہ رضوان من اللہ یعنی خوشنودی و رضا منندی خالق و مالک و منعم اور یہ بات احادیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ اہل بہشت کو جو اس بات کے

معلوم ہونے سے لذت ہوگی کہ ہمارا اللہ اب ہم سے ایسا راضی ہوا ہے کہ پھر کبھی ناراض
 نہ ہو گا وہ لذت کسی نعمت بہشت سے حاصل نہ ہوگی بعد اوسکے حق سبحانہ و تعالیٰ نے اذن
 پر ہیزگاروں کے اوصاف بیان کیے ہیں کہ جنکے واسطے بہشت اور نعمات اخرویہ کا وعدہ
 فرمایا ہر الذین یقولون رَبَّنَا اِنَّا اٰمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَ قِنَا عَذَابَ النَّارِ
 الصَّابِرِیْنَ وَالصَّادِقِیْنَ وَالْقَانِتِیْنَ وَالْمُتَّقِیْنَ وَالْمُسْتَغْفِرِیْنَ
 بِالْاَسْحَارِ ترجمہ وہ ایسے پرہیزگار ہیں کہ کہتے ہیں کہ اے پروردگار ہمارے تحقیق کہ
 ہم ایمان لائے ہیں پس بخش دے تو ہمارے لیے ہمارے گناہوں کو اور بچالے ہم کو عذاب
 آتش دوزخ سے صبر کرنے والے ہیں اور سچ بولنے والے ہیں اور اطاعت کرنے والے ہیں خدا
 کے اور خرچ کرنے والے ہیں راہ خدا میں اور استغفار کرنے والے ہیں سحر کے وقت انتہی
 یہ صفات خیر و خوبی دنیا و آخرت پر مشتمل ہیں میں بخوف طول ان سبکی تفسیر نہیں لکھ سکتا ہوں
 زمین للناس سے بیان تک ان آیات جنات کو میں نے اس سبب سے لکھا ہے کہ عجیب و غریب
 مواظبتیں پر مشتمل ہیں جو صاحب دل ہو وہ سمجھ اور جسکے کان ہوں وہ سنے اور جسکی
 آنکھیں ہوں وہ دیکھے اب میں اصل مطلب کی طرف رجوع کرتا ہوں خلاصہ تقریر یہ ہے کہ
 کہ دنیا کے اہماتین ہیں نساء اور اولاد اور اموال اور کوئی لذت دنیا کی ان تینوں چیزوں
 سے باہر نہیں ہو اور یہ تینوں دو جہتیں ہیں ایک جہت حلال کی اور ایک جہت حرام کی
 تفصیل مختصراً سکی یہ ہے کہ موافق شرع شریف کی عورتوں کے ساتھ نکاح کرنا اور ان کے
 واسطے حلال سے تحصیل معاش کرنا اور معاصی میں اونکا کتنا ماننا یہ حلال مباح ہے اور
 اوسکا عکس حرام اور عصیان و طغیان اور یہی حال اولاد کا بھی ہے کہ اوسکے معاش کی حلال
 سے تلاش مباح ہے اور حرام سے حرام اور اوسکی خوشنودی حلال چیزوں میں چاہنا حلال
 ہے اور حرام میں اونکا کتنا ماننا حرام اور اسی طرح اموال میں کہ حلال سے اونکا اکتساب
 حلال ہے اور حرام سے حرام پس انسان کو چاہیے کہ حلال سے ان چیزوں کا اکتساب کرے

جو سورہ سورہ آل عمران رکوع ہجتم

اور حرام ہے اجتناب کرے اور اگر کسب حلال سے ان چیزوں میں زیادتی اور کثرت ہو تو یہ عیث
 اوسکی نخوت و غرور اور معصیت و غفلت کا ثبوت میں اس مقام پر ایک ایسی آیت لکھنا ہوں
 کہ جس میں ایسے اجزاء دنیا کا بیان ہو کہ جس میں فقط ایک ہی جہت ہو حرام کے بہرہ
 کہ وہ بھی انھیں تینوں چیزوں کی فرع میں مگر اون میں جہت حلال کی نہیں نکلتی اور وہ آیت
 ہر ایہ یہ ہر اعلموا انما النہیۃ الدنیا کعب و لکھ و زینۃ و تفاخر بکم و تکاثر فی الاموال
 و الاذکار و ترجمہ آگاہ ہو تم لوگ کہ سوا اسکے نہیں ہو کہ زندگانی دنیا کی کسب ہو اور تماشا
 ہو اور زینت ہو اور فخر و ناز کرنا اپنے آپس میں ایک دوسرے پر اور زیادتی چاہنا اموال
 میں اور اولاد میں ایک کا دوسرے پر انتقامی پہلے جو اس آیت وافی میں لعب و لہو فرمایا
 ہی یہ دونوں لفظین عام ہیں اور ان کے بہت سے اقسام ہیں لیکن اون میں سے کوئی قسم
 حلال نہیں ہو بلکہ سب حرام ہیں اور تیسری لفظ زینت ہو اور گو یہ دو جہتیں ہیں لیکن چونکہ
 مجربات کے وسط میں واقع ہیں لہذا اس مقام میں زینت طلال سے مراد نہیں ہو سکتی چنانچہ
 اسکے بعد دو لفظین فرمائی ہیں تفاخر و تکاثر یہ دونوں بھی مع اپنے کل اقسام کے حرام ہیں
 اس سبب سے کہ نشا و نیز نتیجہ ان دونوں کا انواع و اقسام کے اخلاق قبیحہ و افعال ذمہ میں مثل
 عجب و تکبر و نخوت و غرور و اذارسانی مومنین و قتل نفوس و غصب اموال وغیرہ کے اور
 تفصیل ان سب باتوں کی انشاء اللہ عنقریب آتی ہو و نیز پہلے جو لفظ لعب بکسر میں ارشاد
 فرمائی ہو یہ مشتق ہے لعب سے کہ جو ساکن الاوسط ہو اور اسکے معنی بازی اور کسب کے
 ہیں اور اسکے بہت سے اقسام ہیں لیکن عورت بھی خاص کر کے اسکے عموم میں داخل ہو سکتی
 ہو چنانچہ لعب کے معنی لغت میں بازیگر کے بھی آئے ہیں اور لعب کے معنی زن بازیگر اور زن نیکو
 کرشمہ و نیکو ناز کے لکھے ہیں اور ظاہر ہے کہ عورت کس طرح کے کرشمہ و ناز و انداز و غنچ و دلال سے
 مرد کو اپنی طرف متوجہ کر لیتی ہو اور اسکے دل کو لے لیتی ہو اور امور خیر سے اوسکو باز رکھتی ہے
 اور یا خدا سے اوسکو غافل کر دیتی ہو اور یہ بھی بدیہی ہو کہ یہ سب باتیں جیسی فواحش و ذوات عالم

اجزائے دنیا میں کہ جن سے وہ مرکب ہو

میں ہوتے ہیں وہ عقالیت بیچاروں میں کہاں و نیز ملاعبت خاص کر کے عورت کے ساتھ اختلاط
 و مساس وغیرہ کرنے میں مستعمل ہو اور لہو کے معنی بھی بازی کے ہیں اور ظاہر ہے کہ لہو و لعب کا
 استعمال اکثر بازی اور کھیل اور تماشیا اور امور باطلہ وغیرہ کے لیے ساتھ ہی ہوا کرتا ہے اور لغت میں
 اس کے معنی زن کی بھی لکھے ہیں کہ جس کے ساتھ بازی کریں اور فرزند کے بھی معنی ہیں چنانچہ
 کلام مجید میں سورہ انبیاء جزو ہفتم میں بھی لہو کے معنی زن و فرزند کے آئے ہیں اور بتا دینا
 اسکا شاید ہو کہ اس آیت کریمہ میں لہو سے مراد فرزند بھی ہو سکتی ہے جیسا کہ لعب سے مراد زن
 ہو سکتی ہے اور لفظ زینت جو ان دونوں کے بعد ہے اسکا اطلاق اموال پر کچھ بعید نہیں ہے
 کہ کل اقسام اموال باعث زینت دنیا میں لہذا یہاں تک ترتیب اس آیت کی بالکل
 مطابق ہوگی ترتیب آیت ماسبق سے کہ اس میں بھی پہلے نسا کا ذکر ہے بعد اس کے اولاد کا
 بعد اس کے اموال کا اور اگر یہ تینوں باتیں زن و فرزند و اموال کے معانی سے مجرّد فرض کی جائیں
 جب بھی ماخوذ و متفرع ہونگے اور نہ تینوں چیزوں سے اس لیے کہ لہو و لعب و زینت کا منشا
 اور باعث سوا زن و فرزند و اموال کے اور کوئی چیز تھی چیز نہیں ہو سکتی اور اگر ہوگی بھی مثل
 محفلت و مساوت قلب وغیرہ کی تو وہ بھی ماخوذ ہوگی انھیں تینوں چیزوں سے اور بعد لعب
 و لہو و زینت کے جو تفاخر بینکم فرمایا ہے تو پر ظاہر ہے کہ انسان ایک دوسرے پر فخر بھی نہیں
 تینوں چیزوں سے کرتا ہے ورنہ جو مجرّد و فقیر ہو گا وہ اسباب دنیا میں سے کس چیز پر فخر کریگا
 اور اس کے بعد جو تکاثر فی الاموال والا اولاد فرمایا ہے تو اس میں تو اموال اولاد بلا نقطہ مذکور ہے
 پس ہر طرح ثابت ہو گیا کہ اس آیت میں جو پانچ چیزیں ہیں وہ پیدا ہوتی ہیں اور نہیں
 ہیں چیزوں سے کہ جو آیت ماقبل میں مذکور ہیں اور اجزاء ہیں دنیا کے پس ان دونوں آیتوں
 میں آٹھ چیزوں کا بیان ہوا اول نسا دوم بنون یعنی اولاد سوم اموال کہ جبکا حصر فرمایا ہے
 ذہب و فضہ یعنی سونا اور چاندی اور خیل مسومہ یعنی عمدہ گھوڑے اور انعام یعنی جو پائے
 اور حرث یعنی کھیتی وغیرہ ان چیزوں میں کہ جو زمین سے متعلق ہیں چارم لعب یعنی بازی اور

اس آیت کریمہ کی طوالت اشارہ ہے لہذا اس آیت کا تفسیر لکھنا ضروری ہے

کیل پنجم لہو یعنی کہیل اور تماشا اور ان لفظوں کے معانی اور عموم اور فرق ایک دوسرے کا بیان ہو چکا ششم زینت ہفتم تفاخر یعنی ایک دوسرے پر فخر کرنا ہشتم تکاثر فی الاموال والاؤلاد یعنی ایک کا دوسرے سے اموال اور اولاد میں زیادتی چاہنا اور ان آٹھوں میں سے تین چیزیں جو پہلی آیت میں بیان ہوئیں وہ اصل ہیں اور یہ پانچ کہ جو دوسری آیت میں بیان ہوئیں اولیٰ فرع اب میں لعون اللہ و حسن توفیقہ انشاء اللہ تعالیٰ اس امر کو ثابت کرتا ہوں کہ حب دنیا مادہ ہے جمیع قبائح و معاصی کا اور باعث ہر کل امراض باطنیہ کا پس واضح ہو کہ یہ سب قبائح یا ان آٹھوں چیزوں میں داخل ہیں اور یا انہیں سے پیدا ہوتے ہیں اور بعض اہل میں سے مخصوص ہیں اور ان میں سے بعض کے ساتھ اور بعض مشترک ہیں پہلی صفت قبیحہ رذیلہ کہ جو محبت دنیا سے پیدا ہوتی ہے وہ طمع و حرص ہے اور اوسکا بیان فصل سوم میں نہیں کیا گیا بلکہ اسی فصل چہارم پر موقوف رکھا گیا ہے پس اگر یہ نسا میں ہوگی تو باعث ہوگی زنا کا اور یہ نہ سمجھنا کہ زنا فقط ایک عضو مخصوص سے متعلق ہے اور اسی پر منحصر ہو بلکہ انسان کے کل اعضا و جوارح اس میں شریک ہوتے ہیں اول تو زنا کی پانچ قسمیں ہیں اول یہ کہ مرتکب زنا مجرد ہو مثلاً اگر مرد یا عورت نہ نکلتا ہو یا عورت ہو تو مرد نہ نکلتی ہو دوسرے یہ کہ مرتکب زنا محض ہونے سے صاحب زوجہ ہو اور اوسکا گناہ پہلے سے اضعاف مضاعف ہو پس اگر مرد صاحب زوجہ ہو اور پھر وہ کسی عورت سے زنا کا فاعل ہو تو اوسکا گناہ مضاعف ہوگا اسلئے کہ اوسنے باوصف موجودگی زوجہ کی اس فعل شنیع کا ارتکاب کیا اور اگر عورت صاحب زوجہ ہو تو اس طرح اوسکا گناہ مضاعف ہوگا اور اس قسم میں صورت اخیر یعنی عورت کا باوجود شوہر زنا کرنا عذاب میں زیادہ سخت ہے اسلئے کہ اسکو تعلق شوہر کے حق سے ہے اور باعث ہتک حرمت ہے اوسکے لیے پس جب تک شوہر اوسکا اوسکو نہ بخشے ایسی عورت کی مغفرت نہوگی شہرے زنا کرنا مرد مجرد کا زن محضہ یعنی شوہر دار سے اسکا بار گناہ بھی بہت زیادہ ہے کیونکہ یہ حقوق ناس میں داخل ہے اور جب تک کہ شوہر اوسکا نہ بخشے گا فاعل اسکا نہ بخشا

جائیگا چوتھے زنا کرنا اس مرد کا جو صاحب زوجہ ہو زن شوہر دار سے کہ اس صورت میں گناہ بہ نسبت صورت سابقہ کی بہت زیادہ ہو پانچویں عیاذاً باللہ زنا کرنا اپنی محارم سے اور پر ظاہر ہو کہ اسکی شاعت و قباحت کی کیا حد ہو سکتی ہو علاوہ انکے بعض صورتیں زنا کی انضام بعض حالات سے اور بھی پیدا ہوتے ہیں جن میں عقاب و عذاب کے مراتب متفاوت پیدا ہوتے ہیں اور ناظر متامل پر وہ پوشیدہ نہیں ہیں اور اس بیان مختصر سے یہی ان میں سے بعض کا حال معلوم ہو سکتا ہو دوسرے سوائے عضو مخصوص کے اور اعضا کے زنا کا بیان ہو پس دل میں غیر عورت کہ جو حرام ہو اس کے حسن و جمال کا تصور کرنا اور اس کا خیال رکھنا اور اسکی طرف رغبت کرنا یہ زنا ہو دل کا اور اصل میں یہی باعث ہوتا ہو زنا سے ظاہری میں مبتلا ہونیکا اور آنکھوں سے کسی نامحرم عورت کو دیکھنا یہ زنا ہو آنکھ کا اور کانوں سے اسکی آواز خوش کا سنا کہ جو باعث تحریک خواہش نفسانی ہو یہ زنا ہو کان کا اور غنا اس باب میں سب سے زیادہ اشد ہو کہ خواہ مخواہ محرک ہوتا ہو اور ناک سے اسکی خوشبو کا سونگھنا یہ زنا ہو ناک کا اور ہاتھ سے چھونا یہ زنا ہو ہاتھ کا اور کچھ ہاتھ ہی کی تخصیص نہیں ہو جس عضو کو کہ عورت کے بدن سے مس کرے وہ مس کرنا اس عضو کا زنا ہو گا اور اس مطلب پر احادیث صحیحہ دلالت کرتی ہیں اور اگر یہی طمع اولاد میں ہوگی تو اس سے بھی بہت سے مفاسد پیدا ہونگی کہ جسکا بیان تفسیر آیہ اولیٰ میں گذر چکا ہو اور اگر یہ طمع اموال میں ہوگی تو انواع و اقسام کے معاصی کا باعث ہو تو ابھی کرنا چوری کرنا خیانت کرنا رشوت لینا یہیوں کا مال کھا جانا سود کھانا قطع طریق کرنا یعنی ڈانک مارنا اور کیل و وزن میں کمی کرنا اور اسکے سوا بہت سے کسب حرام ہیں کہ جنکا جزو اعظم طمع ہو مگر اولیٰ کا بیان اور صفات ذمیمہ کے ضمن میں آئیگا اور اگر اکل و شرب میں حرص ہوگی کہ جو اموال ہی کا ایک جزو ہی تو اس باب میں جو چیزیں کہ حرام ہیں انسان اولیٰ سے پرہیز نہ کر لیکر مثل اکل میتہ و لحم خنزیر و شرب خمر وغیرہ کے و نیز انسان ضرورت سے زیادہ کھا جائیگا پس یا تو غمہ ہو گا اور مر جائیگا یا اس سے بچا تو انواع و اقسام کے امراض میں

جو کثرت اموال و اولاد وغیرہ سے پیدا ہوتی ہے عجب مذکور یعنی خود پسندی اور جب انسان کے
نفس میں یہ بات پیدا ہوتی تو وہ تکبر کر لگتا اور تفاخر و خود ستائی کر لگتا کہ جو بلفظہ اس آیت
آخرہ میں مذکور ہے اور یہ چیزیں باعث ہونگی قساوت و سیاہی قلب کا پس ایسی حالت
میں انسان کے دل میں شیطان اپنا گھر بنا لیتا اور اسکو ہر طرح اپنے قابو میں کر لیتا اور
کوئی صفت رذیلہ باقی نہ کہیں گے جو اس کے نفس میں پیدا نہ کرے مثلاً فراط غیظ و غضب
و کج خلقی و خشونت و درشتی و تعصب و بغی و ظلم و سوزن و بخت و جدال بھی اور غرض
کہ نافع یا حکم خدا و رسول و ائمہ ہدی پر اور استنزا و تمسخر احکام الہی پر اور حقوق والدین
وغیرہ کے اور جب ہر طرح انسان شیطان کے قابو میں آگیا تو وہ اس کے ایمان کو کب
چوڑ لگا اس لیے کہ جب کوئی چور کسی مکان میں داخل ہوتا ہے اور قابو پا جاتا ہے تو پہلے
اوسے مال و اسباب کو لیتا ہے کہ جو عمدہ اور بیش قیمت ہو اور انسان کے لیے ایمان و یقین
سے زیادہ کونسی چیز عمدہ و بیش قیمت ہو سکتی ہے پس جب شیطان نے ایمان ہی کو سلب
کر لیا تو انسان عیاذ باللہ کفر بھی کر لگا اور خدا کا شریک بھی مقرر کر لگا اور خدا کو حسب
اولاد ہی سمجھنے لگتا اور خود ہی گمراہ ہو جائیگا اور دوسروں کو بھی گمراہ کر لگا اور عذاب خدا سے
بیخوف ہو جائیگا اور رحمت الہی کی کوئی امید اسکو باقی نہ رہے گی و نیز محبت اموال و اولاد
کے سبب سے جب انسان میں کیفیت نکاح کی پیدا ہوتی ہے جو اس آیت میں بلفظہ مذکور ہے
یعنی ایک دوسرے سے ان چیزوں میں زیادتی چاہنے لگا تو خواہ مخواہ اکتساب کے لیے
غصب اموال کر لگا اور خون ناحق کا بھی مرتکب ہو گا اور حسد و نفسانیت و بغض و عناد
کی کیفیت تو ضرور ہی اس کے نفس میں پیدا ہوگی پس وہ لوگوں کی غیبت بھی کر لگا اور تممت
و افترا بھی کر لگا اور زنان محسنات و عفاف کو قذف بھی کر لگا اور سب و شتم و بد زبانی
بھی کر لگا اور لوگوں کو نمش بھی کہیں گے اور تحصیل مال کے لیے جوٹ بھی بولیں گے اور قول خلاف فعل
بھی کر لگا اور معصیت خالق میں اطاعت مخلوق بھی کر لگا اور خلف وعدہ اور نقض عہد بھی کر لگا

اور قطع رحم بھی کر لیا اور مومنوں کو ایذا بھی دیگا اور ان سے جنگ و مقاتلہ بھی کر لیا خواہ ماہر ہی
 حرام میں ہو یا غیر حرام میں اور اگر اوسکو کچھ فائدہ ہو نا ہوگا تو اعانت ظالمین بھی کر لیا اور انکی طرف
 ہمہ تن متوجہ بھی ہو جائیگا اور غیر اپنے فائدہ کے مظلوم بیچارے کی کاہیکو اعانت کر نیلگا اور
 فتنہ و فساد بھی کر لیا اور اپنے فائدے کے لیے حکم ناحق بھی کر لیا اور غیر حاکم شرع کے یہاں
 محاکمہ بھی کر لیا اور جہولی گواہی بھی دیگا اور کتمان شہادت بھی کر لیا اور جہولی قسمیں بھی
 کھائیگا اور مسلمانوں کو روپیہ کمانے کے لیے فریب بھی دیگا اور اگر روپیہ حاصل ہو نیکی امید ہوگی
 تو سحر و کمانت بھی سکھیگا اور جب ہمہ تن تحصیل اموال ہی میں مصروف ہوا تو نماز بھی جب ہی
 پڑھیگا کہ جب کچھ ملنے کی امید ہو اور علیٰ ہذا القیاس جملہ عبادات کو اسی غرض سے واقع
 کر لیا اور اس سے زیادہ زیادہ سمعہ میں بھی کوئی کامل نہوگا اور اگر کچھ ملنے کی امید ہوگی تو کیسا ہی
 کسی کاراز ہوگا اوسکو ہی اقتضا کر دیگا اور اگر کچھ طمع ہوگی تو سخن چینی بھی کر لیا اور ایسا آدمی
 دور و دور زبان تو اکثر ہوتا ہے کہ بعض مواقع میں اس میں ہی نفع دنیا کی امید ہوتی ہے
 اور جب محبت نساء و اموال و اولاد انسان پر غالب ہو گئی اور قلب اوسکا سیاہ ہو گیا اور
 یاد خدا اور ذکر آخرت سے بالکل غافل ہو گیا تو گو اصل میں مسلمان ہو مگر نماز نہ پڑھیگا نہ روزہ
 رکھیگا نہ زکوٰۃ ادا کر لیا نہ خمس دیگا نہ حج کر لیا نہ جہاد کر لیا اور سبب نخل کے کچھ راہ خدا اور
 امور خیر میں بھی صرف نہ کر لیا بلکہ کسی کو نمک اور آگ تک دینا گوارا نہ کر لیا اور لوگوں کو راہ خدا اور
 امر خیر سے منع کر لیا کہ یہ باتیں اوسکے مذاق کے خلاف ہیں اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر
 کے بدلے امر بالمعروف و نہی عن المعروف کرنے لگیگا اور کتمان علوم دینی کے بھی درپے ہو گا اور
 جہان اوسکا جی چاہیگا واپس رہیگا دار کفر ہو یا دار اسلام اور خواہ مخواہ سب امور خیر کو چھوڑ کر
 لود و لعبہ میں مبتلا ہو جائیگا کہ جو اس آیت اخیرہ میں بلفظہ مذکور ہے اور یہ دونوں نقطین ایسی
 عام ہیں کہ بہت سے معاصی پر انکا اطلاق ہو سکتا ہے لعب جسکے معنی کھیل کے ہیں قمار بازی
 اس میں صرف ادا خل ہے اور مرغ لڑانا اور شیر لڑانا اور کبوتر لڑانا اور کنگوا لڑانا اور شال سکے

یہ سب اس میں داخل ہیں اور اموال کے عموم سے بھی خارج نہیں ہو سکتی اور یہ امر اس آیت دانی ہدایہ سے کہ جو میں نے سورہ لقمان جزو بست و یکم سے فصل سوم ذیل گناہان کبیرہ میں لکھا ہے ثابت ہو چکا ہے کہ اموال حدیث میں غنا بھی داخل ہے اور قصص باطلہ کا سننا اور اول میں مصروف ہونا اسکو بھی یہ لفظ شامل ہے اور ہر قسم کے باجوہ اموال کا اطلاق ہو سکتا ہے چنانچہ اونکے آلات اموال کہلاتے ہیں اور دنیا و لواظہ بھی اس سے خارج نہیں ہو سکتا چنانچہ میں تفسیر آیت اخیر میں بیان کر چکا ہوں کہ لعب و لہو میں حور و زینکے بھی داخل ہیں اور جب انسان اسطرح کی باتوں میں مبتلا ہوا تو اسکو صحبت اختیار سے کیا علاقہ خواہ مخواہ محالست اشرار اختیار کر لیا اور اگر اس کے مذاق کے موافق ہونگے تو فساق و کفار سے دوستی بھی کر لیا اور جب انسان اموال و لعب میں مصروف ہوا تو ضرور ہے کہ اسراف و تبذیر بھی کرے اور پھر اسکا انجام یہ ہوگا کہ دنیا و آخرت دونوں ہاتھ سے کھو بیٹھیں گے اور یہاں بھی فقیر ہو جائیں گے اور آخرت میں بھی کچھ اوسکو نصیب نہ ہوگا خیر الدنیا و الاخرۃ ذلک هو المفسر ان العین اور پھر مرہ یہ ہے کہ جب یہ حالت اوسکی پہونچے گی تو فعلاً تو کفران نعمت حق سبحانہ و تعالیٰ پہلے ہی کرتا تھا اب تو لا بھی کر نیلگا اور سب سے کہتا پھر لگا کہ خدا نے مجھے محتاج کر دیا اور اس حالت کو پہونچا دیا فحش الکفران ما الکفرۃ انما نظر کتاب محمد اسد تکو اس تقریر مختصر سے بخوبی معلوم ہو گیا ہو گا کہ نعمت دنیا مادہ ہی جمیع قبائح و معاصی کا اور باعث ہر کل امراض باطنیہ کا اور میں نے اس تقریر میں اکثر انہیں قبائح و معاصی کا ذکر کیا ہے کہ جنکا بیان فصل دوم میں ضمن بعض صفات جس نے میں اور فصل سوم میں صریحاً ہو چکا ہے اور بعض ایسی چیزوں کا بھی ذکر آگیا ہے کہ جو ماضی میں مذکور نہیں تھیں مثل بنائے عمارات عالیہ و ملائیس فاحرہ وغیرہ کے لہذا اونی کسی قدر تفصیل بھی بیان کر دی گئی ہے اب تو بنظر غور و تدبر ملاحظہ کر کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اس آیت اخیرہ میں بعد بیان اجزائے دنیا و اسکے فنا و زوال کی کس طرح کی تشبیہ تمام دیتا ہے اور کسبیا غلطہ بلیغہ فرماتا ہے فلا تمقلون چنانچہ تمیز آیت دانی ہدایہ یہ ہے کہ مثل غیب انجب الکفران نباتہ

لَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِتْنَةٌ أَهْ مَصْفَرًا اُنْتَرَكُوا حُطًا مَا كَانُوا فِي الْاٰخِرَةِ عَذَابًا شَدِيدًا وَمَغْفِرَةً مِّنَ اللّٰهِ
وَرَحْمَةً وَمَا اُنْحِيَاكَ الدُّنْيَا اِلَّا مَتَاعٌ الْغٰوِسُ رَحِيْبٌ مَنْ دَمِنَ مِنْهُ كَسِرَ اُجْرَتَهُ مَعْلُومٌ ہوتی ہو
زراعت کر نیوہ لوگوں کو اگنے والی چیز بعد اوسکے خشکی پر آتی ہو پھر دیکھتا ہو تو اوسکو زبردست
اوسکے ہو جاتی ہو ریزہ ریزہ (یعنی ہوسا) اور آخرت میں عذاب شدید ہو (واسطے اوان
لوگوں کے کہ جنہوں نے اپنی عمر محبت و طلب دنیا میں بسر کی) اور مغفرت ہو اسد کی جانب سے
اور خوشنودی (واسطے اوان لوگوں کے کہ جنہوں نے دنیا کو فانی اور بے حقیقت سمجھا اور اپنی
گناہوں سے توبہ کی اور عبادت و اطاعت خدا میں مصروف ہوئے) اور نہیں ہے
زندگی دنیا کی مگر بوجہ فریب کی (یعنی جو کوئی اوس میں ایسا مبتلا ہو کہ آخرت کو بھول جائے تو وہ
فریب کھاتا ہو کہ بعد مرنے کے دوزخ میں چلا جاتا ہو تبصرہ سوم بیان مکائد شیطان میں
چونکہ اس کتاب کا اور مدار قرآن مجید و فرقان حمید پر ہو کہ جسکے باب میں حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو
وَ اِنَّهٗ لَكِتٰبٌ عَمَّا نُنٰہَا لَا يٰۤاَيُّهَا الْبَاطِلُ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِّنْ خَلْفِهٖ هٰتَيْنِ بَلْ مِّنْ هَيْكَلٍ حَمِيْدٍ
لٰہذا اس تبصرہ میں چند آیات سورہ اعراف سے لکھتا ہوں کہ اوس میں کل مکائد شیطان کی
کلیات کا اوسی کی زبانی بیان ہو کہ اوسکے جزئیات کی تفصیل کرنے سے انشاء اللہ العزیز ہر شخص
اوسکے مکائد کے جملہ اقسام کو سمجھ لے گا پس چاہیے کہ اپنے تئیں اوان سے بچائے اور اوسکے دام
نکرو فریب میں نہ آئے اور اوسکے سوا اور بھی بہت سے فوائد پر یہ آیات مشتمل ہیں کہ وہ سب اس
مقام کے لیے مناسب ہیں اور وہ آیات کثیر الہدایات ہیں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو وَلَقَدْ
خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْٓا اِلَّا اِبْلٰسَ ۚ ذٰلِكَ يَكُوْنُ
مِّنَ السَّٰجِدِيْنَ ۚ قَالَ مَا مَنَعَكَ اَلَّا تَسْجُدَ اِذَا اُمِرْتُۤ اَنْ تَكُنْ مِّنَ السَّٰجِدِيْنَ ۚ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِّنْہٗ ۚ خَلَقْتَنِيْ
مِّنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِیْنٍ ۚ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْہَا ۚ مَا يَكُوْنُ لَكَ اَنْ تَتَكَبَّرَ فِیْہَا ۚ فَخُذْ مِنْکَ
مِّنَ الصَّٰعُوْنِ ۚ قَالَ اَنْظِرْنِیْ اِلٰی یَوْمٍ رُّیْعَتُوْنَ ۚ قَالَ اِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ ۝
قَالَ فَبِمَا اَنۡتَ بِنَیْیَ لَا تُقَدِّرُ لَّہُمْ مَّوَدَّةَ اٰتِکَ الْمُسْتَفِیْرِ ۚ ثُمَّ لَا تَیۡتٰہُمُ مِّنْ بَیۡنِ

بجز و نسبت و چارہ سورہ کہ وہ دیکھ جائے تبصرہ سوم

بجز و نسبت سورہ اعراف کو جو مستقیم

اَکْبَرُ لِيَعْمَرُوْا مِنْ حَلْفِهِمْ وَعَنْ اَیْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ اَلَّذِیْ هُمْ شَاكِرُوْنَ
 قَالَ اَخْرِجُوْهُمْ مِنْهَا مَدَّ وَّمَا مَدَّ مُّوْسٰی اِلَیْهِمْ مِنْ تَبَعِكَ مِنْهُمْ لَا مَلَکَیْنِ جَهَنَّمِ مِنْکُمْ اَمْعٰییْنَ
 ترجمہ اور البتہ تحقیق کہ پیدا کیا ہم نے تم کو ای آدمیو پھر صورت بنائی ہم نے تمہاری دینی حضرت
 آدم کو پیدا کیا اور انکی صورت بنائی اور سب آدمیوں سے خطاب اس سبب سے ہو کہ سب کی خلقت
 انکی خلقت میں داخل ہو اسلیے کہ وہ سب کے باپ ہیں، بعد اوسکے کہا ہم نے فرشتوں سے کہ سجدہ
 کرو تم آدم کو پس سجدہ کیا انھوں نے سوا ابلیس کے کہ نہ تھا وہ سجدہ کرنے والوں میں سے کہا
 حق سبحانہ و تعالیٰ نے کس چیز نے منع کیا تجکو اس امر سے کہ سجدہ کرے تو جسوقت کہ حکم کیا میں نے تجکو سجدہ
 کرنا کہا ابلیس نے کہ میں تمہوں کو اس دم سے کہ پیدا کیا ہو تو نے مجھ کو گمراہ کیا تو نے اسکو شقی سے
 کہا حق سبحانہ و تعالیٰ نے کہ پس او تر جا تو آسمان سے پس نہیں جائز ہو تجکو تکبر کرنا آسمان میں
 پس نکل جا تو اس سے تحقیق کہ تو خوار و ذلیل لوگوں میں سے ہو کہا ابلیس نے کہ مہلت دے
 تو مجکو اس دن تک کہ لوگ زندہ کیے جائینگے کہا حق سبحانہ و تعالیٰ نے کہ تو مہلت دیے ہو وہیں تک
 ہو کہا ابلیس نے کہ پس بسبب اوسکے کہ گمراہ کیا تو نے مجکو البتہ بیٹوں گامین واسطے اُن آدمیوں
 کے تیری سیدھی راہ پر یعنی اُنکو اوسپر نہ چلنے دو لگا اور گمراہ کر دو لگا، بعد اُسکے اُن لگائے
 اُن آدمیوں کے پاس سامنے سے اُنکے اور پیچھے سے اُنکے اور داہنی طرف سے اُنکے اور
 بائیں طرف سے اُنکے اور نہ پائینگا تو اکثر کو اُن میں سے شکر کرنے والا کہا حق سبحانہ و تعالیٰ نے
 نکل جا تو اُن آسمانوں میں سے مرد و زندہ ہوا البتہ جو لوگ کہ پیر و سی کرینگے تیری اُن
 آدمیوں میں سے البتہ ہر دو لگائے دو رخ کو تم سب سے اکٹھا انتہی یہ آیات بنیات کثیر
 الہدایات فوائد لا تعد ولا تحصى پر مشتمل ہیں میں اس مختصر میں کہان تک کہہ سکتا ہوں مگر
 کسی قدر لکھتا ہوں اول شیطان اور انسان کے بنائے عداوت کا ذکر جس تفصیل کے ساتھ
 ہوا ہو وہ محتاج بیان نہیں ہوا اور ہر آدمی کے لیے بہت یہ بڑی وعظ و نصیحت ہے کہ جو صریحی
 ایسا دشمن قدیم ہو اُس سے انسان اپنی حفاظت نہ کر سکے اور اوسکے دھوکے اور فریب میں

آجائے نہایت افسوس کی بات ہے دوم کبر و عجب و غرور و حسد کی مذمت بابلغ وجوہ ہو کہ ابلیس انہیں
صفات ذمیمہ کے سبب سے لٹکا لگایا اور مردود و ملعون ہوا سوم یہ بات بھی بخوبی ثابت ہو گئی کہ
بندہ کو چاہیے کہ اپنے خالق و مالک و معبود کے حکم میں اپنی عقل و قیاس کو دخل نہ دے اور کچھ
چون و چیرا نہ کرے ورنہ مثل ابلیس کے گمراہ ہو جائیگا کہ اس نے اس بات کا قیاس کیا کہ میں آگ سے
کہ جو ایک جوہر لطیف و نورانی ہو بنا ہوں اور حضرت آدم خاک سے کہ جسم تاریک و ظلمانی ہو بنے ہیں
لہذا میں ان سے افضل ہوں اور اسی بنا پر اس نے خدا کے حکم کو نہ مانا اور لعنت کا طوق اس کے
گردن میں پڑا چہارم یہ امر بھی ثابت ہوا کہ مذہب جبر بھی خاص ابلیس ہی کا ایجاد کیا ہوا ہے کہ
اوس مردود نے گمراہ کر کے نسبت حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف کی جتنا پتہ کہا کہ فیما اغوی بتنی
اور یہ نہ سمجھا کہ میں خود اپنی خباثت نفس کے سبب سے خود پسندی و تکبر و حسد میں مبتلا ہو کر
گمراہ ہوا ہوں پنجم یہ امر ثابت ہوا کہ ابلیس مردود نے اس بات کا دعویٰ کیا کہ میں بنی آدم کو
گمراہ کر دوں گا اور یہ آدمیوں کی ہوشیار ہو جانے کے لیے کس قدر مفید و موثر ہے اور اس سے
مطلع ہو کر بھی کوئی آدمی دھوکا کھائے اور اس کے فریب میں آجائے تو اس سے زیادہ کسخت
اور احمق کون ہو سکتا ہے ششم یہ جو ابلیس کا قول بیان ہوا ہے کہ لا تجد الاثم شاکیں
یعنی نہ پائیں گے تو اکثر کو ان میں سے شکر کرنے والا انتہی اس کا یہ مطلب ہے کہ اکثر بنی آدم کو میں
گمراہ کر دوں گا البتہ بعض پر کہ جو تیرے خاص و خالص بندے ہونگے میرا اختیار نہ چلیگا چنانچہ
اور کئی مقام میں جو ابلیس کا قصہ مذکور ہوا ہے اوس میں اسکی تصریح ہے اور میں چند آیات سورہ
ص ح جزو بست و کم سے ہی ابلیس کے قصے میں اسی فصل چہارم میں نقل کر چکا ہوں آئیں
ابلیس کا قول اصفح بیان ہوا ہے قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْنِيكَ عَنْ يَدِهِمْ جَمِيعًا ۚ لَا عِبَادَ لَكَ مِنْهُمْ
الْمُخْلِصِينَ یعنی ابلیس نے کہا کہ پس تیری عزت کی البتہ گمراہ کر دوں گا میں ان آدمیوں کو
سب کو سوائے تیرے بندوں کے کہ جو ان میں خالص کیے گئے ہونگے انتہی پس ہر انسان کو اس میں
کوشش و سعی کرنا چاہیے کہ انہیں بندوں میں داخل ہو جائے اور حق سبحانہ و تعالیٰ سے

اس بات کی دعا مانگنا چاہیے کہ ہم کو اپنے عباد مخلصین میں شامل کرے اس لیے کہ بغیر اس کی توفیق اور مدد کے کچھ نہیں ہو سکتا اور انسان ضعیف البنیان اپنے نفس لئیم و شیطان جہیم سے کب محفوظ رہ سکتا ہے ہفتم ابلیس ملعون نے اپنے کل مکائد و مراد یعنی کمین گا ہونکو بیان کر دیا ہے کہ جب کسی تفصیل انشاء اللہ العزیز عنقریب آتی ہے کہ اس کے سمجھنے سے انسان کو اپنے دشمن محفوظ رکھنے میں بہت کچھ مدد مل سکتی ہے ہشتم آیت اخیرہ سے تحریف و تہدید شیطان کی پیروی کہ خواہ وہ بد رجہ اتم ہوئی و نیز یہ آیہ وافی ہدایہ اخیرہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی بے نیازی و استغناء پر مدح کمال دلالت کرتا ہے کہ جو لوگ باوصف بعثت انبیاء و نضب اوصیاء و تعین شرائع و انزال کتب و اتمام حج باہرہ و اقامت اولاد زاہرہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی اطاعت و عہدوت سے منحرف ہوں اور شیطان ضعیف و ملعون کی متابعت و پیروی کریں اور ان سب کو مع ان کے شیطان کے قادر مطلق جہنم میں بہر دلیکا اور اسکی کچھہ او سکو پر وائہوگی کہ وہ غنی بالذات ہے اور قادر علی لا طلاق او سنے جو یہ سب عالم پیدا کیے ہیں اگر چاہے تو ایسے ہزاروں اور پیدا کر دے نہ او سکو کسی کی عہدوت و اطاعت سے کچھہ نفع پہونچ سکتا ہے نہ کسی کی عصیان و مخالفت سے کچھہ ضرر جو بندہ اطاعت کرتا ہے او سکا نفع خرد او سکی نفس کے لیے ہے اور جو نافرمانی کرتا ہے او سکا ضرر بھی اسی کے نفس کے لیے ہے واللہ ہی المعنی المصید ابین بعون اللہ و حسن توفیقہ مکائد شیطان کی تفصیل بیان کرتا ہوں کہ جو اس کے قول سے کہ ان آیات میں مذکور ہوتا ہے ہوتی ہیں یہ جو او سنے کہا کہ لَا قُعْدَاتُ لَهُمْ صِرَاطُكَ الْمُسْتَقِيمُ یعنی البتہ بٹھون گامین واسطے اوں آدمیوں کے تھری سیدھی راہ پر اس سے او سکا یہ مطلب ہے کہ او نکو او سپر چلنے ندونگا اور گمراہ کر دوںگا پس انسان کو چاہیے کہ جو مکائد اس کے بیان ہوتے ہیں اوں سب میں اس بات کو سمجھے کہ مراد مستقیم یعنی خدا کی سیدھی راہ کیا ہوتا ہے اوں سے مدد ملے اور شیطان کے فریب میں نہ آجائے اب خود او سکی زبانی اس کے مکائد کا بیان ہو چلے او سنے کہا اِنَّكُمْ تَكَلِّفُوهُمْ

اور جسے عمل ہو کیا پس وسکا وبال ہو سکے تو پر ہو اور نہیں ہو پروردگار تیرا اقلیم کر نیوالا بند و پیر
 انتہی و نیز و قلیل الحق من تبارک و تعالیٰ فمن شاء فليلق من ومن شاء فليكفر ترجمہ اور کہ ای محمد
 صلعم کہ حق تمہارے پروردگار کی جانب سے ہو پس جو کوئی چاہے ایمان لاوے اور جو کوئی
 چاہے کافر ہو جائے انتہی تیسرا عقیدہ نبوت ہو اور اس میں لوگوں کو ایسا بہکا یا کہ بعض تو بعثت
 انبیاء علیہم السلام کے منکر ہو گئے اور بعض جو اسکے قائل ہی ہوئے تو حد سے تجاوز کر کے انکو
 خدا یا خدا کا بیٹا کہنے لگے اور بعض نے انکے مرنے میں ایسی تفریط کی کہ ان حضرات کی طرف
 معاصی کی نسبت کرنے لگے اور صراط مستقیم اس میں یہی کہ بعثت انبیاء علیہم السلام پر ایمان
 لائے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے نَبُوءَاتُ اللَّهِ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرَاتٍ وَمُنْذِرَاتٍ ترجمہ بھیجے
 اللہ نے پیغمبر خوشخبری دینے والے اور ڈرانے والے انتہی اور انکے حق میں غلو نہ کرے یعنی
 عبدیت کے مرتبے سے بڑھا کر الوہیت یا اہمیت خدا تک نہ پہنچائے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ
 فرماتا ہے قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ عَنِ الْحَقِّ ترجمہ کہ تو ای محمد صلعم کہ اے
 اہل کتاب نہ غلو کرو تم اپنے دین میں ناحق انتہی اور انکو اول عمر سے آخر عمر تک جمیع گناہان
 صغیرہ و کبیرہ سے معصوم سمجھے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ حضرت ابراہیم کے جواب میں فرماتا ہے
 لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ یعنی نہیں پہنچتا ہر ظالم کو اس آیت میں عہد نبوت و
 امامت دونوں کو شامل ہے اور ہر گناہ کار پر ظالم کا اطلاق ہوتا ہے صغیرہ کا مرتکب ہو یا کبیرہ کا
 و نیز فرماتا ہے قُلْ اَتَّخِذُ الْاَلِهَةَ مَعْنِي قُلْ اَسْتَغْنٰ اَنْظِلْ عِبَادًا مُّكْرَمُونَ لَّا يَسْمَعُونَ
 بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِ رَبِّهِمْ لَكُم مِّنْ تَرْجُمَةٍ اور کہا لوگوں نے کہ لیا ہے خدا نے بیٹا پاک ہو وہ اس
 بات سے بلکہ وہ لوگ کہ جبکہ خدا کا بیٹا کہتے ہیں بندے ہیں بزرگی دیے ہوئے نہیں بہت کرتی
 ہیں وہ خدا سے ساتھ قول کے اور وہ ساتھ اس کے حکم کے عمل کرتے ہیں یعنی کوئی معصیت
 نہیں کرتے چوتھا عقیدہ امامت ہو اور اس میں لوگوں کو ایسا بہکا یا کہ وہ کہنے لگے کہ امام خدا و
 رسول کی جانب سے نہیں ہوتا بلکہ جسکو ہم چاہیں امام بنالین اور صراط مستقیم اس میں یہی کہ

طبرستان ترجمہ کفر کو کفر پانزدہم ۱۲

سے جہد ۴۴۲ مائتہ و اربع و اربع ۱۲

طبرستان سوم مائتہ و اربع و اربع ۱۲۵ سے ۱۲۵ ہفتہ سورہ انبیاء ۱۲

امام کو منصوص و منصوب میں اسد و من الرسول سمجھے جیسا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَرَبُّكَ
يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝
وَمَا يَكْفُرُ بِكَ يَكْفُرُ مَا نَكَلْتَ صُدَّ ذُرِّيَّتُهُمْ وَنُصِّرْهُمْ وَمَا يَعْلَمُونَ ترجمہ اور پروردگار تیرا پیداکرتا ہے
جسکو چاہتا ہے اور اختیار کرتا ہے جسکو چاہتا ہے نہیں ہوتا اسلئے اون آدمیوں کے اختیار کرنا
دکھ نہی یا امام اپنے واسطے مقرر کر لیں، پاک ہے اسد اور برتر اوس چیز سے کہ وہ شریک کرتے
ہیں اور پروردگار تیرا جانتا ہے اوس چیز کو کہ پوشیدہ رکھتے ہیں دل و آدمیوں کے اور
اوس چیز کو کہ ظاہر کرتے ہیں یعنی انسان کے ظاہر و باطن کو خدا ہی خوب جانتا ہے کہ کون
نبوت کے قابل ہے اور کون امامت کے آدمی کیا جائیں اسلئے کہ بعض لوگوں کا ظاہر اچھا
ہوتا ہے اور باطن خراب انتہی یا پھر ان عقیدہ خود ہی دوسری قسم ہے یعنی آخرت اور
اس میں لوگوں کو شیطان مردود نے ایسا بسکا یا کہ بعض توقیامت ہی کے منکر ہو گئے اور کہنے
لگے کہ اِنَّ هِيَ الْاٰخِرَةُ تَنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثٍ فِيْهَا ترجمہ نہیں ہے یہ مگر ہماری زندگی دنیا
کی اور نہیں ہیں ہم اوٹھائے جانے والے قبروں سے یعنی قیامت آنے والی نہیں ہو انتہی
اور جو لوگ کہ قیامت ہو سے اون میں سے بعض ہمارے جسمانی کے منکر ہوئے اور اس زمانے میں
بعض مدعیان اسلام نعمات بہشت کے منکر ہیں مثل حور و قصور و انہار و اشجار وغیرہ کر
اور صراط مستقیم اس باب میں یہ ہے کہ قیامت کے آنے پر ایمان لائے اور اوسکا یقین کرے
کہ اسی جسم کے ساتھ سب قبروں سے اوٹھائے جائیں گے جیسا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَ اَنَّ
السَّاعَةَ اَتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيْهَا وَاَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ترجمہ اور تحقیق کہ قیامت
آنیدالی ہو نہیں کچھ شک اوس میں اور تحقیق کہ اسد اوٹھائیں گے اون لوگوں کو کہ جو قبروں میں
ہیں انتہی اور کل امور معاد کہ جو آیات و احادیث سے ثابت ہیں یقین کرے اور حق سبحانہ و تعالیٰ
نعمات بہشت کے باب میں فرماتا ہے اِنَّ الْحَقَّ فِيْ مَقَامِ اٰمِيْنَ ۝ اِنَّ جَنّٰتٍ وَعِيقَاتٍ ۝
يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ ۝ اِسْتَبْرَقٍ مُّتَقَابِلَيْنَ ۝ كَذٰلِكَ فَضَّلْنَا هُمْ مَّحْجُوْرًا عَلَيْهِ ۝

مفسرین نے اس کو
مفسرین نے اس کو

مفسرین نے اس کو
مفسرین نے اس کو

مفسرین نے اس کو
مفسرین نے اس کو

يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمِينَ ترجمہ تحقیق کہ پرہیزگار ایسے مقام میں ہیں کہ جہاں ہر طرح کا
 امن ہوگا بہشتوں میں اور جہنم میں بہنیں گے سندس و راستہ برق دیہ قسمیں میں ریشمی کپڑوں کی
 کہ جو بہشت کے لوگ پہنیں گے، وہ لوگ ایک دوسرے کے آمنے سامنے ہونگے اسی طرح ان
 بہشتوں میں رہیں گے اور تزیین کرینگے ہم ان کو ساتھ جو رہیں گے طلب کریں گے وہ لوگ بہشتوں
 میں ہر میوے کو اطمینان سے انتہی و نیز فرماتا ہے فِيْهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ترجمہ
 اور بہنیں بہشتوں میں میوے ہیں اور درخت ہیں خرے کے اور انار ہیں انتہی اور ناظر کتاب
 اگر تو نے اول سے یہاں تک اس کتاب کو ملاحظہ کیا ہو تو تجھ کو معلوم ہو گیا ہوگا کہ موضوع
 اس کتاب کا یہی ہو کہ انہیں پانچ عقیدہ دئی کہ جو اصول دین میں تفصیل بیان کیجائے اور
 ان سب کو دلائل عقلی و نقلی سے ثابت کیا جائے اور اس جلد اول میں پانچ باب ہونگے اور
 انشاء اللہ العزیز باب اول میں توحید اور باب دوم میں عدل اور باب سوم میں نبوت
 اور باب چہارم میں امامت اور باب پنجم میں معاد کا بیان ایسی خوبی کے ساتھ بشرح و بسط
 تمام آئینہ گاہ دیکھنے والوں کی آنکھیں روشن ہو جائیں گی اور دل پر نور ہوگا اگر حق سبحانہ و
 تعالیٰ مجھے توفیق نیک عطا کرے اور صحت و عافیت میں زندہ رکھے اور فرصت عطا فرمائے
 اور دماغ کو قوت بخشنے وَهِيَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ رَافُتٌ رَّحِمُهُمُ یہاں
 نہایت اختصار کے ساتھ میں نے ان پانچوں اصول کی طرف فقط اشارہ کر دیا ہے تاکہ لوگ
 شیطان کے مکائد کے دفع کی طرف متوجہ ہوں اور جس کو کچھ بھی عقل سلیم ہوگی وہ اسی مقام
 کے معائنہ و ملاحظہ سے ان کلیات سے کہ جو بیان ہوئے ہیں بہت سے جزئیات کی طرف
 بے لجاجت و مہمندی تَعَالَى اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّضِلٍّ جِسْمِ قَوْلِ كَيْسٍ تفسیر بیان کی گئی اس کے بعد
 اس آیت وافی ہدایہ میں شیطان کا یہ قول مذکور ہو کہ وَمِنْ خَلْقِهِ عِزٌّ أَوْسَرُ مَرُودٌ نے کہا
 کہ اور آولنگا میں اون آدمیوں کے پاس ونگے پیچھے سے اب اس کو سمجھنا چاہیے کہ آدمی کے پیچھے
 کیا ہو ظاہر ہو کہ دنیا ہو اور اس بات کا شبہ نہ ہو کہ جب تک انسان دنیا میں ہو جب تک

اوسکا انسان کے پیچھے ہونا کیونکر ثابت ہوگا جب مرجائیگا تو البتہ اوسکو چوڑا دیگا اور وہ اُس سے آگے نکل جائیگا اور دنیا اوسکے پیچھے ہو جائیگی اس سبب سے کہ اگر تو بحیثیت بصیرت دیکھے تو تجھکو معلوم ہو جائیگا کہ جس دن سے انسان دنیا میں پیدا ہوتا ہے اوسی دن سے اوسکو چوڑا شروع کرتا ہے اور آخرت کی طرف کہ جو اوسکے سامنے ہوسفر کرنے لگتا ہے مثلاً کسی انسان کی پچاس برس کی عمر ہو تو جس دن وہ پیدا ہوا اور وہ دن ختم ہو گیا تو اوسنے اپنی عمر میں سے ایک دن کو پیچھے چھوڑا اور اسی طرح جب اونتیس یا تیس دن پورے ہو گئے تو اوسنے اپنی عمر میں سے ایک مہینے کو پیچھے چھوڑا اور جب بارہ مہینے پورے ہو گئے تو اوسنے اپنی عمر میں سے ایک سال کو پیچھے چھوڑا اور جب پندرہ برس پورے ہو گئے تو اوسنے اپنی عمر میں سے پندرہ برس کو اور عہد طفلی کو چھوڑا اور جوانی کی حالت میں آیا اور جب بیس برس پورے ہوئے تو اوسنے اپنی عمر میں سے بیس برس کو چھوڑا اور پورا جوان ہوا اور جب چالیس برس پورے ہوئے تو اوسنے چالیس برس کو اپنی عمر میں سے پیچھے چھوڑا اور عہد جوانی سے یہی رخصت ہوا اب پیری کا زمانہ شروع ہوا اور جب پچاس برس کا ہوا تو اوسنے اپنی کل عمر کو چھوڑ دیا اور مر گیا اور آخرت میں داخل ہوا اب وہاں جو کچھ معاملہ اوسکے ساتھ کیا جائے اور جیسے اُسکے اعمال ہوں اِن حَقِيقَاتٍ شَرَّافَتْ اَوْ عَزِيزِيَّةٍ اَوْ عَظْمَاءِ بِلَيْفَةٍ دُنْيَا كِي مِيُونَالِي اور ناپائنداری کے اثبات میں اگر تو سنے اور سمجھے پس یہ ثابت ہو گیا کہ من خلفہم سے مراد دنیا ہی علاوہ اسکے انسان جو دنیا میں بخل کرتا ہے زکوٰۃ نہیں دیتا لوگوں کے حقوق تلف کر ڈالتا ہو غیر و نکال مال غصب کر لیتا ہو کسب حرام سے مال و ریاست جمع کرتا ہے تو اکثر اپنی اولاد کے لیے کہ میرے بعد وہ اسکے وارث ہوں اور اسپر لفظ من خلفہم صرف کیا دلالت کرتی ہے اور اوس مرد و عورت کا یہ مطلب ہے کہ میں بنی آدم کو دنیا کی راہ سے بہکاؤنگا اور اوسکو ہر اطمینان یعنی سیدھی راہ پر نہ چلنے دوں گا اور ظاہر ہے کہ یہ دنیا بہت بڑا دام فریب ہے شیطان کا بعضوں کو تو اوسنے ملک و سلطنت و ریاست و حکومت و مال و دولت و

چاہ چشم و خدَم کے سبب سے ایسا حام نخوت و غرور پلایا کہ مردویت و فرعونیت کی حد کو پہنچا
اور انا ولا غیر می کہنے لگے اور بعضوں کو محبت جمع زر و مال میں ایسا مبتلا کیا کہ قارون کے درجہ کو
پہنچ گئے اور بعضوں کو عمارات عالیہ و مکانات رفیعہ و قصور منیعہ کے شوق میں ایسا مبہوت
کر دیا کہ قوم عاد و ثمود سے بھی تعالیٰ میں بڑھ گئے اور بعضوں کو محبت و عشق نسوان میں ایسا
دیوانہ بنا یا کہ قلیس و فریاد ہو گئے اور اس باب محبت دنیا میں اوس ملعون کے بہت سے
ابواب ہیں اور اس فصل میں مذمت دنیا میں پہلے کہہ چکا ہوں اور تبصرہ اول میں اس کے
معنی بیان کر چکا ہوں اور اس باب میں جو صراط مستقیم ہو وہ اوس سے بخوبی معلوم ہو سکتی
ہو اور عنقریب اسکے امراض کا علاج آتا ہے لہذا اس مقام پر کچھ تفصیل کی ضرورت نہیں ہے اب
میں عن ایمانہ کی تفسیر لکھتا ہوں ظاہر ہو کہ یہین کے معنی دہننے ہاتھ اور دہنی طرف
کے ہیں اب یہ دیکھنا چاہیے کہ یہین کا استعمال کس مقام پر ہوتا ہو پس واضح ہو کہ لسان
شرع شریف و قرآن و حدیث میں اصحاب یہین اُن لوگوں کو کہتے ہیں کہ جو اہل سعادت ہوں اور
دنیا میں اعمال صالحہ کریں اور اوس شیطان ملعون کا جو بہ قول یہ کہ عن ایمانہ یعنی میں
بنی آدم کے داہنی طرف سے آؤں گا اس سے اوس مردود کا یہ مطلب ہے کہ اعمال نیک کی راہ
سے میں اُن کو بہکاؤں گا اور یہ مکر و فریب اوس کا ایسا خفی ہے کہ اکثر لوگ اس پر مطلع نہیں ہوئے
مگر جس کو حق سبحانہ و تعالیٰ اوس کے فریب سے بچائے اور توفیق نیک عطا کرے اور اپنے
عباد مخلصین میں داخل فرمائے ظاہر ہے کہ نیکوئی و تقسیم میں ایک عقائد صحیحہ اور ایک
اعمال صالحہ اور اس دشمن ضال و مضل کا یہ قائدہ ہے کہ جس چیز کی طرف کہ انسان کو راغب
پاتا ہے اسی طریق سے اوس کو بہکا تا ہے مثلاً کسی کو اوسنے دیکھا کہ توحید کی طرف راغب ہے تو
اوس کو یہ فریب دیا کہ خالق اور مخلوقات دو وجودوں کا قائل ہو نا یہ ہے ایک نوع کی دوئی
اور شرک ہی کمال توحید یہ ہے کہ غیر خدا کے وجود کے نفی کیجائے اور ایک ہی وجود سمجھا
جائے کہ جو کچھ ہے خدا ہی ہے اور اوس کے سوا کوئی نہیں ہے پس وہ شخص اپنی سفاہت

و خباثت نفس سے وحدت وجود کا قائل ہو گیا اور کہنے لگا کہ جو کچھ کہ دنیا میں ظاہر ہوتا ہے
 آدمی ہو یا حیوان زمین ہو یا آسمان درخت ہو یا دریا پہاڑ ہو یا صحرا یہ سب خدای کا وجود
 ہے اور کوئی اوس کا غیر نہیں ہے چنانچہ ان لوگوں میں کے بعض سادہ کا قول ہے سبحان من
 اظہر الاشياء وهو عینہا یعنی پاک ہے وہ خدا کہ جس نے ظاہر کیا اشیا کو اور وہ خود وہی اشیا ہے
 پس یہ لوگ اپنی دانست میں شرک سے بہا گئے اور شیطان کے دلم فریب میں آکر بدترین
 اقسام شرک میں مبتلا ہو گئے یعنی مخلوق کو خدا کا ایک جزو اور شریک سمجھنے لگے نعوذ
 باللہ من شرور انفسنا و سیئات اعمالنا اور کسی کو اس نے دیکھا کہ اپنے بنی سے محبت
 کرتا ہے تو اوس کو ایسا فریب دیا کہ وہ اوس بنی کو خدا یا خدا کا بیٹا سمجھنے لگے اور کسی کو دیکھا کہ
 امام سے زیادہ محبت کرتا ہے تو اوس کو ایسا فریب دیا کہ وہ اوس امام کو اوس بنی سے افضل
 سمجھنے لگا کہ جس کا وہ وصی اور جانشین ہے یا خدا سمجھنے لگا جیسا کہ جناب امیر المؤمنین علی بن
 ابی طالب علیہ السلام کے باب میں غلاۃ اور نصیریہ کے اقوال ہیں اور جس شخص کو دیکھا کہ عبادت
 کی طرف راغب ہے تو اوس کو یوں سمجھا یا کہ جب دنیا محض فانی اور بے اعتبار چیز ہے تو اوس سے
 تعلق رکھنا محض ضلالت و بطالت ہے نکاح کرنا کیا اور اولاد ہونا کیسا اور کسی سے صحبت
 رکھنا اور ملاقات کرنا کیا معنی یہاں تک کہ وہ بیچارہ سب سنن و مستحبات بلکہ واجبات کو
 چھوڑ کے ایک گوشے میں بیٹھ رہا اور رہبانیت اختیار کر لی اور آخر کو اوسکی شہرت و لو کے
 لوگوں کو اوس کا معتقد کر دیا اور چاروں طرف سے ہدیہ و تحفہ از قبیل زر و مال اوسکے پاس
 آنے لگا پس یہاں جمعہ اوسکے نفس میں پیدا کرویا اور جس دنیا کو کہ اوس نے چھوڑا تھا اوس سے
 بدتر میں مبتلا ہو گیا عبادت کو ذریعہ تحصیل دنیا قرار دیا اور جن عباد و زہاد کے نفس میں
 مادہ خود بینی کا پایا اونکی نظروں میں اونکی عبادت و ریاضت کو اسطرح پر زینت دی کہ وہ
 عجب و خود پسندی میں مبتلا ہو گئے اور اپنی عبادت پر فخر و ناز کرنے لگے اور اعمال صالحہ
 اونکے ہبا و غشور ہو گئے حالانکہ جب علت غائی عالم فخر بنی آدم فرما میں ما عبدناک حق عبادتک

تو پھر اور انسان ضعیف البنیان کی عبادت مقابل میں کبریائی و جبروت و عظمت حق سبحانہ و تعالیٰ کی کیا قدر و قیمت رکھتی ہو کہ اوسکے اوپر فخر و ناز کرے ایک ادنیٰ نعمت باری تعالیٰ کا انسان سے شکر ادا نہیں ہو سکتا اور کیونکر ادا ہو سکے کہ جو آلات ہیں شکر ادا کرنے کے وہ بھی سب اوسے کے عطا کیے ہوئے نعمات ہیں مثل زبان و دل و غیرہ کے اور پھر توفیق شکر بھی اوسے کی جانب سے ہو اور پھر شکر کر نیکا نفع بھی انسان ہی کی طرف عائد ہوتا ہو کہ منعم حقیقی غنی بالذات مستغنی عن المخلوقات ہو پس ایک شکر کرنے پر اور بہت سے شکر انسان پر واجب ہو جاتے ہیں زبان کے عطا کر نیکا اور قلب سلیم کے عطا کر نیکا اور شکر کی توفیق عطا کر نیکا اور ادا ہی شکر منعم عقلاً و نقلاً واجب ہو پس جب انسان ایک ادنیٰ نعمت کی شکر گزاری میں قاصر و مقصور ہو تو پھر اور اپنے عبادات پر وہ کیا فخر و ناز کر سکتا ہو حالانکہ اعضا و جوارح جو کہ آلات عبادت ہیں وہ بھی سب حق سبحانہ و تعالیٰ کی عطا کی ہوئی نعمتیں ہیں اور ان سب کے عطا کر نیکا شکر واجب ہو اور توفیق عبادت بھی حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے ہو پس اوسکا شکر بھی واجب ہو اور مجھے اس مقام پر ایک نقل لطیف یاد آئی ہو کہ حبکو میں نے بعض کتب میں دیکھا ہو کہ ایک عابد نے بہت دن تک حق سبحانہ و تعالیٰ کی عبادت کی اور اوسکے نفس میں کیفیت عجب کی پیدا ہو گئی اور اپنی عبادت پر وہ فخر و ناز کرنے لگا پس ایک مرتبہ وہ حج کے لیے چلا اور ایک میدان میں پہونچا کہ جہاں کہیں پانی کا نشان نہ تھا اور اوسکو پیاس لگی اور پانی جو اسکے پاس تھا وہ ہو چکا تھا جب بہت غلبہ تشنگی ہوا تو اسکی حالت اضطراب کی حد کو پہونچی اوسوقت اسنے ایک شخص کو دیکھا کہ کندھے پر مشک پانی سے بہرے ہوئے رکھے ہو اور ہاتھ میں ایک کٹورا لیے ہوئے ہو یہ بے اختیار اوسکی طرف دوڑا اور جب قریب پہونچا تو طالب آب ہوا اوس سقے نے کہا کہ پانی موجود ہو مگر اپنی تمام عمر کی عبادت کا ثواب تو محکو بخش دے تو میں ایک کٹورا پانی کا تجھے دیتا ہوں پہلے تو اسنے انکار کیا اور کہا کہ میں نے اسقدر محنت و ریاضت کر کے تمام عمر عبادت کی ہو اوسکو ایک شے محقر کے عوض میں کیونکر تحکو

دیدن او سننے جو ابدیا کہ پر مجھے ہی کچھ پانی دینے کی عرض نہیں ہوتی تو اپنا راستہ لے آخر جب سخت مضطرب و پریشان ہوا تو اس معاملہ پر راضی ہو گیا اور اپنی کل عبادت کے عوض میں ایک کٹورا پانی کا اس سے لیکر ہاپس اس وقت اسکو تنبیہ کی گئی کہ دیکھ جس عبادت پر کہ تجھے عجب و فخر و تاز تھا اسکی یہ حقیقت تھی کہ تو نے ایک کٹورے سے پانی کے عوض میں وہ سب عبادت بیچ ڈالی اور بعض عابدوں کو عبادت ہی کی راہ سے اور طرہ فریب دیتا ہو چنانچہ حکایت بر صیصا عابد کی مشہور ہو اور اکثر کتب میں مذکور مگر اس حکایت میں کئی روایتیں ہیں اور میں یہاں ایک روایت مختصر تفسیر عمدۃ البیان سے نقل کرتا ہوں بر صیصا ایک عابد و زاہد تھا اور دنیا سے اوستے کنارہ اختیار کیا اور طرہ نگاہ نے اسکی عبادت کی کثرت سے تعجب کیا اور ابلیس نے اس سے فریب کیا اور بعض کہتے ہیں کہ ابلیس نے اس سے فریب کیا اور بعض روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ ابیض ابلیس کے چچا کا بیٹا ہو اور یہ وہ ابیض ہو کہ رسول خدا صلعم کے اذیت ہو سچا سنے کی فکر میں رہتا تھا حضرت جبریل علیہ السلام نے اسکو ہمارے ہند کے جزیرے میں ڈال دیا اور ایک عابد کی صورت میں بنکر بر صیصا کے حجرے کے دروازے پر آیا اور بر صیصا نے پوچھا کہ تو کون ہو کہا کہ میں ایک شخص عابد ہوں میں سے ہوں چاہتا ہوں کہ میرے ہمراہ میں ہی عبادت کروں بر صیصا نے اسکو بلا لیا اور ابلیس نے اسکو عبادت کی کہ تین روز تک نہ کہا یا نہ پیا اور ایک ساعت سویا اور جب وقت بر صیصا نے ریاضت ابلیس کی دیکھی تو بہت تعجب کیا اور ابلیس نے کہا کہ میں نے ایک بڑا گناہ کیا ہو جب وقت وہ گناہ میرے دل میں گذرتا ہو تو بسبب امت کے نہ میں کہتا ہوں نہ پیتا ہوں اور نہ سوتا ہوں بر صیصا نے کہا کہ میں بھی چاہتا ہوں کہ تیرے مثل ہو جاؤں گناہ کر کے تاکہ خوب طرح سے عبادت کو بجا لاؤں گناہ کو یاد کر کے کہا کہ پہلے گناہ کر اور بعد اس کے تو بہتر تاکہ عبادت کی حلاوت کو چکے اس واسطے کہ خدا غفور و رحیم ہو گناہ کو بخش دے گا بر صیصا نے پوچھا کہ کونسا گناہ کروں ابلیس نے کہا

کہ زنا کر برصیصا نے کہا کہ زنا نہ کرونگا کہا کہ نشہ کی چیز کہا کہ وہ بہت اسان ہو برصیصا نے کہا کہ نشہ کی چیز کو میں کہاں سے لاؤں کہا کہ فلاں بستی میں جا وہاں وہ چیز ملے گی برصیصا اس بستی میں گیا اور دیکھا کہ ایک عورت نہایت خوبصورت شراب پیتی ہو اس سے شراب خرید کر کے نوش کی اور جسوقت عقل دور ہو گئی تو اسی عورت سے زنا کیا اور وہ عورت شوہر دار تھی جسوقت شوہر اس کا اس عورت کے پاس آیا تو برصیصا نے اس کو قتل کیا اور ابلیس آدمی کی صورت سے مشکل ہو کر حاکم کے پاس گیا اور اس کو خبر کی اونکے حال کی حاکم نے برصیصا کو طلب کیا اور اسٹی کوڑے سے شراب پینے کے جرم میں اس کو مارے اور سوزنا کے جرم میں مارے اور بعد اس کے قصاص کے واسطے اس کو سولی پر لٹکا یا پس ابلیس اپنی پہلی صورت میں بنکر آیا اور برصیصا سے کہا کہ کیا حال ہو تیرا برصیصا کہا کہ یہ سزا ہو اس شخص کی کہ جو ہنشین بد کے کمنے پر چلے ابلیس نے کہا کہ میں تیرے گمراہ کرنے میں دو سو مہینے برس سے کوشش کرتا تھا یہاں تک کہ تجھ کو سولی پر دیکھا اور اب اگر تو اپنی نجات اس بلا سے چاہتا ہو تو میں تجھ کو چڑا سکتا ہوں کہا کہ یہی چاہتا ہوں کہ مجھ کو خلاصی ہو جائے ابلیس نے کہا کہ مجھ کو سجدہ کر کہا سولی پر کیونکر سجدہ کروں ابلیس نے کہا کہ اشارے سے کر اس بد نصیب نے ابلیس کو اشارے سے سجدہ کیا اور کافر ہو گیا انتہی اور یہ نقل عمدۃ البیان میں اس آیت وافی ہدایہ کی تفسیر میں لکھی ہو کہ مَثَلُ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ الْكَفَّ فَلَكَ مَا كَفَّ قَالَ إِنِّي بَيْنَ يَدَيْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمْ مَا أَنَّهُمْ فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ترجمہ مثال منافقون کی مانند شیطان کے ہو جسوقت کہ کہا اس نے انسان سے کہ کافر ہو جا تو پس جب کافر ہو گیا وہ تو کہا شیطان نے کہ میں تجھ سے بیزار ہوں تحقیق کہ میں ڈرتا ہوں اس کو کہ پروردگار عالموں کا ہے پس انجام اون دونوں کا یہ ہو کہ وہ دونوں آتش دوزخ میں ہمیشہ رہنے والے ہیں اس میں اور یہ سزا ہو ظلم کرنے والوں کی انتہی حکایت سابق سے معلوم ہوا کہ اس

آجہ کریمہ میں انسان سے مراد برصیصا ہے کہ جبکہ ابلیس نے یا ابیض نے فریب دیکر کافر کر دیا
 چوتھے ابلیس مردود کا یہ قول منقول ہے کہ عن شمس اللہ یعنی بنی آدم کے پاس میں اونکی
 بائیں طرف سے آؤں گا اور نرا کان و حدیث میں اصحاب شمال سے مراد اہل شقاوت ہیں
 کہ جو دنیا میں افعال بد کرتے تھے اور شمال کہتے ہیں بائیں جانب کو پس ابلیس مردود
 کی مراد بائیں جانب سے آئے سے ہے کہ اگر تکاب افعالِ قبیحہ و معاصی شنیعہ کی راہ سے
 بنی آدم کو گمراہ کر دینگا یعنی او کو خواہش ہوگی نفسانی میں ایسا مبتلا کر دینگا کہ کوئی میرے
 اغوا سے بت پوچھنے اور کوئی خدا کا شریک قرار دے گا اور کوئی اوسکے لیے بیٹا ثابت کرے گا
 اور کوئی زنا کرے گا کوئی والدہ کرے گا کوئی شراب پیے گا کوئی جوا کھیلے گا کوئی چوری کرے گا
 کوئی یتیم کا مال کھا جائے گا نفس علی ہذہ غیر باور اس راہ سے حسب قدر لوگ کہ اوسکے فریب میں
 آجاتے ہیں وہ ظاہر ہی اور اس میں کوئی ابہام نہیں ہے کہ اوسکے بیان کی ضرورت ہو مگر
 میں اس قدر کہتا ہوں کہ انسان کو یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ مثلاً میں نے شراب پی تو اسی
 ایک گناہ کا مرتکب ہوا یا جوا کھیل تو ایک ہی گناہ کا مرتکب ہوا پھر بعد اوسکے تو یہ کر لوں گا
 اور حق سبحانہ و تعالیٰ غفور و رحیم ہے میرے گناہ بخش دیگا بلکہ اس بات سے بہت زیادہ خوف
 کرنا چاہیے کہ جب انسان شیطان کے دامِ مکرو فریب میں آئے اور اس مردود نے دیکھ لیا
 کہ یہ میرا تابع ہو گیا پھر وہ کسی مصیبت پر اس سے قناعت نہیں کرتا بلکہ روز بروز زیادہ
 معاصی میں مبتلا کرتا ہے یہاں تک کہ کفر و شرک کی حد تک پہنچا دیتا ہے اور انسان کو
 بسبب غفلت و اتباع شیطان کچھ معلوم نہیں ہوتا اور مطلق اسکی خبر نہیں ہوتی کہ میں
 کافر ہو گیا اور اس مردود کو کافر و نکمے کفر پر بھی قناعت نہیں ہے بلکہ اونکو یہی چاہتا ہے
 کہ اور زیادہ کفر کریں اور زیادہ طغیان کریں چنانچہ ایک حکایت اسی مردود ابلیس
 اور کفار کے میں اس مقام پر لکھتا ہوں اور اس آیتِ وافی ہدایہ میں بھی اوسکی طرف
 اشارہ ہے وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ

سید جہاد سوم مکالمہ شیطان میں ص ۱۱۲

وَيَمْكُرُكُمْ وَتَوَكَّلُوا عَلَى اللَّهِ وَاللَّهُ خَيْرٌ الْكَافِرِينَ ترجمہ اور یاد کرو تو اے محمد صلعم
 حبس وقت کہ مکر کرتے تھے تیرے ساتھ وہ لوگ جو کافر ہوئے تاکہ قید کر میں تم کو یا قتل کر لیا
 تم کو یا نکال دین تم کو مکہ سے اور مکر کرتے تھے وہ لوگ اور سزا مکر کی دیتا ہے اللہ اور اللہ
 بہتر ہو مکر کی سزا دینے والوں کا انتہی یہ آئی وافی ہدایہ ہمارے حضرت کی ہجرت کے باب
 میں نازل ہوا ہے اور عمدۃ البیان میں لکھا ہے کہ کیفیت اسکی یہ ہے کہ حبس وقت انصار مکہ
 میں آئے اور حضرت کی خدمت میں حاضر ہو کر مسلمان ہو گئے اور حضرت سے وعدہ
 نصرت کا کر کے چلے گئے تو قریش کو خوف پیدا ہوا اور مشائخ نے اونکے دارالندوہ میں
 جا کر کہ وہ مکان قصی بن کلاب کا تھا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقدمہ
 میں مشورہ کیا ابلیس بصورت مرد پیراوس مجمع میں حاضر ہوا لوگوں نے کہا کہ تو کون
 ہو کہا کہ میں ایک مرد ہوں اہل نجد سے اور گرمی اور سردی زمانے کی میں نے چکی ہے اور
 نیک اور بد کو میں نے آزمایا ہو سنا ہے میں نے کہ تم محمدؐ کے مقدمے میں مشورہ کرنا چاہتی ہو
 میں نے بھی چاہا کہ حاضر ہوں اور اگر تمہاری رائے نیک ہو تو میں بھی تمہاری پیروی
 کروں اور اگر تم خطا کرو تو تم کو آگاہ کروں اور اسے صحیح و درست سے تم کو مطلع کروں
 پہلے ابوالنخعی نے کلام کو شروع کیا اور کہا کہ محمدؐ کو ایک گرمین قید کرنا چاہیے اور
 دروازہ اس در کا بند کر دو اور سوراخ میں سے بقدر صد رفق اس کو آب و طعام دیتے رہو
 کہ وہ تنگ ہو کر مر جائے ابلیس نے کہا کہ یہ رائے بہت بد ہے اس واسطے کہ اکثر اہل مدینہ
 مسلمان ہو گئے ہیں اور بنی ہاشم بھی اس شہر میں بہت ہیں سب متفق ہو کر تم سے
 جنگ کریں گے اور اس کو قید سے چھڑا لیجئے کہنے لگے کہ اے شیخ تو نے سچ کہا بعد اوسکے ہشام
 بن عمرو نے کہا کہ میری رائے یہ ہے کہ اوس شخص کو اومت پر بٹھا کر اس شہر سے باہر
 نکال دو جہاں چاہے چلا جائے ابلیس نے کہا کہ یہ رائے بھی باطل ہے اس واسطے کہ
 محمدؐ نہایت صاحب خلق اور بہت فصیح اور شیرین زبان ہے جس حکمہ جائیگا لوگوں کو

غریب و لایکا اور شیرین زبانی سے اونکو اپنی طرف کرا لیا اور سب اوسکے یار و مددگار ہو جائیکے
 اور آپس میں متفق ہو کر تم سے جنگ کرینگے اور تم سب کو مار ڈالینگے سب نے کہا کہ شیخ نجدی
 سچ کہتا ہے ابو جہل ملعون نے کہا کہ اسے میری یہی کہ ہر قبیلہ سے یعنی قریش سے اور انکے
 ہم عہدوں اور ہم پائون سے ایک ایک شخص کو مقرر کریں کہ وہ سب متفق ہو کر اوسکو
 قتل کریں اور خون اوسکا سب قبیلوں اور گروہوں پر تقسیم ہو جائے اور بنی ہاشم عرب
 کے کل قبیلوں کا مقابلہ نہ کر سکیں گے اور اس تدبیر سے ضرورت لینے پر راضی ہو جائیں گے
 ابلیس نے کہا کہ یہ خوب اسے ہی اور اونہوں نے مقرر کیا کہ شب کو حضرت کو قتل کریں
 جبریل نے حاضر ہو کر حضرت کو اونکے مشورے سے مطلع کیا کہ یا رسول اللہ کفار نے تمہارا
 قتل کا ارادہ کیا ہے خدای تعالیٰ فرماتا ہے تو اس شہر سے باہر نکل جا اور علی کو آج کی رات
 اپنی جگہ فرش خواب پر سلاوے رسول خدا صلعم نے حضرت علی کو بلا کر کہا کہ مجھو خدا کا حکم
 ہوا ہے کہ میں تو موافق حکم کے شہر سے جاتا ہوں اور تو میرے بستر پر لیٹ تاکہ مجھکو
 تلاش کریں تو بستر کو میرے غالی نہ دیکھیں اور میرا سراغ لیتے ہوئے پیچھے میرے بچاؤ میں
 اور اگر تو میری جگہ سوئیگا تو کوئی آزار تجھکو کفار سے نہ پہنچے گا حضرت علی نے عرض کی
 کہ یا رسول اللہ آپ نے مجھکو سلامتی کی خبر دی ہے میں اپنے مرنے سے راضی اور خوش
 ہوں اور اسکے مابعد کا حال جو کہ حضرت علی علیہ السلام پر گذرا ہے وہ سورہ بقرہ میں ومن
 الناس من یشری کی تفسیر میں مذکور ہو گیا ہے انتہی موضع الحاجة اسکے بعد عذۃ البیان
 میں حضرت کی ہجرت کا قصہ مذکور ہے میں نے بیان اوسکو بسبب عدم مناسبت مقام
 نقل نہیں کیا غرض میری اس حکایت کے بیان کرنے سے یہی کہ کفار مکہ باوصف اسکے
 کہ کفر شدید و عداوت و عناد رسول مجید میں بتلا تھے مگر ابلیس مردود نے اس پر قناعت
 و اکتفا نہ کی اور جابا کہ اور زیادہ اونکا کفر و عصیان بڑھے اس سے ہر شخص کو عہدت
 حاصل ہونا چاہیے کہ اگر کوئی مسلمان دوسلے اخوان و تحریص سے معاصی کا مرتکب ہوا

تو ظاہر ہو کہ اس کے قابو میں آگیا اور جب اس کے قابو میں آگیا تو وہ فقط اتنی معاشی کے
 کروانے پر کب اکتفا کر نہوا لایا اور ایمان کو کب چھوڑنے والا ہی پس انجام یہی ہوگا کہ وہ
 مسلمان کجخت غافل ناعاقبت اندیش لذات دنیا میں مبتلا اپنے ایمان کو ہی کو بیٹھے گا
 اور کافر ہو جائیگا اور سبب اپنی بخیر ہی و غفلت کے اپنے کفر پر ہی مطلع ہوگا کہ لا مادیہ راقی ات
 راقی کعفی دیر حیدر اے ناظر کتاب اگر تم کو کچھ ہی بصیرت ہو تو اس تقریر مختصر سے کل اصول
 مکائد شیطان بخوبی معلوم ہو گئے ہونگے اور فروع کی تو کوئی حد نہیں ہو سکتی تبصرہ چہارم
 معالجات میں اون امراض کے کہ جو خواہش نفسانی و دساوس و مکائد شیطان و محبت
 دنیا سے فانی سے پیدا ہوتے ہیں یہ امراض ہر ہو کہ جب طبیب علاج کا ارادہ کرتا ہے تو
 پہلے تشخیص مرض کرتا ہے اور امراض باطنیہ انسان فصل دوم و سوم میں تفصیلاً اور فصل ہذا
 میں اجمالاً و کلیتہ پہلے ہی شخص ہو چکے ہیں مثل طمع و حرص و عجب و تکبر و قنات و افراط
 غیظ و غضب و خشونت و تعصب و بغی و ظلم و شک و سوء ظن و غیرہ کے سب کا یہاں اعادہ
 کرنا تکرار و طول فنون ہو بعد اس کے سبب مرض دریافت کرتا ہے اور اسی کے دفع کی تدبیر
 کرتا ہے اس لیے کہ جب سبب زائل ہو گیا تو سبب یعنی مرض خود ہی زائل ہو جائیگا اور سبب
 مرض باقی ہی تو گو تدابیر خارجیہ سے کچھ افاقہ ہو جائیگا مگر بالکلیہ زوال مرض محال ہے
 مثلاً کسی کو سبب غلبہ صفر کے تپ عارض ہو تو جب تک اصلاح صفر نہ کی جائے وہ تپ
 کیونکر دفع ہو سکتی ہے اور اسی طرح اور بہت سے اسباب امراض ہیں مثل عدم اعتدال
 اخلاط اربعہ و امتلاء و فلا و حرکت و سکون و حر و بر و خارجی و حزن و فرح مفرط و غیرہ کے
 اور یہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ سبب جمیع امراض باطنیہ انسان کا محبت دنیا ہے کہ جو خواہش
 نفسانی سے پیدا ہوتی ہے اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ جب آدمی کا کوئی عضو ظاہری یا باطنی
 کسی مرض کے سبب سے ماؤف ہو جاتا ہے تو اس پر مادہ فاسد بہت جلد گرتا ہے اور باعث
 ہوتا ہے امراض کثیرہ کا پس اسی طرح جب اتباع ہوا اور حب دنیا کے سبب سے انسانی

خواہش باطنی ماؤف ہو جاتی ہیں اور قوت قدسیہ ضعیف ہو جاتی ہے تو شیطان ملعون اُس پر
نازل ہوتا ہے اور اوسکی رگ و پے میں مانند مادہ فاسد کے سرایت کر جاتا ہے اور باعث
ہوتا ہے امراض مہلکہ کا پس ثابت ہو گیا کہ اسباب ہلہ امراض باطنیہ انسان میں ہیں ہوا
نفسانی و دوساوس شیطانی و محبت و نیلے فانی کہ جسکا بیان ہو چکا اور حسیان مینون
سببوں کا ازالہ ہو جائے تو پھر کوئی مرض باقی نہ رہے اور انسان کو صحت کلیہ حاصل
ہو جائے اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ علاج کا بتانا طبیب کا کام ہے اور اوسکا استعمال کرنا
مریض یا پرستار مریض کا اور جب اوس علاج کا کہ جو طبیب بتائے استعمال ہی نہ کیا
جائے تو پھر طبیب بیچارے کا کیا قصور اور علاج میں کیا نقص ہو سکتا ہے اب میں ان
اسباب ثلاثہ مہلکہ کے باذن اللہ دو علاج بتاتا ہوں کہ اگر اولیٰ استعمال کیا جائے تو
وہ دونوں انکے ازالہ کے لیے کافی و کافی ہیں اور حق سبحانہ و تعالیٰ شافی ہے اور وہ دونوں
یہ ہیں ایک نکر اور دوسرا ذکر شاید اس کتاب کے مطالعہ کرنے والے کو اس مقام پر تعجب ہو
کہ اتنے بڑے علاج کا مولف نے دو لفظوں میں کیونکر حصہ کر دیا اور یہ کیونکر ممکن ہے کہ انہیں
دو باتوں سے ایسے اسباب قوی کا ازالہ اور جملہ امراض مہلکہ کا مداوا ہو جائے پس یہ تعجب ہی
اوسکا ناشی ہو گا انہیں دو چیزوں کے فقدان سے لہذا اب ان دونوں لفظوں کی تفسیر کو
بنظر غور و تامل ملاحظہ کرنا چاہیے اور یہ دونوں لفظیں بھی اجزای فکر میں سے ہیں کہ جسکے
بغیر کوئی بات انسان کی سمجھ میں نہیں آتی اور جس چیز کو سمجھ گیا نہ اوس پر عمل کیا کر لیا پس مراد
فکر سے تفکر و تدبر و غور و تامل ہے اور مراد ذکر سے دو چیزیں ہیں اول یاد رکھنا ان باتوں کا
کہ جو اپنی نظر و فکر سے حاصل ہوں یا کسی کی اچھی بات سن کے یا دیکھ کے اوس میں غور و
فکر کرنے سے حاصل ہوں دوم یاد رکھنا حق سبحانہ و تعالیٰ کا اور تسبیح و تہلیل و تقدیس
و تحمید و تمجید و نماز و روزہ و زکوٰۃ وغیرہ جملہ عبادات و کمال و امر الکی پر عمل کرنا اور کل نواہی
سے احتراز کرنا اس میں داخل ہے و نیز ذکر کے معانی نصیحت کے بھی ہیں اور قرآن مجید ہر

و کہ کا اطلاق ہوا ہو اور بغیر فکر صحیح و کامل کے نہ خدا یاد آتا ہو نہ قرآن و حدیث کے معانی سمجھ میں آتے ہیں نہ کسی کی نصیحت کا کچھ اثر ہوتا ہو نہ کوئی عبادت درجہ کمال و مقبولیت کو پہنچتی ہو اور نہ بغیر ذکر و عبادت حق سبحانہ و تعالیٰ کے محض فکر کا کوئی نتیجہ و ثمرہ ہو بلکہ فکر باعث کمال ذکر و عبادت ہو اور ذکر سبب صحت و کمال فکر اور ذکر کی لفظ ایسی اعم ہو کہ در فائز مبسوطہ ہی اسکے معانی کے بیان کے لیے کافی نہیں ہو سکتے اور اسی طرح فکر کے بھی انواع و اقسام کثیرہ ہیں میں اس مقام اختصار میں کہان تک بیان کر سکتا ہوں مگر تاہم جس قدر کہتا ہوں اسی قدر انشاء اللہ العزیز دفع امراض کے لیے کافی و دوائی ہے جو کوئی استعمال کرے وہ من لا ینفیکہ الیسین لا ینفیکہ الکتین اب میں چند اقسام فکر و ذکر کو بعون اللہ و حسن توفیقہ بیان کرتا ہوں کہ بعض دن میں سے عام ہیں کہ مزیل ہیں اسباب علائقہ مذکورہ کے اور بعض خاص ہیں کہ ظاہر میں مخصوص ہیں بعض کے ساتھ مگر حقیقت میں یہ بھی عام ہیں کہ ان کا اثر و نتیجہ بھی دافع ہو یتیمون سببوں کا قسم اول میں سے یہاں دو عمل فکر و ذکر کا ذکر کرتا ہوں اجمالاً اور تفصیل کی تو یہ کیفیت ہو کہ میں ایک بندہ ذلیل و ضعیف کیا چہرہ ہوں اگر تمام انبیاء و مرسلین و ملائکہ مقربین بیان کرنے والے ہوں اور تمام جن انہیں لکھنے والے اور تمام اشجار عالم قلم بن جائیں اور سب دریا و دریا ہوں تو دریا خشک ہو جائیں اور اشجار تمام ہو جائیں اور لکھنے والے تھک جائیں اور بیان کرنے والے اپنے عجز کے معترف ہوں قبل اسکے کہ ایک شتمہ او کی تفصیل کا ختم ہو قل لہ کان الیحد مداد الکلمات یا نبی لئن قد الیحد قبل ان تنفذ کلمات ربی ولو جئنا بعثنا مداداً ترجمہ کہ اے محمد ﷺ کہ اگر ہو جائیں دریا و شنائی واسطے لکھنے کلمات پروردگار میرے کے تو البتہ ختم ہو جائیں دریا قبل اسکے کہ ختم ہوں کلمات پروردگار میرے کے اگرچہ لائیں ہم مثل اسکے اور دریا مدد کے واسطے انتہی ولو ان ما فی الارض من شجۃ و اقلام و الیحد یمددہ من بعدہم تبع الیحد ما نفدت کلمات اللہ لان اللہ عنین حکیم ترجمہ اور اگر تحقیق جو کچھ

کہ زمین میں ہیں وختون میں سے قلم بنجائیں اور سمندر اور سکی سیاہی ہوں اور کے بعد سات
سمندر اور ہوں تو جب بھی نہ تمام ہوں یا تین اسد کی تحقیق اسد غالب ہو حکیم ہو انتہی پہلا
علاج چشم بصیرت و دیدہ دل و عقل کامل سے غور و فکر کرنا عظمت و جہالت و جبروت و
قوت و قدرت حق سبحانہ و تعالیٰ میں کہ جو فاطر الارض و السماوات خالق المخلوقات و رازق
المملکات عالم الجہر و الخفیات ہو مگر پہلے یہ بخوبی سمجھ لینا چاہیے کہ اس باب میں محل غور و فکر
کیا ہو پس واضح ہو کہ نہ ذات و صفات حق سبحانہ و تعالیٰ میں غور و فکر کرنا یہ تو محض نادانی
و سفاہت بلکہ باعث گمراہی و ضلالت ہو اس لیے کہ انسان کی عقل ناقص اور سکی کنہ ذات و
صفات کو نہیں دریافت کر سکتی جیسا کہ تمہید کتاب ضمن حدود عقل میں بیان ہو چکا ہے
لہذا انسان کو لازم ہو کہ اسکی مخلوقات کے صنایع و بدایع کو ملاحظہ کر کے اپنے دیدہ دل
کو روشن کرے اور اس میں حسب قدر غور و فکر کرے اور سیکندر اور سکی عظمت و جہالت و قوت
و قدرت و شان کبریائی اور سپر واضح ہوتی جاگی اور یہ غور و فکر و تفکر و تدبر افضل
عبادات ہو اور شان ہو عقلا سے کا طین و مؤمنین صالحین و عابدین عارفین و علمای
ربانیت کی چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ اخْتِلَافِ
الَّیْلِ وَ النَّهَارِ لَاٰیٰتٍ لِّاُولِی الْاَلْبَابِ هَ الَّذِیْنَ یَذْكُرُوْنَ اَللّٰهُ قَیْمًا مَّا وَ قَعُوْا دَاقِی
عَلٰی جُجُوْا بِهِمْ وَ یَفْکَرُوْنَ وَ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ هَ رَبَّنَا مَّا خَلَقْتَ هَٰذَا بَاطِلًا
لِّسُبْحَانَکَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ترجمہ تحقیق آسمانوں اور زمینوں کی خلقت میں اور رات
اور دن کے اختلاف میں البتہ نشانیاں ہیں حق سبحانہ و تعالیٰ کے وجود و وحدانیت و حکمت
و قوت و قدرت کے واسطے صاحبان عقل کے وہ لوگ ایسے ہیں کہ ذکر کرتے ہیں اسد کا
کڑے ہونے کی حالت میں اور بیٹھنے کی حالت میں اور لیٹنے کی حالت میں کہ وہ کروٹیں
بدلتے ہوں (یعنی کسی وقت خدا کی یاد سے غافل نہیں رہتے) اور فکر کرتے ہیں پیدائش
میں آسمانوں کی اور زمین کی کہتے ہیں کہ اے پروردگار ہمارے نہیں پیدا کیا ہو تو نے

ما جزو چهارم آخر سورہ آل عمران ۱۲

انکو عبث پاک ہو تو سب معیون سے اور نقصانوں سے اور اس سے کہ کوئی چیز عبث بغیر حکمت و مصلحت کے پیدا کیے پس بچا دے تو ہم کو عذاب آتش و زرخ سے اتمی عمدۃ البیان میں اس پر وافی ہدایہ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ واے ہر اوس شخص پر کہ اس آیت کو پڑھے اور اوس میں تفکر نہ کرے کہ یہ چیزیں بدون کسی پیدا کرنے والے کے نہیں ہو سکتیں اور ضرور انکا کوئی پیدا کرنے والا ہے و نیز اوس تفسیر میں لکھا ہے کہ جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ کوئی عبادت مثل تفکر کے نہیں ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ تفکر ایک ساعت کا بہتر ہے تمام شب کے قیام سے کہ عبادت میں مشغول رہے اور ایک روایت میں یہ ہے کہ ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے اور ایک میں یہ ہے کہ بہتر ہے ساٹھ برس کی عبادت سے اور حضرت امام رضا علیہ السلام نے فرمایا کہ نہیں ہے عبادت کثرت نماز و روزہ سے بلکہ عبادت فکر کرنا خدا کے امر میں ہے کہ کیا قدرت ہو اوسکی اور کیا صنعتیں اور کارگر ہیں میں کہ جس میں عقل آدمی کی حیران ہو اور سوا اسکے احادیث اہل بیت علیہم السلام میں آیا ہے کہ یہ آیت شان میں اون لوگوں کے ہے جو کہ جو شب کو نماز تہجد کی تعقیب پڑھتے ہیں اور بعد تعقیب بنظر تعجب دیکھتے ہیں کہ خدا ہی تعالیٰ نے یہ آسمان بے ستون کیونکر قائم کر رکھے ہیں اور ستاروں سے اونکو آراستہ کیا ہے اور سات زمینیں اوپر نیچے پانی پر کیونکر قائم رکھے ہیں اور زمین پر طرح طرح کے حیوانات کو پہر اتا ہے اور قسم قسم کے جواہر روشن اور درخت اوس میں اوگاتا ہے اور چشمے اوس میں جاری کیے ہیں اور پہاڑ اوپر قائم کیے ہیں کہ جن میں قسم قسم کے جواہر روشن پیدا کیے ہیں جب آدمی سطح کا تامل کرتا ہے تو اسکو یقین زیادہ ہوتا ہے کہ یہ چیزیں بغیر بنانے والے کامل کے کہ جو کوئی بہت بڑی قدرت اور علم رکھتا ہو نہیں ہو سکتیں اور حضرت رسالت پناہ صلعم نے فرمایا ہے کہ جو بندہ مومن اپنے فرش پر چٹ لیٹا ہو آسمان کی طرف متوجہ ہو اور ستاروں پر نظر کرے اور کہے کہ گواہی دیتا ہوں میں کہ تمہارا ایک پروردگار اور پیدا کرنے والا ہے خداوند گناہ میرے بخش تو خدا سے دعا ہے

اوسکے گناہوں کو بخشتا ہوا انتہی اس آیت دافنی ہر ایہ میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے ذکر و فکر و ولون کا
 سامنے ہی ذکر فرمایا ہے اور آسمان و زمین کے پیدا ائش کا جو ذکر فرمایا ہوا اس سے محض آسمان
 و زمین مراد نہیں بلکہ جو کچھ کہ ان میں اور ان کے درمیان میں عجایب و غرائب ہیں اور مخلوقات
 ہیں وہ سب چیزیں مراد ہیں اور اوسکی بتوڑی سی تفصیل میں بھی بہت طول ہے اور استعجاب
 بہان کا تو کوئی دعویٰ ہی نہیں کر سکتا کون دنیا میں ایسا ہو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے کل
 مخلوقات پر مطلع ہو اور اس سے بھی قطع نظر ایک اگر چوٹی سی مخلوق کے صنائع و بدائع
 میں تمام عمر کوئی شخص غور و فکر کرے تو اوسکی ہر صنعت کو نہیں دریافت کر سکتا اور میں
 انشاء اللہ العزیز باب اول میں کہ جو باب التوحید ہے حق سبحانہ و تعالیٰ کی مخلوقات میں بعض
 صنائع و بدائع کا بیان موافق اپنی عقل و فہم کے کرونگا جس شخص کو چشم بصیرت ہوگی وہ
 اوسکو ملاحظہ کر لیگا و نیز اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ذکر و فکر صاحبان عقل کا کام ہے
 و نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کا ذکر کرنا فقط نماز وغیرہ اوقات عبادات معینہ پر
 منحصر نہیں ہے بلکہ کسی وقت اوسکی یاد سے فافل نہ ہونا چاہیے و نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ جو
 خلقت آسمان و زمین میں فکر کرتے ہیں اوسکے بعد وہ یہ کہتے ہیں رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا
 یعنی اور پروردگار ہمارے تو نے یہ سب کچھ بیکار و بیفائدہ نہیں پیدا کیا اسکی ظاہر اور معنی معلوم
 ہوتے ہیں ایک یہ کہ سب مخلوقات دلیل واضح و بین ہیں خالق و صانع کی کمال قدرت و
 صنعت و حکمت پر کہ انہیں میں فکر و تدبر کرنے سے انسان کو معرفت حق سبحانہ و تعالیٰ
 حاصل ہوتی ہے پس انکا پیدا کرنا عبث و بیفائدہ کیونکر ہو سکتا ہے اور دوسرے ان سب
 مخلوقات کے ملاحظہ کرنے سے اور انکے تغیرات و افعال وغیرہ میں نظر کرنے سے بخوبی
 معلوم ہوتا ہے کہ ایک دن قیامت ضرور آئے گی اس میں کچھ شک نہیں ہے اور جزا و سزا اعمال کی
 حق و راستہ و چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ خود فرماتا ہے اَفَحَسِبْتُمْ اَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَاَنَّكُمْ
 اِلَيْنَا لَآتُونَ ۚ یعنی کیا گمان کیا ہے تم نے اس بات کا کہ پیدا کیا ہے تم نے تم کو بیکار اور اس

بات کا کہ تم ہماری طرف نہ پھرو گے انتہی ظاہر ہو کہ پھر نہ سے مراد حشر و نشر و رز قیامت ہے
پس اس سے ثابت ہو گیا کہ اگر قیامت کہ جو رز جزا اور سزا سے اعمال ہو نہ تو تو کام عالم کا
پیدا کرنا بیکار اور عبث ٹھہرے اور خداے علیم و حکیم اس سے بری ہو کہ کوئی فعل عبث و باطل
کرے اور ان باتوں کی تفصیل کا یہ مقام نہیں ہے بلکہ اس کتاب کا بایں پنجہ ہو کہ جو باب المعاد
فانظرہ فان کل ما هو اتق رب لوز ظاہر ایہی باعث ہو کہ جب صاحبان عقل و وضاع
عالم سے قیامت کے انکار یقین کر لیتے ہیں تو کہتے ہیں کہ سبحانک فقنا عذاب النار جیسا کہ اس
آیہ وافی ہدایہ میں مذکور ہے یعنی اے ہمارے رب پاک ہو تو سب عیبوں سے اور نقصانوں سے
اور پاکیزہ ہو تو اس سے کہ کوئی چیز عبث و باطل بدون حکمت و مصلحت کے پیدا کرے
تو نے جہاں سب مخلوقات کو پیدا کیا ہے اور اون میں سے بنی آدم کو عقل و فہم کے ساتھ
مخصوص فرمایا ہے اور اپنے انبیاء و رسل کی معرفت اون کو اپنے اوامر و نواہی سے مطلع کیا ہے
اور حرام اور حلال اور حسن اور قبح سب کچھ بتایا ہے تو اسکے بعد تو قیامت کو ضرور برپا کرے گا
کہ عباد صالحین و مطیعین کو جزا سے اعمال صالحہ عطا فرمائے اور اپنے جوار فضل و رحمت میں
کہ وہ جنات عدن میں جگہ دی اور عاصین و طاعین کو سزا سے اعمال بدوے اور اپنے
جوار رحمت سے اون کو دور کرے اور مقام قہر و غضب میں کہ جو آتش دوزخ ہے داخل کرے پس
ہم کو اس وقت عذاب آتش جہنم سے بچائے اور گنہگاروں کے ساتھ نہ محسور کر چیا بچہ حق سبحانہ
و تعالیٰ اس آیہ کریمہ مذکورہ کے بعد اون کے قول کو نقل فرماتا ہے رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تَدْخُلُ النَّارَ
فَقَدْ أَهْرَبْتَهُ مَذْمًا لِلظَّالِمِينَ مِنَ الْأَصْدَادِ ترجمہ ای پروردگار ہمارے تحقیق جس شخص کو
داخل کرتا ہے تو آتش دوزخ میں بسبب اوسکے گناہوں کے پس تحقیق ذلیل و رسوا کرتا ہے
تو اوس کو اور نہیں میں واسطے ظالموں کے مدد کرنے والے کہ اون کو تیرے عذاب سے
بچا سکین انتہی اور بعد اوسکے وہ بندگان خاص و خالص و صاحبان عقل و فہم اپنے
اعمال صالحہ کی تو کچھ حقیقت نہیں سمجھتے اور اوپر کچھ اونکو عجب و فخر و ناز ہی نہیں کہ اون کو

وہ وسیلہ اپنی نجات کا سمجھیں بلکہ اپنا سبب نجات فقط اپنے ایمان کو قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ سَابِقًا إِنَّا سَمِعْنَا مَنَادًا يَّأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ امِينُا بَيْنَ يَدَيْكُمْ فَاصْبِرُوا لِمَا تَرَجِمَہٗ
ای پروردگار ہمارے تحقیق کہ سنا ہم نے ندا کرنے والے کو کہ وہ ندا کرتا تھا ساتھ ایمان کے
یعنی اپنے پیغمبر صلعم کو کہ وہ فرماتے تھے کہ ایمان لاؤ تم ساتھ پروردگار اپنے کے پس ہم نے
اونکا کہنا قبول کر لیا اور ایمان لائے ہم سَابِقًا فَاصْبِرُوا لِمَا تَرَجِمَہٗ عَنَّا سَابِقًا تَرَجِمَہٗ عَنَّا وَكُفَّ
مَعَكُمْ لَا بَأْسَ اِذَا تَرَجِمَہٗ اِی پروردگار ہمارے اعمال صالحہ تو ہم سے کچھ نہیں ہو سکے لیکن اِی
ہم ایسے ایمان لائے اور اپنے پیغمبر کے تصدیق کر نیو ہم سے قبول کر لے پس ہمارے واسطے ہمارے گناہوں کو بخش دے
اور ہماری برائیوں کو ہم سے مٹا دی اور موت دے تو ہم کو ساتھ نیو کارون کے یعنی بعد
مرنے کے ہم کو اونکے زمرہ میں داخل کر مائے بَنَآؤْا تِمَآمًا وَعَدَّ تِمَآمًا عَلٰی رُسُلِكَ وَلَا تُخَيِّرُکَآ
یَعْنِیْ وَالْفِیْءَ مَآ لَکَ لَا تُخَلِّفُ اَلْمِیْعَادَ تَرَجِمَہٗ اِی پروردگار ہمارے اور عطا کر تو ہم کو وہ خیرین
کہ جنکا وعدہ کیا ہو تو نے ہم سے اپنے پیغمبر و انکی زبان پر یعنی نعمات بہشت وغیرہ اور نہ دلیل
ورسو اگر تو ہم کو روز قیامت میں تحقیق کہ تو وعدہ خلافی نہیں کرتا انتہی اب اون لوگوں کی
دعا کے ذکر کے بعد حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّہُمْ اَنِّیْ لَا اُضِیْعُ عَمَلَ
عَآمِلٍ مِّنْکُمْ مِّنْ ذَّکَرٍ اَوْ اُنْثٰی بَعْضُکُمْ مِّنْ بَعْضٍ تَرَجِمَہٗ پس قبول کیا واسطے اونکے پروردگار
اونکے نے اب خداوند عالم فرماتا ہو کہ سبب قبول کر نیکیا یہ ہو کہ تحقیق کہ میں نہیں ضائع
کرتا ہوں عمل کو کسی عمل کرنے والے کے تم میں سے مرد ہو یا عورت ہو بعض تمہارے
جنس سے بعض کے ہیں یعنی سب مومنین و مومنات ایمان و اعمال صالحہ وغیرہ میں ایک
دوسرے سے مشابہ ہیں انتہی و نیز تفسیر عمدۃ البیان کی عبارت جو میں نے نقل کی ہے
اوس میں جو احادیث منقول ہیں اون سے فضیلت تفکر کی و نیز یہ امر کہ محل و مقام فکر کا
صانع و بدائع حق سبحانہ و تعالیٰ میں بخوبی ثابت ہو گیا ان آیات بنیات کی ابتدا سے
بعضکم من بعض تک حسب قدر میں نے آیتین نقل کی ہیں اور جو اون میں سے بعض کی

تفسیر میں عمدۃ البیان سے کچھ احادیث لکھے ہیں اور بعد اوسکے کچھ تقریر مختصر میں نے
 کی ہے اگر ان سب مطالب کو انسان بنظر غور و تامل دیکھے اور حق سبحانہ و تعالیٰ اپنا فضل
 اوسکے شامل حال کرے تو اوسکا دل روشن ہو جائے اور سیاہی قلب برطرف ہو جائے اب
 ایک اور آیت کلام مجید سے میں اس مقام پر نقل کرتا ہوں ذرا تو اوسکو بھی بنظر غور و تامل
 ملاحظہ کر لے تو میں پہر اور کچھ تجھ سے کہوں چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے ^۱وَ اِنَّ كُنَّا
 اِلَيْكَ الَّذِي نُتَبِّئُ لِلنَّاسِ مَا نُنِیْلُ اِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ترجمہ اور نازل
 کیا ہم نے طرف تیرے ذکر کو یعنی قرآن کو تاکہ بیان کرے تو واسطے آدمیوں کے اوس
 چیز کو کہ نازل کی گئی ہے ہر طرف اونکے اور تاکہ وہ فکر کریں اور سوچیں کہ اس قرآن میں
 کیا کیا انوار ہدایات روشن ہیں انتہی اس آیت کو میں نے چند وجوہ سے بیان نقل کیا
 ہے اول یہ کہ اس میں ذکر کا اطلاق قرآن پر ہوا ہے دوم یہ کہ قرآن کا نازل ہونا اس واسطے
 ثابت ہوتا ہے کہ لوگ اوسکو سنکے یا پڑھکے اوسکے آیات کثیر الہدایات کو سمجھیں اور
 اون میں غور و فکر کریں تاکہ اوسکے انوار ہدایات سے اونکا دل روشن ہو جائے
 یہ نہیں کہ زبان سے طوطے کی طرح پڑھیں اور اندھوں کی طرح اوسکو یاد کریں اور یہ
 کچھ ہی نہ سمجھیں کہ اس میں کیا ہے اور کیسی کیسی نعمتیں اور ہدایتیں حق سبحانہ و تعالیٰ کی
 ہیں اور یہ امر کچھ جاہلوں پر موقوف نہیں ہے کہ جو بیچارے عبارت قرآن کو سمجھ نہیں
 سکتے بلکہ اہل علم جو کہ بخوبی زبان عرب کو جانتے ہیں بعض اون میں سے بھی ایسے
 ہیں کہ زبان سے قرآن کو پڑھتے ہیں مگر دل کو کچھ خبر نہیں ہوتی اور مطلق اوس میں کچھ
 غور و فکر نہیں کرتے اور اس آیت کریمہ کے مصداق ہو جاتے ہیں اَفَلَا یَتَذَبَّرُوْنَ
 اِنَّ الْقُرْاٰنَ اَوْ عَلٰی قُلُوْبٍ اَحْفَالُهَا ترجمہ کیا نہیں فکر کرتے ہیں وہ لوگ قرآن میں یا
 دلوں پر اونکے قفل لگے ہوئے ہیں انتہی اگر کل فرق مختلفہ اسلام قرآن کو بنظر غور و
 تامل و انصاف دیکھیں اور سمجھیں تو اونکے آپس کا اختلاف ہی جاتا رہے اور ایک ہی

مختصر تفسیر
 قرآن مجید

وہ ان چیزوں کو ملاحظہ کر سکتا ہے کہ جو مابین آسمان و زمین ہیں اور کمال قدرت و حکمت و عظمت و جلال حق سبحانہ و تعالیٰ پر دلالت کہ تی ہیں مگر اپنی عقل ناقص سے یہ نہیں دیکھ سکتا کہ وہ مخلوقات عظیم تر ہیں کہ جو غیر مرئی ہیں اور آسمان کے اوپر اور زمین کے نیچے ہیں اور اس خلقت کا حال انسان کو انبیاء علیہم السلام کی زبانی وحی آسمان سے معلوم ہو سکتا ہے لہذا میں چند احادیث میں اسحیات سے یہاں نقل کرتا ہوں کہ جو جناب خاتم الانبیاء اور ان کے اوصیاء علیہم السلام سے منقول و ماثور ہیں ابن بابویہ علیہ الرحمہ نے بسند معتبر روایت کی ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے قدرت خداوند عالم کی بابت پوچھا آپ نے بعد حمد و ثناء سے انکی کے فرمایا کہ خداوند عالم کے بعض فرشتے ایسے ہیں کہ اگر ایک اون میں سے زمین پر آئے تو زمین میں بسبب بزرگی جثہ اور بدن کی کثرت کے اون کی گنجائش نہ ہو اور بعض فرشتے ایسے ہیں کہ اگر جن وانس چاہیں کہ اون کا وصف کریں تو عاجز کریں اون کی مفاصل کی دوری اور صورت کی حسن و ترکیب کے سبب سے اور کیونکہ وصف کر سکیں ایسے فرشتے کا کہ اس کے کندھے سے کان کی ٹوٹک سات سو برس تک کا راستہ ہو اور بعض دن میں سے ایسے ہیں کہ آسمان کے کناروں کو اپنے ایک پر سے چھپا لیتے ہیں پھر اون کے بدن کی بزرگی کی کیا حد ہو سکتی ہو اور بعض دن میں سے ایسے ہیں کہ اگر زمین پر کھڑے ہوں تو آسمان ان کی کمر تک ہو اور بعض ایسے ہیں کہ ہوا پر کھڑے ہیں اور زمین اون کے زانو تک ہو اور بعض ایسے ہیں کہ اگر تمام دنیا کے سب دنیاؤں کی انگوٹھی کے پاس جو گڑیا ہوتا ہو اس میں ڈال دیا جائے تو اون کی گنجائش ہو جائے اور بعض ایسے ہیں کہ اگر تمام عالم کی کشتیاں اون کی آنکھوں کے پانی میں جاری کی جائیں تو بہت برسوں تک جاری رہیں خدا رب العالمین احسن الخالقین بعد اوسکے آپ سے لوگوں نے پوچھا اون پر دون کی کیفیت سے کہ جو آسمان کے اوپر ہیں فرمایا کہ پہلے پر دون کے سات طبقے ہیں کہ وہاں ت ہر پردے کی پانچ سو برس کا راستہ ہے

اور ہر پردے سے دوسرے پردے تک پانچ سو برس کا راستہ ہو اور دوسرے پردے
 ہر پردے میں کہ دبا زت ہر پردے کی اور درمیان دو پردوں کا پانچ سو برس کا
 راستہ ہو اور حاجب اور دربان ہر پردے میں ستر ہزار فرشتے ہیں کہ قوت ہر فرشتے کی
 تمام جن و انس کی قوت کے برابر ہو اور دوسرے ایسے پردے کہ دبا زت ہر پردے کی
 ستر ہزار برس کا راستہ ہو بعد اسکے اور پردے بجلال کے ہیں اور وہ ستر ہزار پردے ہیں
 کہ ہر پردے کے اوپر ستر ہزار فرشتے ہیں اور درمیان دو پردوں کے پانچ سو برس کی
 مسافت ہو بعد اسکے پردے عزت کے ہیں اور پردے کبریائی کے ہیں اور پردے عظمت
 کے ہیں اور پردے قدس کے ہیں اور پردے جبروت کے ہیں اور پردے نور سفید کے ہیں
 اور پردے وحدانیت کے ہیں اور وہ ستر ہزار پردے ہیں کہ جو ستر ہزار میں ہزبے یاجان
 بعد اسکے حجاب اعلیٰ ہیں اور علی بن ابراہیم نے حضرت صادق علیہ السلام سے روایت
 کی ہو کہ خداوند عالم نے ملائکہ کو مختلف پیدا کیا ہو اور حضرت رسول صلعم نے جبریل کو دیکھا
 کہ اونکے چہ سو پر تھے اور اونکی پنڈلی پر بہت سے موتی تھے جس طرح کہ شبنم کے قطرے
 سہری پر ہوتے ہیں اور بہر دیا تھا اونہوں نے مابین زمین و آسمان کو اور فرمایا کہ خدا
 جس وقت حکم فرماتا ہو میکائیل کو کہ زمین پر آئے تو وہ دھننے پائون کو ساتوین آسمان پر
 رکھتے ہیں اور دوسرا پائون ساتوین زمین پر اور فرمایا کہ خداوند عالم کے چند فرشتے ہیں کہ
 نصف بدن اونکا برف سے ہو اور نصف دوسرا آگ سے اور ذکر اونکا یہ ہو کہ اگر خدا تعالیٰ
 الفت دی ہو درمیان برف و آگ کے ہمارے دلوں کو اپنی طاعت پر ثابت رکھے اور فرمایا
 کہ ایک فرشتہ ہو کہ اوکے کان کی لو سے اوسکی آنکھ تک پانچ سو برس کی مسافت ہو ساتھ
 پر واز مرغ کے اور فرمایا کہ ملائکہ نہ کھانا کھاتے ہیں اور نہ پانی پیتے ہیں اور نہ جماع کرتے
 ہیں اور ساتھ تسیم عرش کے جیتے ہیں اور خدا کے چند فرشتے ایسے ہیں کہ قیامت تک
 رکوع میں ہیں اور خدا کے چند فرشتے ایسے ہیں کہ قیامت تک سجدہ میں ہیں اور رکوع

فرمایا کہ حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ کوئی مخلوق خلق خدا میں سے فرشتوں سے زیادہ نہیں ہو
 ہر روز اور ہر شب میں ستر ہزار فرشتے نیچے آتے ہیں اور خانہ کعبہ کا طواف کرتے ہیں پھر
 بالائے تربت حضرت رسولؐ جاتے ہیں اور آنحضرتؐ پر سلام کرتے ہیں پھر حضرت امیر المؤمنینؑ
 کے روضہ پر آتے ہیں اور اوپر سلام کرتے ہیں پھر حضرت امام حسینؑ کے روضہ پر آتے ہیں
 اور وہاں رہتے ہیں جب صبح ہو جاتی ہو تو آسمانوں پر چلے جاتے ہیں اور پھر کبھی نیچے نہیں آتے
 ہیں اور دوسرے روز ستر ہزار فرشتے اور آتے ہیں و نیز علی بن ابیہاشم نے بسند معتبر روایت
 کی ہے کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے لوگوں نے پوچھا کہ فرشتے زیادہ ہیں یا بنی آدم
 فرمایا قسم جو اوس خدا کی کہ میری جان اوسکے دست قدرت میں ہو کہ ملائکہ خدا آسمانوں میں
 زیادہ ہیں عدد ذرہ ہاے خاک سے کہ جو زمین میں ہیں اور آسمان میں کہیں پائون کہیں
 کی جگہ نہیں ہو مگر یہ کہ اوس جگہ ایک فرشتہ ہو کہ خدا کی قسب و تقدیس کرتا ہو اور زمین میں کوئی
 درخت اور ڈھیلہ نہیں ہو مگر یہ کہ اوسکے نزدیک ایک فرشتہ ہو کہ اوس پر مائل ہو اس بات پر کہ
 احوال اوسکا ہر روز بارگاہ خدا میں عرض کرے یا وجود اوسکے کہ خدا اوس فرشتے سے
 زیادہ عالم ہو ساتھ احوال اوس چیز کے اور سب فرشتے طرف خدا کے تقرب ڈھونڈتے
 ہیں ہم اہل بیت کی ولایت اور محبت کے ساتھ اور استغفار کرتے ہیں ہمارے دوستوں
 کے واسطے اور لغت کرتے ہیں ہمارے دشمنوں پر اور خدا سے سوال کرتے ہیں کہ اپنے
 عذاب کو اوپر نہ بھیجے اور ابن بابویہ علیہ الرحمہ نے بسند معتبر حضرت صادق علیہ السلام سے
 روایت کی ہے کہ کہ زینت عطارہ یعنی عطر فروش حضرت رسالت پناہ کی خدمت میں آئے
 اور خلق الہی کی عظمت سے سوال کیا حضرت نے فرمایا کہ میں بعض کو اوس میں سے بیان
 کرتا ہوں پس فرمایا کہ یہ زمین معہ اون اشیا کے کہ جو اوس میں ہیں اور جو کچھ کہ اوسکے
 اوپر ہو نزدیک اوس زمین کے کہ جو نیچے اوس زمین کے ہو مانند ایک حلقہ کے جو ایک
 بیابان میں اور یہ دونوں زمینیں معہ اون اشیا کے جو انکے درمیان میں ہیں اور اون

دونوں زمینوں کے درمیان ہیں زمین نزدیک تیسری زمین کے مانند ایک علقہ کے ہیں
 بیابان ہیں اور اسی طرح زمین ہفتم تک سب زمینوں کی حالت ہو بعد اسکے یہ آیت حضرت نے
 تلاوت فرمائی کہ خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَ مِینَ الْأَرْضِ وَ مَلَکُوتُ عِیْسٰی پیداکیا خدا نے سات
 آسمانوں کو اور پیداکیا خدا نے زمینوں کو یہی مثل اونکے دینیٰ بطرح کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے
 سات آسمانوں کو پیداکیا ہو اسی طرح سات زمینوں کو بھی پیداکیا ہو، اور سات زمینیں
 معہ اول چیزوں کے کہ جو اونکے درمیان ہیں زمین اور اسکے اوپر ہیں پشت مرغ بین مانند
 ایک حلقہ کے ہیں بیابان ہیں اور وہ مرغ ایک پر اور سکا مشرق میں ہو اور ایک پر اور سکا
 مغرب میں ہو اور مجموع ان سب کا نزدیک ایک پتھر کے کہ مرغ اسکے اوپر ہو مانند ایک
 حلقہ کے ہو بیابان میں اور مجموع ان سب کا نزدیک ایک پتھر کے کہ یہ سب چیزیں اسکے
 اوپر ہیں مانند ایک حلقہ کے ہو ایک بیابان میں اور مجموع ان سب کا نزدیک ایک دریا
 تاریک کے مانند ایک حلقہ کے ہو بیابان میں اور یہ سب چیزیں نزدیک ہوا کے مثل ایک
 حلقہ کے ہیں بیابان میں اور یہ سب چیزیں نزدیک تری کے مانند ایک حلقہ کے ہیں
 بیابان میں اور یہی سبب ہو کہ خدا فرماتا ہو کہ مَا فِی السَّمَوَاتِ وَ مَا فِی الْأَرْضِ وَ مَا بَیْنَهُمَا
 وَ مَا تَحْتَ الثَّرَى یعنی مخلوق اور مملوک خدا کی ہیں جو چیزیں کہ آسمانوں میں ہیں اور جو
 چیزیں کہ زمین میں ہیں اور جو چیزیں کہ درمیان آسمان و زمین کے ہیں اور جو کچھ کہ نیچے
 تری کے ہیں اسے خدا جانتا ہو اور یہ سب چیزیں نزدیک آسمان اول کے مانند ایک
 حلقہ کے ہیں بیابان میں اور اسی طرح فرمایا آسمان ہفتم تک اور تمام آسمان اور جو کچھ کہ
 اونکے درمیان میں ہو نزدیک دریائے مکفوف کے کہ او سکواہل زمین سے باز رکھا ہے
 مانند ایک حلقہ کے ہیں بیابان میں اور یہ سب چیزیں نزدیک کوہاے تگرگ کے
 مانند ایک حلقہ کے ہیں بیابان میں پس حضرت نے اس آیت کو تلاوت فرمایا وَ یُنَزِّلُ
 مِنَ السَّمَاءِ مِیْنِ جِبَالٍ مِّمَّهَا وَ بَرٌّ لِّعَنِیْ نِجْمٌ بِمِثْلِهَا وَ بَرٌّ لِّعَنِیْ نِجْمٌ بِمِثْلِهَا وَ بَرٌّ لِّعَنِیْ نِجْمٌ بِمِثْلِهَا وَ بَرٌّ لِّعَنِیْ نِجْمٌ بِمِثْلِهَا

کہ جو آسمان میں ہیں اور یہ سب چیزیں نزدیک پر دہائے نور کے مثال ایک حلقہ کے ہیں بیابان
 میں اور یہ پردے ستر ہزار پردے ہیں کہ اولیٰ نور آنکھوں کو نابینا کر دیتا ہے اور مجموعہ ان
 سب چیزوں کا نزدیک ایسی ہوا کے کہ جو دلوں کو حیران کرتی ہے مانند ایک حلقہ کے ہے
 بیابان میں اور مجموعہ ان سب کا نزدیک کرسی کے مانند ایک حلقہ کے ہے بیابان میں پس
 حضرت نے اس آیت کو تلاوت فرمایا وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَهُوَ يَوْمَئِذٍ مُّشِىٌّ
 آسمان و زمین کو گھیر لیا ہے اور مجموعہ ان سب کا نزدیک عرش کے مانند ایک حلقہ کے ہے
 بیابان میں پس حضرت نے یہ آیت پڑھی کہ اَلرَّحْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ اِسْتَوٰی یعنی حق سبحانہ
 و تعالیٰ عرش کے اوپر غالب ہے اور فرمایا کہ ملائکہ عرش کو باوجود اس عظمت کے بسبب برکت
 اس قول کے لوٹھائے ہوئے ہیں کہ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيْمِ
 میں اس زمانے کی نئی روشنی والوں سے بہت ڈرتا ہوں کہ وہ اس طرح کے احادیث کو دیکھ کر شاید
 انہماک نہ لائیں اور بحث و جدال بجا کریں اور شاید بعض نا فہم ہنسین ہی لیکن باعث اسکا
 یہی ہوگا کہ وہ لوگ عظمت و جلالت و قوت و قدرت حق سبحانہ و تعالیٰ میں غور و فکر
 نہیں کرتے ورنہ اس طرح کے امور میں کچھ اونکو استبعاد نہ ہو اور میں اس مقام پر ایک دلیل
 بتین سے اونکو قائل کر سکتا ہوں اور یوں نامعقولیت کی توہات ہی اور ہی اور وہ یہ ہے
 کہ حکماء و فلاسفہ نے عموماً اور دانا یان فرنگ نے خصوصاً جو اپنی عقل انسانی سے آلات رصد
 بنائے ہیں جب اونکے ذریعہ سے اجرام سماویہ کو دیکھتے ہیں تو وہ کس قدر بزرگ و عظیم معلوم
 ہوتے ہیں چنانچہ وہ لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ چاند قریب قریب تمام روئے زمین
 کے ہوا اور بعض سیاروں کو وہ لوگ کل کرہ زمین سے بڑا سمجھتے ہیں کہ جو بیابان سے دیکھنے میں
 کس قدر چوٹے معلوم ہوتے ہیں اور آفتاب کو کہتے ہیں کہ ہزاروں حصہ زمین سے بڑا
 ہے پس اگر یہ باتیں کسی ایسے شخص سے کی جائیں کہ جو ان علوم کو نہ جانتا ہو اور آلات
 رصد سے بالکل واقف نہ ہو تو کیا اوسکو عجیب و غریب نہ معلوم ہونگے اور کیا وہ ان

باتوں کے اوپر نہ ہنس دینا پس یہی حالت ان مدعیان عقل کی ہے کہ جن امور پر مطلع نہیں ہیں جب ان کو سنتے ہیں تو اپنی ناقصی سے ان کا یقین نہیں کرتے اور اپنی عقل و ادراک کے عجز و قصور کے قائل نہیں ہوتے اور انبیاء و اوصیاء علیہم السلام کے اقوال پر ایمان نہیں لاتے اور یہ نہیں سمجھتے کہ انبیاء علیہم السلام کو جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ وحی الہی سے معلوم ہوتا ہے اور اوصیاء علیہم السلام کو جو کچھ دریافت ہوتا ہے وہ انبیاء علیہم السلام سے ہماری عقل ناقص کو اس میں کیا دخل ہے اور ہر جب ہم اس بات کے قائل ہو گئے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی قدرت محدود نہیں ہے اور وہ جو چاہے پیدا کر دے تو پھر ان باتوں میں خلاف عقل کو نسا امر ہو غایۃ الامر یہ ہے کہ جن مخلوقات حق سبحانہ و تعالیٰ کو ہم معائنہ و ملاحظہ کرتے ہیں ان کی عظمت و بزرگی ہم کو اپنی آنکھ سے معلوم ہوتی ہے اور جن چیزوں کو ہم نہیں دیکھ سکتے ان کی عظمت و بزرگی اس سے بہت زیادہ ہے اور اس کے حالات ہم کو انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ سے معلوم ہوتے ہیں پس کوئی بات اس میں خلاف عقل و محال نہیں ہو سکتی حالانکہ فلاسفہ سابق و حال نے آلات رصدیہ کو بہت قوت دی اور نہایت کوشش کی لیکن ان کا اثر ثواب تک کچھ نہ پہنچ سکا آخر عاجز و حیران ہو کر رہ گئے اور ثوابت کی کیفیت کچھ نہ دریافت کر سکے پس کیا یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ ہر ستارہ کہ جو ثابت ہے اور بسبب بُعد کے آلات رصدیہ کا اس تک کچھ اثر نہیں پہنچ سکتا وہ بجائے خود مثل آفتاب کے یا اس سے بھی زیادہ بزرگ تر و روشن تر ہو پس ای انسان ضعیف البنیان تو اپنی عقل ناقص سے حق سبحانہ و تعالیٰ کی قدرت کی تاثیرات اور مدلولات کو کہاں تک دریافت کر سکتا ہے اور اسکی مخلوقات کا کیونکر احاطہ کر سکتا ہے اور جب خالق کی قدرت محدود نہیں ہے تو اسکی مخلوقات کی عظمت و بزرگی کی حد تک کیونکر معلوم ہو سکتی ہے حالانکہ اگر تو غور و تأمل سے ملاحظہ کرے تو معلوم ہو جائے کہ انسان کی زیادہ سے زیادہ آلہ ادراک دو ہیں ایک باصرہ کہ جس سے

مرئیات کو دیکھتا ہے اور ایک دل کہ جس سے معقولات کا تعقل کرتا ہے پس باصرہ کا یہ حال ہے کہ ایک مسرور کی وال کے برابر چیز اوسکو چھپا لیتی ہے اور دل کی یہ مقدار ہے کہ اگر ایک طائر اوسکو کرا جائے تو اوسکا پیٹ نہ بھرے تبصیرہ ای ناظر کتاب معلوم نہیں کہ تو میری مطلب کو بخوبی سمجھا یا نہیں اگر سمجھ گیا ہے اور طریق علاج تیرے ذہن میں آ گیا ہے تو ہو المقصود اور اگر نہیں ہے تو میں تیری غفلت و عدم تدبر و فکر کے سبب سے تجھ کو معذور سمجھتا ہوں اور غفلت و جہالت و قدرت حق سبحانہ و تعالیٰ میں فکر کرنے سے اور اوسکو یاد رکھنے سے جس طرح علاج امراض باطنیہ کا ہوتا ہے اوسکو بتصریح ایک مختصر تقریر میں بیان کرتا ہوں اب تو اوسکو غور سے سن اور سمجھ اور وہ یہ ہے ای عزیز یہ تو تو بخوبی جانتا ہے کہ خالق جمیع مخلوقات کا حق سبحانہ و تعالیٰ ہی پس جب تو نے نظر غور و فکر سے دیکھا کہ اوسنے آسمان کو کس قدر عظیم و رفیع پیدا کیا ہے اور اوسکو کس قدر روشنی و ضیاء عطا فرمائی ہے اور زمین کو کس طرح بچھایا ہے اور پہاڑ و نگو اوسکے اوپر نصب فرمایا ہے اور نہرو نگو اوس میں جاری کیا ہے طرح طرح کے نباتات و اشجار میوہ دار اوس میں اگائی ہیں اور انواع و اقسام کے وحوش و طیور کو کہ جنکے اقسام مختلفہ کو کوئی دریافت ہی نہیں کر سکتا اوس میں پیدا فرمایا ہے اور انسان ضعیف البنیان کو ان سب پر حکومت و سلطنت اور قہر و غلبہ عطا فرمایا ہے اور سمندرون کو کس قدر وسیع اور عریض اور عمیق بنایا ہے کہ جنکی مسافت زمین سے زیادہ ہے اور عجائب مخلوقات اور غرائب مصنوعات اوس میں رکھے ہیں اور ظاہر ہے کہ ان سب کی تفصیل کہ جو انسان تھوڑے سے غور و فکر سے دریافت کر سکتا ہے بڑی بڑی کتابوں میں ہی نہیں آ سکتی تو کیا ان سب مخلوقات عظیمہ و بدیعہ سے تجھ کو یہ ثابت نہوگا کہ انکا خالق کیسا عظیم و اجل و حکیم و علیم ہے اور جب اوسکی عظمت و جہالت و علم و قدرت تیرے ذہن میں اور عقل میں داخل ہو گئی تو پھر ایسی حالت میں ہی تو اوسکی مخالفت و نافرمانی کر لگا اور

نفس خبیث اور شیطان لئیم کا پیر و ہوگا اور دنیا سے ناپائدار کی محبت کے سبب سے
گناہوں میں مبتلا ہوگا اور شخص دنیا کے ایک بادشاہ کی بلکہ ایک حاکم کی بلکہ ایک
رئیس کی کوئی مخالفت نہیں کرتا اور اگر کرتا ہے تو اپنے تمکین معرض ہلاکت و نقصان
میں ڈالتا ہے حالانکہ بادشاہ دنیا کا زیادہ سے زیادہ یہ اختیار ہے کہ وہ اپنے عاصی کو
قتل کرے اور حاکم و رئیس کا یہ اختیار ہے کہ وہ اپنی مخالف کو کچھ نقصان پہنچائے یا اپنے
نفع کو اس سے باز رکھے پس ای عاصی و گنہگار و نافرمان کیا تو اسد واحد و قہار کو حکام
دنیا کے برابر ہی نہیں سمجھتا ہے کہ جو اس کے مخالفت کرتا ہے حالانکہ وہ مالک الملوک و
سید السادات ہے اور پر ظاہر ہے کہ جبکو جس قدر عظمت و قدرت ہوگی اسی قدر وہ اپنے
مخالف عاصی و گنہگار کو سزا دے سخت و عذاب عظیم میں مبتلا کر لے گا پس کیا حق سبحانہ و
تعالیٰ کو حکام دنیا کے برابر ہی قوت و قدرت نہیں ہے کہ تو ان کی سزا سے ڈرتا ہے اور
اس کے عذاب کا خوف نہیں کرتا ہے حالانکہ وہ خود فرماتا ہے **مَنْ يَخْشِ اللَّهَ لَعَلَّ خُلَاقَہٗ**
عَذَابُہٗ اَکْثَرُ لا یوق و ثق و ثقہ اَکْثَرُ ترجمہ پس اس کے (یعنی بروز قیامت)
نہ عذاب کر لے گا مانند عذاب کرنے خداوند عالم کے کوئی شخص اور نہ باندہ ہیگا آگ کی
زنجیروں وغیرہ میں مانند باندہ بننے خداوند عالم کے کوئی شخص نہ ہی اس شخص تو اس
بات کو بھی غور سے دیکھ اور سمجھ کہ دنیا میں جب کسی شخص کا کسی کو کچھ خوف ہوتا ہے
یا مروت ہوتی ہے اور خواہ مخواہ ایسے کسی فعل کے کر نیکا ارادہ کرتا ہے کہ جو موجب و سببی
ناراضی و خفگی کا ہو تو اس کے سامنے نہیں واقع کرتا بلکہ اس کی غیبت میں چہپا کے
کرتا ہے اور یہی چاہتا ہے کہ وہ اس پر مطلع نہ ہو اور تو ایسا بے خوف اور بے حیا اور بے شرم
ہو کہ خداوند عالم کے سب گناہوں کو اس کے سامنے کرتا ہے کیا تو نہیں جانتا کہ وہ ہر جگہ
حاضر و ناظر اور ہر شخص کے ہر قول و فعل سے واقف و ماہر ہے بلکہ ہر شخص کے دل کے
خیال تک کو جانتا ہے چنانچہ وہ خود فرماتا ہے کہ **قُلْ اِنَّ مَخْفٰی مَا فِیْ صُدُوْرِہٖمْ** اور

مناجوز و حکام و عذاب

مناجوز و عذاب و عذاب و عذاب

تَبْدُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
ترجمہ کہ اے محمد صلعم اگر چہاؤ تم جو کچھ کہ تمہارے دلوں میں ہی یا ظاہر کرواد سکو جانتا بہر
اوسکو اسد اور وہ جانتا ہی جو کچھ آسمانوں میں ہی اور جو کچھ کہ زمین میں ہی اور اسد اوپر
ہر چیز کے قادر ہی انتہی و نیز فرماتا ہی اَلَا اِنَّهُمْ لَيَبْغُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ ۗ
لَا حِجْنَ يَسْتَفْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۗ اِنَّهٗ عَلِيمٌ لِّذَاتِ
الصُّدُورِ ۚ ترجمہ آگاہ ہو کہ تحقیق وہ کافر پیچیدہ کرتے ہیں اپنے سینوں کو تا کہ چہاؤ میں
وہ لوگ اپنے تئیں اسد سے آگاہ ہو کہ جسوقت اوڑھ لیتے ہیں وہ لوگ اپنے کپڑوں کو
تو جب ہی جانتا ہی اسد جس چیز کو کہ وہ چہاؤتے ہیں اور جس چیز کو کہ وہ ظاہر کرتے
ہیں تحقیق کہ وہ جاننے والا ہی دلوں کے ہیر و نکا انتہی پس اے مسلمان عاصی و نافرمان
کیا تو ہی کافروں کی طرح ارادہ کر لگا کہ اپنے گناہوں کو کہ خداے علیم و خیر سے چہاؤے
پس اگر تو ایسا ارادہ ہی کرے تو کیا چہاؤ سکیگا پس اس تقریر مختصر سے واضح و
لاحوظ ظاہر و روشن ہو گیا کہ جب آدمی حق سبحانہ و تعالیٰ کی عظمت و جلال و علم و قدرت
میں تفکر کرے اور اوسکو ہر وقت یاد رکھے اور اوسکو ہر جگہ حاضر و ناظر سمجھے تو پھر کیونکر
ممکن ہو کہ پیروی خواہشہای نفسانی و وساوس شیطانی و محبت دنیاے فانی میں
بتلا ہو کر اوسکے گناہ اوسی کے سامنے کرے اور نہ اوس سے کچھ خوف و دہشت ہو
اور نہ کچھ شرم و حیا و لیکن انسان غفلت میں مبتلا ہی اور لذات دنیا میں از خود رفتہ
اور اوسکے نشہ محبت سے مست و دیوانہ اس سبب سے اوسے نہ کچھ سوچہائی دیتا ہی
نہ سمجہائی دیتا ہی و و سراج غور و فکر کرنا نعمتہاے الہی اور اوسکے فیوض و
افضال نا آشنا ہی میں اور ان دونوں میں محل محو و فکر ایک ہی ہی اس سبب سے
کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے فضل و رحمت و احسان سے انسان ضعیف البنیان
ایسا مرتبہ رفیعہ عطا فرمایا ہی کہ مخلوقات میں سے کوئی چیز ایسی نہیں ہو کہ جو باعث

اسکے نفع و فائدہ کا ہونا نہ حق سبحانہ و تعالیٰ خود فرماتا ہو و سُبْحٰنَ لَكُمْ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ
مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَا يَاتِ لِقَآءٌ مِّمَّنْ يَتَفَكَّرُوْنَ تَرْجُمَہ اور مسخر کرو یا
اسد نے واسطے تمہارے اوں چیز و نگو کہ جو آسمان میں ہیں اور جو زمین میں ہیں سب کو کہ یہ
سب اوسی اسد کی جانب سے ہیں تحقیق کہ اس میں البتہ نشانیاں ہیں قدرت الہی و
نعمتہای ناقناہی کی واسطے اوں لوگوں کے کہ جو فکر کرتے ہیں انتہی چو کہ بیان عظمت
و قدرت و علم و حکمت حق سبحانہ و تعالیٰ میں میں نے فقط ایک آیت لکھی ہے کہ جس میں خلقت
آسمان و زمین میں فکر کر نیکا ذکر ہے اور اسی طرح یہاں ہی جو میں نے ایک آیت لکھی
ہے یہی جامع ہے لیکن میرا کسی طرح دل نہیں مانتا کہ اسی قدر پر اکتفا کروں لہذا چند آیات
بنیات اور کلام مجید سے نقل کرتا ہوں کہ گویا ان دونوں آیتوں میں جو اجمال ہے اوسکی وہ
تفصیل میں هُوَ الَّذِيْ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً لَّكُم مِّنْهُ شَرَابٌ وَ مِّنْهُ شَجَرٌ
فِيْهِ تُسَمِّيْنَ ه يُنْبِتُ لَكُم بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُوْنَ وَالنَّخْلَ وَالْاَعْنَابَ وَ مِّنْ كُلِّ
الشَّجَرٰتِ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَا يَتَفَكَّرُوْنَ ه وَ سَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ
وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ مُسَخَّرٰتٌ بِاَمْرِ ه اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَا يَتْلُوْنَ ه
وَمَلَاكُم فِي الْاَرْضِ مُخْتَلِفًا اَلْوَانُ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَا يَتَفَكَّرُوْنَ ه
وَهُوَ الَّذِيْ سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَاْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَيِّبًا وَ تَسْتَمْتِعُوْا مِنْ اَمْنِهِ حُلِيَةً تَلْبَسُوْنَ
وَتَنٰى اِلَافْلَکَ مَوَازِیْنِ فِیْهِ وَ لَتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ه
وَالْقٰی فِی الْاَرْضِ سَرَآسِیَ اَنْ تَعْبُدَ بَکُمْ وَاَنْهَارًا وَ سُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ه
وَ عَلَّمَتْ دُرَّ الْبَحْرِ هُمُ يَتَسَدَّدُوْنَ ه اَخَصَّنَ یَخْلُقُ کَمَنْ لَا یَخْلُقُ اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ
وَ اِنَّ لَعَلَّكُمْ اِنْعَمَۃَ اللّٰهِ لَا تُحْصُوْهُ اِنَّ اللّٰهَ لَغَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ تَرْجُمہ وہی
اسد جو جسے نازل کیا آسمان سے پانی کو تمہارے پینے کے واسطے و نیز اوسکے سبب سے
درخت آگے ہیں کہ تم اوس میں اپنے جانوروں کو چرانے ہو اود گاتا ہو اسد تمہارے لیے

اسی پانی کے سبب سے کہیتی گو اور زیتون کو اور خرمنے کے درختوں کو اور انگور کو اور ہر قسم کے میوہ کو تحقیق اس بات میں البتہ نشانی ہو واسطے ایسے لوگوں کے کہ جو فکر کرتے ہیں اور مسخر کیا ہوا مدنے واسطے تمہارے ذات کو اور دن کو اور آفتاب کو اور ماہتاب کو اور ستارے ہی مسخر ہیں ساتھ حکم خدا کے اس بات میں تحقیق البتہ نشانیاں ہیں واسطے اولن لوگوں کے کہ جو سمجھتے ہیں اور جو کچھ پیدا کیا ہو تمہارے واسطے زمین میں (یعنی انواع و اقسام کے نباتات) مختلف ہیں رنگ اور سکے تحقیق اس بات میں البتہ نشانی ہو واسطے اون لوگوں کے کہ جو یاد رکھتے ہیں اور وہی اسد ہو جسے مسخر کر دیا اور یا کو تاکہ کہا و تم اوس سے گوشت تازہ اور لکا لوم اوس سے زیور (یعنی موتی وغیرہ) کہ ہنسی ہو اور سکو اور بیکریگا تو کشتیوں کو کہ پانی کو پہاڑی ہوئی چلتی ہیں اوس میں اور اس واسطے مسخر کیا ہو دریا کو کہ طلب کر و تم فضل کو خدا کے (یعنی تجارت وغیرہ کے ذریعہ سے روزی طلب کرو) اور تاکہ شکر کر و تم اور گاڑی ہیں زمین میں پہاڑ اونچے کہ جنبش نہ کہا جائے تم کو لیکر اور نباتیں تمہارے واسطے نہیں اور راستے تاکہ تم راہ پاؤ (یعنی راستہ نہ بھول جاؤ) اور نشانیاں راہ کے اور شمار و نکلے حساب سے ہی لوگ راہ پاتے ہیں کیا جو پیدا کرتا ہو مانند اوسکے ہو کہ جو نہیں پیدا کر سکتا (یعنی بت وغیرہ معبود کفار کیوں نہیں یاد کرتے ہو تم لوگ اور اگر شمار کیا جا ہو خدا کی نعمتوں کا تو نہ شمار کر سکو گے تحقیق اسد بخشنے والا مہربان ہر انتہی ان آیات کے قبل چند آیات میں چار پاسے جانوروں کا اور اون میں جو انسان کے لیے نعمتیں ہیں اونکا بیان ہو اور سوار یوں کا بھی ذکر ہو لیکن چونکہ وہ آیات میں اسی فصل دوم مقام مذمت رہبانیت میں مع ترجمہ نقل کر چکا ہوں لہذا اونکا اعادہ یہاں نہیں کیا و نیز فرماتا ہو اللہ الذی خلق السموات والارض و انزل من السماء ماء فاحخرج بہ من الثمرات سائر قال لکم و سحخن لکم الفلک ليجی فی البحر بامره و سحخن لکم لانهارہ و سحخن لکم الشمس والقمر و سحخن لکم اللیل

وَالنَّهَارَ وَاللَّيْلَ وَمَنْ يَنْصَرِفْ عَنْهَا فَقَدْ لَفِئَتْ أَرْجُلُهُ إِلَى النَّارِ أَلَمْ تَكُنْ تُبْصِرُ ۚ
 الْإِنْسَانَ لِفُتُوٍّ كَافًّراً ۚ ترجمہ اللہ ایسا ہے کہ پیدا کیا ہے اوستے آسمانوں کو اور زمین کو
 اور نازل کیا ہے آسمان سے پانی پس نکالا ہے بسبب اسی پانی کے تمہارے لیے روزی کو
 میوہ کی قسم سے اور مسخر کر دین تمہارے واسطے کشتیاں تاکہ جاری ہوں دریا میں اُسکے
 حکم سے اور مسخر کر دیا واسطے تمہارے آفتاب کو اور چاند کو کہ ہمیشہ چلنے والی ہیں اور
 مسخر کر دیا واسطے تمہارے رات کو اور دن کو اور عطا کیا تم کو ہر چیز میں سے کہ جو تم نے
 اوس سے مانگی اور اگر شمار کیا جا ہو خدا کی نعمتوں کا تو نہ شمار کر سکو گے تحقیق انسان البتہ
 ظلم کرنے والا ہے ناشکری کرنے والا انتہی اس انسان ضعیف البنیان اب تو بنظر غور و
 تامل ملاحظہ کر کہ تجربہ ایسے ضعیف و نحیف کے لیے منعم حقیقی نے کیسی کیسی نعمتہای عظیمہ
 و جسمیہ پیدا فرمائیں ہیں پس کیا اس نظر و فکر کے بعد بھی تو اپنے پروردگار کی نافرمانی
 سے باز نہ آئیگا اور اوسکی معصیت کیے جائیگا کیا تو دنیا سے فانی میں ہمیشہ رہیگا اور اپنے
 خالق و منعم کی طرف کبھی باز گشت نہ کر لیگا اور یہ جو وہ اوس دن تجھے پوچھیگا کہ میری
 ان سب نعمتوں کا یہی عوض تھا کہ تو دنیا کی زندگی گانی چند روزہ پر مغرور ہو جائے اور
 اپنے نفس کی پیروی کرے اور شیطان کا فریب کھائے اور میری نافرمانی اور معصیت
 کرے اور عبادت و اطاعت نہ بجالائے تو اسکا کیا جواب دے گیگا اگر تجھے کچھ خوف خدا
 نہیں ہے تو کچھ شرم بھی نہیں ہے آخر اس بیخیا کی کا نتیجہ اور اس ناشکری کا انجام کیا ہے
 کیا تو یہی چاہتا ہے کہ اس آیت وانی ہدایہ کا مصداق ہو کہ ان الانسان لظَلُومٌ کَفَّارٌ
 یعنی تحقیق انسان البتہ ظلم کرنے والا ناشکری کرنے والا ہے قیصرِ علاج ذکر ہے
 اس ناظر کتاب اگر کچھ بھی تجکو چشم بصیرت و شرم و حیا و خوف خدا ہے تو اس بیان
 مختصر سے طریقہ علاج بخوبی معلوم ہو گیا ہوگا مگر ذکر کو تو شاید ابھی اچھی طرح نہ سمجھا
 ہوگا گو اوسکا بیان مختصر ضمن فکر میں خصوصاً آیہ ادنیٰ میں آگیا ہے مگر تاہم میں بیان

اور اسکی تفصیل مختصر لکھتا ہوں ابتدا تبصرہ ہذا میں میں لکھ چکا ہوں کہ ذکر کے معنی یاد رکھنے کے ہیں خواہ اون باتوں کا یاد رکھنا کہ اپنی نظر و فکر سے حاصل ہوں اور خواہ اون باتوں کا کہ جو کسی کے وعظ و نصیحت سن کے یا طریقہ عمل دیکھ کے حاصل ہوں اور یہ امر اظہر من الشمس ہے کہ بغیر یاد رکھنے کے کسی طرح کے وعظ و نصیحت سے انسان منتفع نہیں ہو سکتا اور پھر فقط یاد رکھنا کافی نہیں ہے بلکہ اس پر عمل بھی کرنا چاہیے چنانچہ میں کتاب میں الحیاۃ سے اسکے ایک مثال تمام لکھتا ہوں کہ جب دہقان یعنی کاشتکار تخم کو زمین میں بوتا ہے اور مٹی میں لیکر چڑھتا ہے تو بعضے دانے کمیت کے باہر راہ میں گرتے ہیں اور اونکو چڑیاں جلد کھا جاتی ہیں اور بعضے ایسے پتھر پر گرتے ہیں کہ کچھ خاک اس پر جم گئی ہو پس وہ دانے اوگتے ہیں اور بڑھتے ہیں لیکن جب اونکی جڑ پتھر پر پہنچتی ہے تو خشک اور ضائع ہو جاتی ہیں اور بعض دن میں سے ایسی زمین پر گرتے ہیں کہ جس میں کانٹے ہوں پس وہ اوگتے ہیں اور بالیان بھی اون میں نکلتی ہیں مگر کانٹے اون میں لپٹ جاتے ہیں اور اونکو ضائع اور برباد کر دیتے ہیں اور بعضے ایسی زمین پر گرتے ہیں کہ وہ عمدہ ہو اور سب عیبوں اور آفتوں سے پاک ہو وہ اوگتے ہیں اور بنو بھی اچھی طرح کرتے ہیں اور پھل بھی اونکے پاک و پاکیزہ ہوتے ہیں پس مثال دہقان کی واعظ ہو اور مثال تخم کی اور اسکی باتیں ہیں کہ جو مشتمل ہوتی ہیں وعظ و نصیحت پر اور جو دانے کمیت کے باہر گرتے ہیں اور چڑیاں اونکو کھا جاتی ہیں مثال دن باتوں کے ہیں کہ انسان کے کان میں پڑتی ہیں اور دل میں اثر نہیں کرتیں اور جو دانے کہ پتھر کے اوپر گرتے ہیں اور بعد اوگنے کے خشک ہو جاتے ہیں وہ مثل اون باتوں کے ہیں کہ کوئی شخص اونکو سنے اور اسکو اچھی طرح معلوم ہوں اور دل سے سمجھے مگر یاد نہ رکھے اور جو دانے کہ اوگتے ہیں اور کانٹے لپٹ کے اونکو خشک کر دیتے ہیں مثال دن باتوں کے ہیں کہ سنے والا اونکو سنے اور

ہم نے تم کو یعنی تمہارے احباب کو نوح کی کشتی میں کہ جو جاری ہوئے والی تھی پانی میں تاکہ گردانے
 ہم اوس بات کو یعنی کافروں کے ہلاک کر نیکو اور مومنوں کے نجات دینے کو واسطے تمہارے
 نصیحت ہو رحمت اور تاکہ یاور کے اس نصیحت کو ایسا کان کہ جو یاد رکھنے والا ہی اسے
 کشف میں اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جبوقت یہ آیت نازل ہوئی تو جناب رسول خدا
 صلعم نے حضرت علی علیہ السلام سے فرمایا کہ میں نے خدا سے دعا مانگی ہے کہ تیرا کان ایسا ہی
 کر دے یا علی دینی جو کچھ تو سنے پہر ہوئے نہیں، حضرت علی علیہ السلام سے منقول ہے کہ میں
 بعد اس دعا کے کسی چیز کو نہیں بولا اور ممکن نہیں ہے کہ میں کوئی بات بول جاؤں اسے
 و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقَدْ خَرَّضْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ
 يَتَذَكَّرُونَ ترجمہ اور البتہ تحقیق کہ بیان کیا ہم نے واسطے لوگوں کے اس قرآن میں ہر مثال کو
 تاکہ وہ لوگ یاد رکھیں انتہی و غیر فرماتا ہے وَكِتَبْنَا إِلَيْكَ مِائَاتَ مَثَلٍ لِيَذَكَّرَ بِالْمَثَلِ
 وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ترجمہ یہ قرآن ایک کتاب مبارک ہے کہ نازل کیا ہے ہم نے
 اسکو طرے سے تاکہ عوز و فکر کریں لوگ اسکی امیثون میں اور تاکہ نصیحت کو یاد رکھیں صاحبان
 عقل ای شخص اگر تو اپنی زندگی میں ان نصیحتوں کو نہ قبول کر لیا تو بیشک وہاں یاد کر لیا لیکن
 اوس یاد کر نیک نتیجہ کیا ہوگا سو افسوس و حشر ہے اور پشیمانی اور ندامت کے چنانچہ حق سبحانہ
 و تعالیٰ فرماتا ہے وَتُحْمَىٰ يُوقُ مَشِيدًا بِجَهَنَّمَ لَا يَأْتِي مَشِيدًا يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّىٰ لَهُ الذِّكْرُ اے
 ترجمہ اور لا یا جا بیگا جس روز جہنم اوس روز یاد کر لیا انسان اور کہاں فائدہ دے سکتا ہے
 اسکو یاد کرنا انتہی و نیز اہل جہنم کے باب میں فرماتا ہے وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ
 لَا يُقْصَىٰ عَنْهُمْ فِيهِمْ فَيَمُوتُوا أَوْ لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ
 كَفُورٍ وَهُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْعَمَلِ صَالِحًا عَيْنَ الَّذِي كُنَّا
 نَعْمَلُ اُولَئِكَ لَنُغَمِّرَنَّ عَنْهُمْ مَا يَنْتَظَرُونَ وَيَجْعَلُ مِنْ تَدَاكُلٍ وَجَاءَ كُمْ النَّذِيرُ فَذُوقُوا
 عَذَابَ الْغَالِمِينَ مِنْ نَصِيبِ تَرْجَمِہ اور جو لوگ کہ کافر ہوئے اُنکے واسطے آگ ہے

جز و بست و سورہ زمرہ کو شائع شدیم ۱۲ ط ۱۲ و ۱۳ سورہ زمرہ

جز و بست و سورہ زمرہ کو شائع شدیم ۱۲ ط ۱۲ و ۱۳ سورہ زمرہ

دورخ کی نہ اور نہ حکم کیا جاتا ہے کہ مر جائیں اور نہ کم کیا جاتا ہے اور ان لوگوں سے کچھ بھی عذاب اسطرح
 سزا دیتے ہیں ہم ہر منکر کو اور وہ لوگ چلائیے اوس آتش جہنم میں کہ ای پروردگار ہمارے
 نکال ہسکو اس لگ سے تاکہ بجا لائیں ہم عمل نیک سوا اوس عمل کے کہ جو ہم پہلے کرتے تھے
 اوںکو جواب دیا جائیگا کہ کیا نہیں عمر دی لی تھی تمکو اس قدر کہ نصیحت کو یاد رکھتے اوس میں
 جو شخص کہ یاد رکھنے کا ارادہ کرے اور آیا تھا تمہارے پاس ڈرانے والا عذاب الہی
 سے پس جب تم نے اوسکا کہنا نہ مانا تو حکم ہوا کہ اس عذاب کا مزہ کہ ظالموں کے واسطے
 کوئی مدد نہ ہو الا نہیں ہوا انتہی دوسری قسم ذکر کی یاد آئی ہے اور اسکی دو قسم ہیں میں
 اول یہ کہ جو کسی عبادت میں کوتاہی سے محبت نہیں کرتا بلکہ کسی وقت حق سبحانہ و تعالیٰ کی
 یاد سے غافل نہیں ہونا چاہیے چنانچہ وہ فرماتا ہے **وَ اذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا**
وَ خُبْرًا وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَ لَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ ترجمہ
 اور یاد کرو اپنے پروردگار کو اپنے دل میں عاجزی سے اور ڈر سے اور آہستہ آہستہ صبحکو
 اور شام کو اور نہ تو غافلان میں سے انتہی و نیز فرماتا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ**
ذِكْرَ الْكَلْبِ إِهْ وَ سَجَّئِ هُ بَكِّي وَ أَصْبَلًا ترجمہ ای وہ لوگ کہ ایمان لائے ہو یاد کرو
 اللہ کو یاد کرنا بہت اور تسبیح پڑھو اور صبحکو اور شام کو انتہی و نیز فرماتا ہے **وَ اذْكُرُوا اللَّهَ**
كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ترجمہ اور یاد کرو تم اللہ کو بہت تاکہ نجات پاؤ انتہی و نیز فرماتا
 ہے **فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَ قُعُودًا وَ عَلَى جُنُوبِكُمْ** ترجمہ پس
 جبوقت ادا کر چکو تم نماز کو پس ذکر کرو اللہ کا کھڑے ہوئے کی حالت میں اور بیٹھنے کی حالت
 میں اور کروٹ میں بدلنے کی حالت میں انتہی و نیز فرماتا ہے **وَ اذْكُرُوا اسْمَ رَبِّكُم بِكُرَّةٍ وَ أَصْبَلًا**
 ترجمہ اور یاد کیا کر نام اپنے پروردگار کا صبح اور شام انتہی ای شخص حق سبحانہ و تعالیٰ نے
 تمکو اس قدر نعمتیں عطا فرمائی ہیں کہ جسکی حد اور انتہا نہیں ہے اور تمکو اوسکا نام لیتا اور یاد
 کرنا بھی دشوار ہے حالانکہ وہ فرماتا ہے **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا النِّعَمَاتِ الَّتِي عَلَىكُمْ وَ هَلْ**

۱۲ ترجمہ ہم عبادت کو حق سبحانہ و تعالیٰ

۱۳ عبادت و ذکر و دعا

۱۴ عبادت و ذکر و دعا

۱۵ عبادت و ذکر و دعا

مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَكُنْ شَرُّكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ الْأَعْلَى ذِكْرِي تُوْفِكُونَ
 ترجمہ اور لوگو یاد کرو تم نعمت خدا کو کہ جو تمہارے اوپر ہے کیا کوئی پیدا کرنے والا ہے سو
 خدا کے روزی دیتا ہے تم کو اس آسمان سے کہ مینہ برساتا ہے اور زمین سے کہ دانہ
 اُگاتا ہے، نہیں ہے کوئی معبود سوا اسکے پس کہاں تم لوگ پرے جاتے ہو انتہی اور
 اسطرح کے آیات کلام مجید میں بہت ہیں میں کہاں تک لکھ سکتا ہوں اور دوسری قسم
 یاد الٰہی کی وہ ہے کہ جو عبادات و احکام معینہ پر موقوف ہو اور ان دونوں قسموں کے بہت سے
 اقسام ہیں اور جو شخص کہ صاحب دل ہو گا وہ اس بات کو بخوبی سمجھ لے گا کہ یاد خدا سے
 بہتر کوئی علاج انسان کے امراض باطنیہ کا نہیں ہے اور اگر کوئی شخص یوں نہ سمجھے تو دلائل
 عقلیہ و نقلیہ اس پر شاہد ہیں مثلاً جب حق سبحانہ و تعالیٰ کی عظمت و جلالت کو یاد کرے گا تو
 اوس سے خواہ مخواہ خوف پیدا ہو گا کہ جو باعث ہو گا معاصی کے بچنے کا اور عبادات کے
 بہالانے کا اور جب حق سبحانہ و تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرے گا تو اوس سے منعم حقیقی کی محبت
 دل میں بڑھیکے اور ظاہر ہو کہ کوئی شخص اپنے حبیب و دوست کی مخالفت نہیں کرتا اگرچہ وہ
 ادنیٰ آدمی ہو چہ جائے کہ ایسا حبیب و دوست کہ جو ملاحظہ السموات والارضین پر وزیر منعم و
 محسن کی نافرمانی کرنا کمال بے شرمی و بے حیائی ہے اور پھر ویسا منعم و محسن کہ جو رزاق
 عباد و مالک مبدر معاد ہے اور پر ظاہر ہے کہ اپنے منعم کا پرگناہ و عصیان و ترو و طعنان اور
 اوسکی نعمتوں کا سہو و نسیان ناشکری و کفران ہے چنانچہ ارحم الراحمین کس رافت و رحمت
 و محبت سے اپنے بند و نگو مخاطب کر کے فرماتا ہے فَاذْكُرْ ذِي الْاُكُوفِ وَ الشُّكْرُ ذِي الْاُكُوفِ
 تَلْكَ ذُنْ ترجمہ پس ذکر کرو تم میرا میں ہی ذکر کرونگا تمہارا اور شکر کرو میرا اور ناشکری
 نہ کرو انتہی اس آیه وافی ہدایہ سے تبصریح معلوم ہو گیا کہ منعم حقیقی کا ذکر کرنا اور اوسکو یاد
 کرنا شکر نعمت ہے اور اوسکے ذکر کو ترک کرنا اور اوسکو بھول جانا کفران نعمت ہے اور تفسیر صافی
 سے چند احادیث کا ترجمہ میں اس مقام پر لکھتا ہوں کہ ناظرین کے لیے باعث عبرت

ترجمہ جہاد

و غیرت و شرم و حیا ہو حضرت امام محمد باقر و حضرت امام جعفر صادق علیہما السلام سے منقول ہے کہ جب قدر اہل طاعت و عبادت حق سبحانہ و تعالیٰ کے ذکر کرتے ہیں اس سے زیادہ وہ اولنگا ذکر کرتا ہے کیا تو نہیں دیکھتا کہ وہ فرماتا ہے اذکرکونی اذکرکونی حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے منقول ہے کہ ذکر کرد والد کا ہر مقام میں کہ وہ تمہارے ساتھ ہو اور کافی میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ اس عز و جل فرماتا ہے کہ ای بیٹے آدم کے ذکر کر تو میرا مجمع میں میں بھی ذکر کرونگا تیرا ایسے مجمع میں کہ جو تیرے مجمع سے بہتر ہو یعنی فرشتوں میں (و نیز انہیں حضرت سے منقول ہے کہ تحقیق نہیں ذکر کرتا کوئی بندہ مومن والد کا مگر یہ کہ ذکر کرتا ہو والد اس کا ساتھ خیر کے پس اپنے دل و جان سے اس کی عبادت میں کوشش کر و اور کتاب خصال میں حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ بلا میں کہ جو والد کی جانب سے ہو صبر کرنا فرض ہے اور قضا کہ جو والد کی جانب سے ہو اس میں تسلیم و رضا فرض ہے اور نعمت میں کہ جو والد کی جانب سے ہو شکر کرنا فرض ہے اور حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے منقول ہے کہ خدا کی ہر نعمت کا شکر پہنچا دینی ہو ہر ایسی چیز سے کہ جو خدا نے حرام کی ہے انتہی ہو ناظر کتاب اگر تجھ کو اس قدر بھی کافی نہیں ہو تو میں کلام مجید سے ایک ایسی آیت لکھتا ہوں کہ جس سے متبصرح ثابت ہو کہ ذکر مطلق اور ذکر مقید دونوں مانع ہیں از تکایا جمیع معاصی و قبائح سے اور یہی علاج ہے امراض باطنیہ انسان کا اور وہ آیہ وافی ہدایہ یہ ہر آت الصلوٰۃ تنہی عن الفحشاء و المنکر و لکن اللہ اکبر ترجمہ تحقیق نماز منع کرتی ہے از تکایا فحشاء و منکر سے اور البتہ ذکر والد کا بزرگتر ہوا انتہی یہ بندہ ضعیف فصل سوم فاتحہ الکتاب کے شروع میں اس امر کو بخوبی ثابت کر چکا ہے کہ لفظ فحشاء و منکر ایسے عام ہیں کہ جمیع معاصی و قبائح و شائع کو شامل ہیں اور اس آیہ کریمہ میں ان دونوں لفظوں پر الف و لام استعراق کا داخل ہو

سزا و عتاب و عتاب و عتاب

اس سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ نماز کہ جو ذکر مفید ہو اور ذکر مطلق کہ جس کا ذکر اس کے بعد ہے یہ دونوں چیزیں کل برائیوں کی مانع ہیں اب تجھ کو اس امر کے تسلیم کر لینے ہیں کیا عذر ہو سکتا ہو کہ ذکر خدا علاج ہو جمیع امراض باطنیہ انسان کا ہاں البتہ یہ بات تو یا کوئی دوسرا اس کتاب کا مطالعہ کرنے والا کہیگا کہ ہم اکثر لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ نماز پنجگانہ بھی بجالاتے ہیں اور وظائف کے بھی بہت پابند ہوتے ہیں اور تسبیح اور کنکھا یا تہہ ہی میں لیے رہتے ہیں لیکن گناہوں سے باز نہیں آتے لہذا اس کے جواب میں جو کچھ میں کہتا ہوں اوسے گوش دل سے سن اور سمجھ اور اوس پر عمل کرو مَا تَقْرَأُ فَيُخَيِّرْ لَكَ بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ اَلَيْسَ اُنْيَبُ اَوْ عَزِزًا اَگر تو مسلمان ہو اور خدا و رسول و قرآن پر ایمان لایا ہو تو اس کا تو بالیقین اقرار کر لیا کہ کلام خدا حق و صدق و راست و درست ہو اور یہ امر بھی بدیہی ہو کہ اکثر لوگ نماز بھی پڑھتے ہیں اور معاصی سے باز بھی نہیں رہتے پس تجھ کو اس کا سبب تلاش کرنا چاہیے کہ کیا ہو اور وہ بھی ظاہر ہو کچھ زیادہ نظر و فکر کی ضرورت نہیں ہے یعنی جو شرائط و آداب نماز کے ہیں ان کے ساتھ وہ ادا نہیں ہوتے اور ناقص و ناتمام رہتی ہو ورنہ ممکن نہیں ہو کہ مانع افعال بد و عیاش اعمال خیر نہ ہو اور یہ دو قسم پر ہیں اول شرائط و آداب ظاہری مثل طہارت کے جنب سے یعنی ازالہ نجاست بدن و ثوب وغیرہ سے و طہارت حدیث سے مثل غسل و وضو وغیرہ کے یہ شرائط و مقدمات ہیں کہ بغیر ان کے نماز صحیح نہیں ہو سکتے بعد اسکے اجزاء نماز میں کہ جن سے وہ مرکب ہو مثل نیت و قیام و قعود و رکوع و سجود و قرأت و اذکار و قنوت و تشهد و سلام وغیرہ کے کہ بعض سنت ہیں اور بعض واجب اور بعض رکن اور ان سب کی تفصیل کا یہ مقام نہیں ہے اور یہ سب اجزاء جیسے نماز میں اور ان کا بجا لانا کچھ دشوار نہیں ہے دوم شرائط و آداب باطنی ہیں مثل نیت خالص کے کہ جس میں شائبہ ریا و سمعہ نہ ہو و خضوع و خشوع و حضور قلب وغیرہ کے اور میں ان باتوں کو فصل دوم ضمن صفت حسنہ اول عبادت میں کسی قدر بیان کر چکا ہوں اور زیادہ کی اس مقام میں

گنہگار بنیں ہو اور یہ حالات باطنیہ مثل رفح و جان نماز کے ہیں پس جس طرح کہ جسم و جسد
 بلکہ روح بیکار ہو اسی طرح نماز بھی بغیر ان چیزوں کے درجہ قبول کو نہیں پہنچتی اور
 نہ مانع ارتکاب امور قبیحہ ہوتی ہو اور انکا بجا لانا بہت مشکل ہو اور اس میں کچھ شک
 نہیں ہے کہ نیت خالص و خضوع و خشوع و حضور قلب یہ سب چیزیں بغیر عورت و تامل
 و فکر و تدبر صحیح کے حاصل نہیں ہو سکتیں چنانچہ میں اس تبصرہ چہارم کے اول میں
 کہہ چکا ہوں کہ بغیر فکر صحیح و کامل کے کوئی عبادت درجہ قبول و کمال کو نہیں پہنچ سکتی
 اور اسی طرح ذکر عبادت و یاد خدا باعث صحت و کمال فکر ہو دفع و خل کچھ عجیب نہیں
 ہے کہ اس مقام پر بعض حضرات فلسفہ دان یہ فرماتے ہیں کہ جب ذکر و فکر یہ دونوں
 باتیں ایک دوسرے پر موقوف ہیں تو در لازم آتا ہے اور یہ محال ہے میں ان حضرات
 کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ ذرا تھوڑی دیر کے لیے اپنے کتب فلسفہ کو طاق
 نسیان پر رکھ دیجیے اور ادھر متوجہ ہو جیے کتب فلسفہ کچھ کتب سماویہ مندرجہ نہیں ہے
 اور نہ فلاسفہ کہ جنکے یہ اقوال ہیں مثل انبیاء علیہم السلام وحی الہی سے کلام کرتے تھے
 بَلْ سَأَلْتُ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَهَلْ آمَنَ أَمْ لَا اُنکے اصول مسلمہ کے موافق ہیں بدیہات سے
 سمجھائے دیتا ہوں کہ دنیا میں ہزاروں چیزیں ایسی ہیں کہ ایک دوسرے کے کمال
 و تقویت و استحکام و رزانت کا باعث ہوتی ہیں یہ دور نہیں ہے بلکہ دور یہ ہے کہ ایک
 شر کا اصل وجود دوسری شے پر اور دوسری شے کا اصل وجود اس پر موقوف ہو پس مثلاً
 زید و عمرو دونوں اپنے ایک دشمن سے مقابلہ کرنے کو جاتے ہیں اور اس میں شک نہیں
 ہے کہ ایک دوسرے کی قوت و زور کا باعث ہو اور ممکن ہے کہ دونوں مل کے اس دشمن پر
 فتیاب ہو جائیں اور اگر ایک ہو تو نہ فتح پاسکے بلکہ مغلوب ہو جائے پس اسی طرح
 انسان کو چونکہ مجاہدہ نفس و شیطان و دینش ہے جب ذکر و فکر و دونوں کے ساتھ
 ان دونوں خبیثوں سے مقابلہ کر لیا تو غالب آئے گا ورنہ معلوم ہو جائیگا اور میں

اس سے بھی زیادہ اسکی تصریح اس مقام پر کرتا ہوں تاکہ لوگ اچھی طرح سمجھیں اور اوپر
عمل کریں کہ جب انسان غور و فکر کریگا اپنے خالق و منعم و مالک کی عظمت و جلالت و
قدرت و حکمت و احسان و نعمت میں کہ جسکا بیان کسی قدر ہو چکا اور اپنے ابتداء
خلقت و صنعت و تقاضات اور ہر وقت کی ضرورت و حاجت وغیرہ دیگر امور میں کہ جسکا
بیان اب آتا ہے تو خواہ مخواہ عبادت و ذکر الہی کی طرف راغب ہوگا اور جب اسنے
عبادت شروع کی اور ذکر الہی کا مزہ پایا اور توفیق الہی اوسکے شامل حال ہوئے تو
اوسکا قلب روشن اور منور ہونے لگیگا اور اسکی صائب اور کامل ہوتی جائیگی اور
جون جون فکر کامل ہوتی جائیگی عبادت کا نفع اور ذکر کا مزہ اوسکو زیادہ ملتا جائیگا
اور اسی طرح ایک کے سبب سے دوسری کے تکمیل و تشدید و تصحیح ہوتی جائیگی اور غلوں
زیادہ ہوتا جائیگا یہاں تک کہ اگر حق سبحانہ و تعالیٰ چاہے تو انسان ضعیف البنیان
ایسی حالت تک پہنچ سکتا ہے کہ دنیا و مافیہا و عقبی و مافیہا میں جو لذات ہیں اون
سب سے زیادہ اوسکو عبادت و ذکر الہی میں لذت حاصل ہونے لگے گی اور یہی صحت
کامل اور ملکہ راستہ ہے اور واقعی یہ امر ہے کہ اپنے خالق و مالک و منعم کی عبادت و بندگی
و ذکر و شکر سے زیادہ کس چیز میں لذت ہو سکتی ہو اللہ اعلم انما ہذا الدرجۃ
الرفیعہ والماتبۃ علیہ بحق محمد المصطفیٰ والہ اصحاب الصفۃ
پس جب انسان اس مرتبہ پر پہنچے گا تو اوسکو گناہ کرنے سے کیا علاقہ رہ جائیگا اور
نفس و شیطان کے فریب میں وہ کایکس آئیگا اب میں بجز اسد حسن توفیقہ اون تسلیم
ذکر کے بیان کو شروع کرتا ہوں کہ جو خاص ہیں بعض اسباب ثلاثہ کے ساتھ اور اثر
اونکا عام ہے اول غور و فکر کرنا اپنی اصل خلقت میں اور یہ چوتھا علاج ہے پہلے
انسان کو یہ دیکھنا چاہیے کہ وہ کس چیز سے پیدا ہوا ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا
ہے اَلَمْ نَخْلُقْکُمْ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِیْنٍ ؕ فَهَکُنْہُ فِیْ قَدْرٍ مَّکْنُیْنٍ ؕ اِلٰی قَدْرِ مَعْلُومٍ ؕ

فَقَدْ نَا فَتَعَمَّ الْقَادِرُونَ تَرْجَمَہ کیا نہیں پیدا کیا ہم نے تم کو اور آدمیو ایسے پانی سے کہ جو ذلیل و خوار و بے مقدار ہو پس گویا نا ہم نے او کو قرار گاہ ثابت میں (یعنی رحم مادر میں) ایک اندازہ معلوم اور معین تک (یعنی تو مہینہ یا کچھ کم و زیادہ تک) پس قادر ہو کے ہم تمہارے پیدا کرنے پر پس کیا اچھی قدرت رکھنے والے ہیں ہم انتہی اور انسان کیا تو حق سبحانہ و تعالیٰ کے اس کلام پاک کا انکار کر لیا کیا قطرہ منی سے کہ جو ذلیل و خوار و نجس ہو تو نہیں پیدا کیا گیا ہو ہر کس بات پر عجب و غرور کرتا ہو تو اس بات کو غور و فکر سے ملاحظہ نہیں کرتا کہ صانع حکیم نے اس قطرہ نجس میں کیا صنعت و کارگیری کی ہو چنانچہ وہ خود فرماتا ہو ذٰلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ الشَّهَادَةُ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ تَرْجَمَہ وہ خدا جاننے والا سب امور پوشیدہ اور ظاہر کا ہو غالب ہو مہربان ہو وہ ایسا ہو کہ جس نے نہایت خوب ہر چیز کو پیدا کیا ہو اور شروع کیا پیدا بش کو انسان کی مٹی سے (یعنی حضرت آدم کو مٹی سے پیدا کیا) بعد اوسکے پیدا کیا اوسکی اولاد کو خلاصہ سے اسی پانی کے کہ جو خوار ہو (یعنی نطفہ سے) بعد اوسکے درست کیا اوسکو (یعنی اعضا و جوارح اوسکے اندازہ مناسب سے بنائے اور اوسکو مستوی مخلقتہ کیا اور یہو نکا اوس میں روح انبی سے اور گرد و انا و اسطی سمٹا سے کائنات کو اور آنکھوں کو اور دلوں کو بہت کم شکر کرتے ہو تم (ایسی نعمتوں کے مقابلے میں انتہی و نیز فرماتا ہو وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُفُوتًا فَرَّارًا مَّكِينًا ثُمَّ خَلَقْنَا النَّفْثَةَ عِلْقَةً فَخَلَقْنَا الْعِلْقَةَ مَضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمَضْغَةَ عِظًا فَكَسَوْنَا الْعِظَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ہ تَرْجَمَہ اور البتہ تحقیق پیدا کیا ہو ہم نے انسان کو خلاصہ سے مٹی کے بعد اوسکے کیا ہو ہم نے اوس مٹی کے خلاصہ کو نطفہ قرار گاہ ثابت میں (یعنی رحم مادر میں) بعد اوسکے بنا دیا ہم نے

سازد و نسبت و کم و زیادہ

سازد و نسبت و کم و زیادہ

لفظ کو خون بستہ پہر بنا دیا ہر خون بستہ گوشت کا تو تھرا پہر بنا دیا ہم نے گوشت کے لوتھرے کو
 ہڈیاں پس چھنایا ہم نے ہڈیوں کو گوشت بعد اسکے پیدا کیا ہم نے اسکو اور مخلوق د یعنی
 اوس میں روح پونکی اور سب طرح کی قوتیں اور جو اس عطا فرمائے اسوجہ سے وہ اور ہی
 چیز ہو گیا پس بزرگ ہو اندکہ سب بنائے والوں سے بہتر ہو انتی اور انسان غافل و
 نادان کیا تیری فکر و غور کرنے کے لیے یہ کچھ کم ہو کیا اس میں فکر کرنے اور اس کے یاد کرنے سے
 بھی تیرے نفس کی اصلاح ہوگی کیا یہ آیات بنیات باوصف ترجمہ بھی تیری سمجھ میں نہیں
 آئیگی کیا مجھے انکی تفسیر بیان کرنے کی کچھ ضرورت ہو ہر چند کہ ہر لفظ ان آیات کے
 صنائع و بدائع عجیبہ و غریب کے بیان پر مشتمل ہو اور انکی تفصیل و خاتر مبسوطہ میں ہی
 نہیں آسکتی اور علم تشریح کہ جو طب سے متعلق ہو گویا انہیں آیات کی شرح ہو لیکن اگر تو
 غور و فکر صحیح سے انکو ملاحظہ کرے تو گو کیا ہی کم استعداد ہو مگر پہر ہی جسقدر تیرے
 فہم میں آئیگا اوسی قدر تیرے نفس کی اصلاح کے لیے کافی ہو میرا جی چاہتا ہو کہ کسی قدر
 تفصیل و تفسیر بیان کروں مگر طول بہت ہوتا جاتا ہوتا ہم میں عمدۃ البیان سے کسی قدر
 عبارت نقل کرتا ہوں تفسیر مذکور میں بعد خلق آخر کے لکھا ہو کہ پیدا الش دوسری اسکی
 مان کی شکم میں کہ روح اوس میں پونکی تاکہ زندہ ہو جائے بعد اسکے کہ وہ مردہ اور جادات
 میں سے تھا اور صورت انسان کی بنائی اور قوتیں اوس میں پیدا کیں اور انکو لہ و زناک
 اور کان اور سوائے اسکے سب جو اس اسکو عطا کیے اور تمام تشریح اسکی طب کی کتابوں میں
 ہو اور اگر آدمی لغور و تامل دیکھے کہ کیا کیا صنعتیں خدا کی اس پیدا الش بشر میں ہیں تو نہایت
 حیران ہو جائے اور یہ امور اسکی کمال قدرت پر دلالت کرتے ہیں مثلاً آنکھ کہ اوس میں
 کیا صنعت رکھی ہو کہ جس سے ہر شے کو دیکھتا ہو اور ہزاروں اشیا میں فرق اور تمیز کر لیتا
 ہو اور کان میں کیا صنعت ہو کہ جس سے ہر ایک بات کو سنتا ہو اور سمجھتا ہو اور اچھے اور
 بُری آوازیں میں فرق کرتا ہو اور زبان میں کیا قوت رکھی ہو کہ جس سے تلخی اور شیرینی اور

نکلیں معلوم ہوتی ہیں اور سولے ان حواس خمسہ کے شکم میں وہ کیسی قوت ہو کہ کہا نا جس سے
 مہضم اور تغیر ہو کر دوسری صورت پیدا کرتا ہو ہم دیکھتے ہیں کہ بدون آگ میں پکانے
 کے کہانا نہیں پک سکتا ہو اور اگر شکم میں ایسی حرارت مثل آگ کے ہو تو آدمی زندہ
 کیونکر رہے لیکن حق سبحانہ و تعالیٰ نے اوس میں ایسی قوت پیدا کی ہو کہ جو آگ سے ہی
 زیادہ اثر کرتی ہو اور پھر اوس کہانے سے گوشت اور خون بناتا ہو اور اوس میں سے
 پھر مٹی پیدا کرتا ہو کہ جس سے آدمی پیدا ہوتا ہو اور ان صنعتوں میں احسن الخالقین
 کی عقل انسان حیران ہو اور بڑے بیوقوف ہیں وہ لوگ کہ جو صانع عالم کے قائل
 نہیں ہیں پہلا بدون بنانے والے کامل کے ایسی صورتیں اور قوتیں بن سکتی ہیں
 انتہی اس انسان اگر تو ایسا ناشکر اور نافرمان ہو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی ان سب
 نعمتوں کے ملاحظہ کرنے سے یہی اوسکے عصیان اور کفر ان نعمت سے باز نہ آئے
 تو اپنے انجام کو خیال کر کہ کیا ہو گا چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ بعد ان آیات بنیات کے
 کہ جو میں نے سورہ مومنوں سے نقل کی ہیں فرماتا ہو **شَرَّ اَنْتُمْ بَعْدَ ذٰلِكَ لَمُؤْمِنِيْنَ**
شَرَّ اَنْتُمْ مَعِيَ اَلْقِيَمَةُ تَبَعْتُوْا ترجمہ پھر تحقیق تم لوگ بعد اسکے البتہ مرجانیہ والے
 ہو پھر تحقیق تم لوگ قیامت کے دن اوٹھائے جاؤ گے یعنی زندہ کیے جاؤ گے واسطے
 حساب روز جزا اور سزا کے انتہی اور یہ ہر شخص جانتا ہو کہ جیسے جسکے اعمال ہونگے
 ویسا اوسکو عوض اور بدلہ ملے گا اگر نیک اعمال ہیں تو بہشت کہ جسکے آگے سلطنت ہفت
 قلم دنیا کی بھی کچھ اصل و حقیقت نہیں ہو اور پھر یہ فانی اور زائل اور وہ باقی اور دائم
 اور اگر برے اعمال ہیں تو جہنم کہ جسکی حدت و حرارت کا یہ حال ہو کہ اگر ایک چنگاری
 اوسکی پہاڑ و پیر کہدی جائے تو وہ بگہل کے بہتائیں انسان ضعیف البشیان کی
 کیا حقیقت اور پھر ہمیشہ کے لیے کہ کبھی ایسا عذاب سخت منقطع بلکہ کم ہی ہونے والا
 نہیں ہو اور شخص اگر تجھے کچھ شرم و حیا نہیں ہو تو اپنے ضعف و قلت صبر پر رحم کر اور

آتش و وزخ کا ایندھن نہ بن اور ایسی فکر کر کہ جنات عالم میں داخل ہو اور نعمت سے
 ناقتنا یہ حاصل ہوں وَ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَقْرُ الْعَظِيمُ ہم دیکھتے ہیں کہ اکثر آدمی شکم پرور
 اور اکل و شرب پر حرص ہوتے ہیں اور اگر حرص نہ بھی ہو تو قوت لایموت سے تو
 انسان کو چارہ نہیں ہے لہذا اس مقام پر میں اون آیات بنیات کو لکھتا ہوں کہ
 جن میں پہلی خلقت انسان اور اسکی موت اور قبر اور حشر و نشر وغیرہ کا ذکر ہے بعد اسکے
 اون نعمتون کا بیان ہے کہ جو انسان ناشکر کے آب و طعام سے متعلق ہیں چنانچہ حق سبحانہ
 و تعالیٰ فرماتا ہے قُلِ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُ مِمَّنْ آتَىٰ شَيْءًا خَلَقَهُ مِنْ نُّطْقَةٍ مِنْ خَلْقِهِ
 فَقَدَرَهُ فَاثْمَرَهُ السَّيْلَ يَسَرُّهُ لَا تُعْرَا مَاتَهُ فَاقْبَرَهُ لَا تُشْرَا إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ
 كَلَّا لَمَّا بُقِضَ مَا أَمَرَ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَىٰ طَعَامِهِ إِنَّا صَبَبْنَا
 الْمَاءَ عَصْبًا ثُمَّ شَقَقْنَاهُ الْأَرْضَ شَقًّا فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَ عُنْبًا
 وَ قَضَبًا لَا وَزَرَ يَتَّعُونَ وَ نَحْلًا وَ وَحْدًا آتَىٰ غُلْبًا وَ وَفَا كِهَةً وَ آبًا
 مِّنَّا عَاثَكُمْ وَ لَا نَعَا مَكُمُ تَرْجِعُنْتَ هُوَ انسان پر وہ کس قدر کا فر ہو وہ اس
 بات میں غور نہیں کرتا کہ کس چیز سے پیدا کیا ہوا اس نے اسکو پیدا کیا ہے نطفے
 سے پیدا کیا اس نے اسکو پس اندازہ مقرر کیا اسکا رجعی ہاتھ اور پانوں اور
 سب اعضا اور جوارح اندازہ مناسب سے بنائے بعد اسکے راستہ آسان کیا
 اسکے لیے یعنی پیٹ سے باہر نکلنے کا یا راہ دین کی اسکے لیے آسان کی بعد اسکے
 موت دی اسکو پہر قبر میں رکھا اسکو بعد اسکے حبس وقت چاہیگا اسکو زندہ کر دیگا
 و یعنی قیامت میں، حق یہ ہے کہ نہیں ادا کیا اس نے اس چیز کو کہ حکم کیا تھا اس نے
 اسکو دیا پس اگر اسکو یوں نہیں ہدایت ہوتی، تو چاہیے کہ نظر کرے انسان اپنے
 کھانسنے کی طرف کہ تحقیقی برسا یا ہم نے پانی ریزان کر کے بعد اسکے شگافتہ کیا
 ہم نے زمین کو نبات سے شگافتہ کرنا پہراوگا یا ہم نے اس میں دانے کو یعنی

غلہ کو مثل گندم و جو وغیرہ کے، اور انگور کو اور چارے کو اور زیتون کو اور خرما کو اور
ایسے باغ و کوکہ جو گھنے ہوئے ہیں اور سیو و نکو اور گھاس کو تمہارا رسے فائدے کے لیے
اور تمہارا رسے چارہ پاؤں کے فائدے کے لیے انتہی اور انسان کیا یہ سب نعمتیں اللہ کی
واضح اور ظاہر نہیں ہیں کیا اس میں ہی نظر اور فکر کرنا تجھ کو دشوار رہا کیا ان سب
نعمتوں میں غور کرنے کے بعد بھی تو کفران نعمت کیے جاؤ گے اور اپنے منعم حقیقی
کے عصیان و نافرمانی میں مبتلا رہیگا اس طرح کے آیات کلام مجید میں بہت ہیں
اگر لوگ اس طرح کے مواظظ و نصائح روشن و بہین کو مانگیں گے فَبَآتِ حَیَاتٍ بَعْدَ
یُؤْتِیْنَ یعنی تو پہر کس بات کو بند اس کے مانگیں گے انتہی نظر و فکر کے مقامات کو تو بطور
ایجاز و اختصار میں نے بیان کر دیا اب ذکر کو بیان کرتا ہوں کہ انسان کو چاہیے
کہ ان سب باتوں کو ہر وقت یاد رکھے تاکہ اس کے نفس کی اصلاح ہو خصوصاً اپنے
مادہ خلقت کو کہ وہ آب حقیقہ و گندیدہ ہو اور خالق و صانع حکیم نے اس آب نجس سے
انسان کو پیدا کر کے کس طرح کا مادہ قابل عطا فرمایا ہو کہ باوصف اسکے کہ ہر وقت
اپنی زندگی بہرہ انواع و اقسام کے نجاسات میں مثل بول و براز وغیرہ کے مبتلا
رہتا ہو لیکن اگر تزکیہ نفس کرے اور حق سبحانہ و تعالیٰ کی اطاعت و عبادت بجالائے
تو پاک و پاکیزہ ہو کر کس طرح کے مراتب و مدارج عالیہ تک پہنچ سکتا ہو اور تزکیہ نفس
ہر انسان مکلف پر واجب و لازم ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے قَدْ أَفْلَحَ
مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ترجمہ تحقیق کہ رستگار ہو او وہ شخص کہ
جس نے پاک کیا نفس کو اور تحقیق کہ زیانکار ہو او وہ شخص کہ جس نے چپا دیا اس کو
خواہشوں میں کفر و گناہ و معصیت کی انتہی اس آیت وافی ہدایہ سے صاف ظاہر
ہو گیا کہ جو شخص اپنے نفس کا تزکیہ نہ کرے اور اس کو خباثت میں مبتلا رہنے دے گا
وہ نجات و رستگاری نہیں پاسکتا اور اگر اپنی اصل خلقت کو بھول گیا تو انواع و اقسام

ماہ جزوہست و سوم سورہ یسین ۱۲

سماوی و کفریات میں مبتلا ہو جائیگا چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے اَوَلَمْ یَسْئَلِ الْاِنْسَانُ اَنَا خَلَقْتُهُ مِنْ ذُلْفَةٍ فَازْهَوِ خَصِیْبُوْهُ مُبِیْنٌ ؕ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِیَ خَلْقَهُ ؕ قَالَ مَنْ یُّحْیِ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِیْمٌ ؕ قُلْ یُحْیِیْهَا الَّذِیْ اَنْشَاَهَا اَوَّلَ مَرَّۃٍ ؕ وَهُوَ بِکُلِّ خَلْقٍ عَلِیْمٌ ترجمہ کیا نہیں دیکھا انسان نے کہ تحقیق پیدا کیا ہی ہم نے اوسکو لطف سے پس جبوقت رشد و بلوغ کو پہونچا، یکایک اوسوقت وہ جھگڑا کرنے والا ظاہر ہو گیا اور بیان کی ہمارے واسطے مثل و رہول گیا اپنی پیدائش کو کہا اوسنے کہ کون زندہ کر لیا ہڈیوں کو جبوقت کہ وہ بوسیدہ ہو گئی ہوں یعنی قیامت کو محال سمجھنی لگا اور اوس سے انکار کر لیا، تو کہہ دو اسکے جواب میں اے محمد صلعم کہ زندہ کر لیا اون ہڈیوں کو وہ خدا کہ جیسے پیدا کیا ہی اونکو پہلی مرتبہ اور وہ ہر طرح کے پیدا کر نیکا جاننے والا ہی انتہی اس آیت وافی ہدایہ میں ظاہر ہے کہ جو شخص اپنی اصل خلقت کو ملاحظہ نہیں کرتا اور اونکو یاد نہیں رکھتا تو وہی قیامت کا بھی انکار کرتا ہو ورنہ بدیہی ہو کہ ابتداء کسی چیز کے پیدا کرنے سے بعد مرنے کے پہر اوسکا زندہ کرنا آسان ہو اور اس مطلب کی تفصیل کا یہ مقام نہیں ہوا انشاء اللہ العزیز اس کتاب کے باب پنجم میں کہ باب المعاد ہی بیان مفصل کر لیا اے ناظر کتاب خلقت انسان ضعیف البنیان عجیب غریب صنایع و بدائع خالق و صانع حکم پر مشتمل ہو کہ ہر ہر صنعت و لیل واضح و روشن ہو اوسکے وجود و قدرت و علم و حکمت پر چنانچہ وہ خود فرماتا ہے سَتَنۢ بَصِیْرٌ اِیۡتِنَا فِی الْاَفَاقِ وَفِی الْاَنْفُسِ سَہۡرٌ حَتّٰی یَتَّبِعِنَا لَھُمَّ اِنَّھُ الْحَقُّ ترجمہ قریب ہو کہ دکھلا میں ہم ان لوگوں کو نشانیاں اپنی قدرت کے اطراف جہاں میں اور اوسکے نفسوں میں یہاں تک کہ ظاہر ہو واسطے اونکے کہ تحقیق وہ رسول ہمارا حق ہو اور جو کچھ کہ ہماری قدرین بیان کرتا ہو اور توحید کی طرف جو لوگوں کو بلاتا ہو وہ سب سچ ہی، انتہی لیکن بخوف

طول کچھ سی تفصیل بیان بیان نہیں ہو سکتی انشاء اللہ العزیز باب اول میں کہ جواب
التوحید ہو صنایع و بدائع خلقت بقدر اپنی فہم و وسعت کے بیان کروں گا فاشطرہ اب
ذکر کہ جس سے مراد ذکر دیا و الہی ہو اسکی بابت میں مختصراً اسقدر کہتا ہوں کہ اسکی
بہت بڑی برکت ہو اور تزکیہ نفس کے لیے اس سے زیادہ موثر کوئی چیز نہیں اور
میں اسکی بابت ایک آیت پر اکتفا کرتا ہوں حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے اَلَا بِذِکْرِ
اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ترجمہ آگاہ ہو کہ بسبب ذکر خدا کے مطمئن ہو جاتے ہیں
دل نستی ظاہر ہو کہ اطمینان قلب اور اطمینان نفس ایک ہی چیز ہے پس اس آیت وافی ہر
سے واضح ہو گیا کہ ذکر خدا کی برکت سے انسان کا نفس مطمئن ہو جاتا ہے کہ جو اعلا سے
مراتب ہو اور بیان اسکا شروع فصل ہذا میں ہو چکا ہے اب اس سے زیادہ کوئی
دلیل ہو سکتی ہو ای ناظر کتاب اگر خدا نخواستہ مرض نفسانی تیری رگ و پے اور
آب و گل میں ایسا سراپت کر گیا ہو کہ ان آیات بنیات کثیر الہدایات سے بھی کہ جو
میں نے لکھی ہیں علاج پذیر نہ ہو تو دیکھ میں ایک علاج کجکوار بتلاتا ہوں وہ
یہ ہو کہ ذرا اس آیت وافی ہدایہ کو بغور و تامل چشم بصیرت سے دیکھ اور اسکی معانی سمجھ
اور یہ یا نبی ان علاج ہو وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْاَمْرُ اِنَّ اللّٰهَ وَعَدَ كُفْرًا
وَعَدَ الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ فَخَلَفْتُكُمْ وَهَآكَ اَنِّ عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ اِلَّا اَنِّ
وَعَدْتُكُمْ فَاسْتَعْجِلْتُمْ لَہٗ فَلَا تُلَٰوِہُوْنِیْ وَلَیُّ مَوٰا اَنْفُسُكُمْ وَهَآ اَنَا بِمِصْرٍ خَلَعْتُ
وَمَا اَنْتُمْ بِمِصْرَیْ فَاِنِّیْ کَفَرْتُ بِمَا اَشْرَکْتُ مِّنْ قَبْلُ طَرَاکَ الظُّلُمٰتِ
اَلَمْ نَعِدْکَ اَبَیْہِ تَرْجَمہ کہیگا شیطان جو وقت کہ فیصل کیا جائیگا کام دینی اہل
بہشت میں جائیگے اور اہل دوزخ دوزخ میں اور اہل دوزخ شیطان کی طرف متوجہ
ہو کے اوس پر لعنت کریں گے اور اوس سے کہیں گے کہ تو نے ہم کو عذاب میں ڈالا ہے کہ ہم نے
تیری پیروی کی تھی تب شیطان اونکے جواب میں یہ کہیگا تحقیق اس نے وعدہ کیا تھا

جوہر متاثر کیا گیا

جوہر متاثر کیا گیا

تم سے سچا وعدہ اور میں نے بھی وعدہ کیا تھا تم سے مگر جو ٹاپس میں نے اس کے خلاف کیا اور نہیں تھا میرے لیے تمہارے اوپر کسی طرح کا غلبہ کہ میں تم کو مجبور کر دوں مگر یہ کہ بلایا میں نے تم کو طرف بری راہ کے پس قبول کر لیا تم نے میری دعوت کو رد اور اپنے انجام کا کچھ خیال نہ کیا پس نہ ملامت کرو تم مجھ کو (اس لیے کہ میں تو تمہارا دشمن قدیم تھا اپنی دشمنی میں کیوں کوتاہی کرتا) اور ملامت کرو تم اپنے نفسوں کو کہ تم نے ان کی جنابت کے سبب سے میرے کہنے کو مان لیا اور میرے دوسو سو پز عمل کیا نہیں ہوں میں فریاد کو پوچھنے والا تھا را (کہ عذاب دوزخ سے تم کو بچا سکوں) اور نہیں ہو تم فریاد کو پوچھنے والے میری دکھ مجھ کو عذاب دوزخ سے بچا سکو تحقیق کہ میں بزار ہو گیا اس امر سے کہ تم مجھ کو شریک خدا کا مقرر کرتے تھے پیشتر یعنی دنیا میں تم مثل خدا کے میری اطاعت کرتے تھے اور میرا کہنا مانتے تھے اور اسکی معصیت اور نافرمانی کرتے تھے تحقیق ظلم کرنے والے جو میں ان کے لیے عذاب دردناک ہو انتہی اور ناظر کتاب یہ تو تو بخوبی جانتا ہو کہ شیطان رجیم تیرا دشمن قدیم ہی ہے اور اسکا کہنا کیوں ماننا ہو کیا اپنے نفس لغیم کے سبب سے تو دوزخ میں بھی جا بیگا اور وہاں ہی شیطان کے ہاتھ سے ذلیل ہوگا اور الزام اوٹھا بیگا تمام عمر تیری گمراہی کی وہ فکر میں رہا اور پھر دیکھ کہ دوزخ میں کیسیا تیرے ہی نفس کو ملزم کر کے اپنی بریت کر لیا واقعی اگر تیرا نفس غیبت نہو اور اسکا کہنا نہ مانے تو تیرا کیا کر سکتا ہو کیا تو شیطان کو ڈرتا ہو اور خدا کو نہیں ڈرتا یا اسکی اطاعت کو خدا کی اطاعت پر مقدم کرتا ہو دیکھ کہ میں اسی فکر و ذکر سے اب شیطان ملعون کا علاج بھی تمکو بتاتا ہوں پس اسکا استعمال کر یہ تو اول فصل ہذا میں تو سمجھ چکا ہو کہ شیطان تیرا کیسا دشمن ہے اور وجہ عداوت کی بھی معلوم کر چکا ہو اور تبصرہ سوم میں اس مردود کے مکمل یہی بخوبی مطلع ہو چکا ہو اگر غور و فکر کرے تو یہی کیا کم علاج ہو کہ جو بیان ہو چکا لیکن تاہم میں اوسے پر اکتفا نہیں

ظلم کرنے والوں میں سے پس وسوسہ کیا واسطے اون دونوں کے شیطان نے تاکہ ظاہر کر دے وہی مرد و اون دونوں کے لیے اوس چیز کو کہ پوشیدہ کی گئی تھی اون دونوں سے یعنی ستر اون دونوں کا اور کہا اسی شیطان نے کہ نہیں منع کیا ہو تم دونوں کو تمہارے پروردگار نے اس درخت سے مکر واسطے کہ اگر کھاؤ گے تم دونوں تو ہو جاؤ گے تم دونوں فرشتے یا ہو جاؤ گے تم دونوں ہمیشہ رہنے والوں میں سے (کہ تم کو موت نہ آئیگی) اور قسم کہالی اون دونوں سے کہ تحقیق میں واسطے تمہارے نصیحت کرنے والوں میں سے ہوں پس ڈال دیا اسی شیطان نے دونوں کو امر مکروہ میں اسباب فریب دینے کے پس جو وقت کہ چلکھا اون دونوں نے اوس درخت کے پل کو تو ظاہر ہو گئے واسطے اون دونوں کے ستر اون کے دینی علیٰ بہشت کے اون کے بدن پر سے گر پڑے اور وہ برہنہ ہو گئے) اور شروع کیا اون دونوں نے کہ لپٹے تھے اپنے اوپر تپتی بہشت کی اور یکا را اون دونوں کو اون کے پروردگار نے کہ ای آدم و حوا کیا نہیں منع کیا تھا میں نے تم دونوں کو اس درخت سے اور نہیں کھدایا تھا تم دونوں کو کہ تحقیق شیطان تم دونوں کا دشمن ظاہر ہو کہا اون دونوں آدم و حوا نے کہ ای پروردگار ہمارے ظلم کیا ہم نے اپنے نفسوں پر اور اگر نہ بخشیکا تو ہم کو اور نہ رحم کر لیکا تو ہم پر تو البتہ ہو جاؤ گے ہم نقصان پائیوا لوئیں فرمایا خدا نے کہ اتر جاؤ تم بہشت سے زمین کی طرف کہ بعض تمہارے واسطے بعضوں کے دشمن ہیں اور تمہارے لیے زمین میں رہنے کی جگہ ہو اور فائدہ ہو ایک وقت تک (یعنی موت آتے تک) فرمایا خدا تعالیٰ نے آدم سے کہ اوسی زمین میں زندگی کرو گے تم اور اوسی میں مرو گے تم اور اوسی میں سے نکالے جاؤ گے تم (واسطے جزاے اعمال کے) انتہی ای انسان شیطان کو اوس کے عجب و تکبر کے سبب سے حضرت آدم علیہ السلام کے سجدہ کرنے کے باب میں جو ذلت ہوئی اور جسطرح وہ نکالا گیا اور مرد و درگاہ جناب باری تعالیٰ ہوا وہ سب قصہ تو پہلے ہی کلام مجید سے سن چکا اور سمجھ چکا اور جیسا کہ اوس کے عوض میں اوس مرد و دے تیرے مان باپ کو فریب دیکے بہشت سے نکلوا یا اوس کو تو اس مقام پر سن چکا

اب تو کس امید پر پر شیطان کا کہنا مانینگا اور کونسا امر تیرے اوپر مشقہ رہ گیا کہ تو اس کے سبب سے
اس ملعون کے دام گھر و فریب میں آئیگا اسنے تو یہ چاہا تھا کہ مثل اپنے تیرے باپ اور مان
حضرت آدم و حوا کو بھی گمراہ کر دے مگر فوراً اونھوں نے بھجڑوا نکسا ر تمام و الحاح و زاری
بالا کلام اپنے ترک اولی سے توبہ کی اور کسی طرح کا عجب و تکبر نہ کیا اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے
اونپر رحم فرمایا اور اونکی لغزش کو بخش دیا تو تو ہزار گناہ کرنے کے بعد بھی توبہ نہیں کرتا اور
کبھی اپنے کردار بد اور اعمال ناشائستہ پر نادم و پشیمان نہیں ہوتا تیرے بخشے جانے کی
کیا سبیل ہے ایک شاعر نے کیا خوب کہا ہے فقط

وز معاصی روسیا ہے تاکہ

قدسیان کمر و ند پیش او سجود

مذہب بر و بیرون خرام

داخل جنت شوقے اسے روپیہ

عزقی دریا سے گنا ہے تا بکے

جد تو آدم بشتن جاے بود

یک گنه چون کرد گفتندش تمام

تو طمع دارے کہ با چندین گناہ

ہر چند فعل حضرت آدم کا باعتبار اونکے مرتبہ اور منزلت کے گناہ کیا جاتا ہے لیکن
حقیقت میں گناہ نہیں ہو بلکہ ترک اولیٰ ہو اس سبب سے کہ اولہ قطعہ سے ثابت
ہو چکا ہو کہ انبیاء علیہم السلام اول عمر سے آخر عمر تک جمیع صغائر و کبائر سے معصوم ہیں
اور تفصیل و تبیین مختصر اسکی یہ ہے کہ حسب طرہ امر و مہر ہر ایک وجوب کے لئے اور ایک
نہی کے لئے کہ ترک اول سے انسان گنہگار اور مستحق عذاب ہوتا ہے اگر اوسکا تدارک
توبہ و انابت وغیرہ سے نہ کرے اور ترک ثانی سے فقط ثواب کے نہ پانیکا نقصان
اوٹھاتا ہو مثلاً نماز واجب کا حکم ہو اگر انسان اوسکو ترک کر دے گا تو گنہگار ہو گا اور اگر
اوسکی قضا کو ادا نہ کرے اور توبہ نہ کرے اور حق سبحانہ و تعالیٰ بخش نہ دے تو عذاب میں
ببتلا ہو گا اور نماز سننے کا بھی حکم ہو لیکن اوسکے ترک کرنے سے انسان اوس ثواب سے
محروم رہتا ہو کہ جو اوسکے بحال لانے پر اسکو ملتا اور مستحق عذاب نہیں ہوتا و حق حد ۲

علیٰ ہذا غیہا من العبادات العاجبات المندوبة اسی طرح نبی بھی دو طرح پر ہی
 ایک تحریمی اور ایک تنزیہی اول نبی ہو محرمات سے کہ جنکے ارتکاب پر انسان معاقب و معذب
 ہوتا ہو اور دوسری نبی ہو مکروہات وغیرہ سے کہ اونکے ارتکاب پر انسان معذب نہیں ہوتا
 البتہ اونکے ترک پر ماجور و مشاب ہوتا ہو پس حضرت آدمؑ کو حق سبحانہ و تعالیٰ نے جس درخت
 کے نزدیک جانے سے نبی فرمائی تھی یہ نبی تنزیہی تھی نہ تحریمی اور میں بعون اللہ و حسن
 توفیقہ اسکو ایک دلیل مختصر سے سمجھائے دیتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ یہ امر بخوبی کلام مجید
 سے ثابت ہے اور تو بھی سمجھ چکا ہو کہ حضرت آدمؑ علیہ السلام زمین کے خلیفہ بنائے گئے تھے
 نہ بہشت کے چنانچہ حضرت آدمؑ کی پیدائش کی بابت خود حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرشتوں کو
 خطاب کر کے فرمایا ہو اور اسکی خبر کلام مجید میں دیتا ہو قَدْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ
 اِنِّیْ جَاعِلٌ فِیْہِ اٰمَرَءًا مِّنْ خَلِیْقَہٗ تَرْتَجِمُہٗ اور جب وقت کہ کہا پروردگار تیرے لئے واسطے
 فرشتوں کے تحقیق کہ میں گردانے والا ہوں زمین میں خلیفہ یعنی حضرت آدمؑ کو پیدا
 کرنے والا ہوں واسطے خلافت زمین کے، انتہی پس ظاہر ہو کہ آپکا بہشت میں رہنا
 عارضی تھا نہ ہمیشہ کے لیے پس اگر آپ شجرہ نبی عنہما سے تناول نہ فرماتے جب بھی ضرور
 تھا کہ زمین پر نہ بھیجے جاتے علاوہ اسکے بہشت مقام تو والد و تناسل نہیں ہو پس اگر آپ
 زمین پر تشریف نہ لاتے تو کیونکر آپ کی اولاد پڑھتی اور کیونکر زمین آدمیوں سے آباد
 ہوتی پس جب یہ امر ثابت ہو گیا کہ حضرت آدمؑ کا زمین پر آنا ضرور تھا تو یہ بھی معلوم ہوا
 کہ اگر آپ اوس درخت میں سے نہ کھاتے تو کچھ مدت بہشت میں اور رہتے جب تک
 کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کو منظور ہوتا پس ظاہر حق سبحانہ و تعالیٰ کی نبی کا یہ منشا تھا کہ اگر
 تم اوس درخت میں سے نہ کھاؤ گے تو ایک وقت اور مدت معین تک بہشت میں
 رہو گے اور اگر کھاؤ گے تو جلد بہشت سے نکلنا پڑیگا اور دنیا میں اکتساب معیشت
 وغیرہ کی زحمت و کلفت میں مبتلا ہو گے پس اگر حضرت آدمؑ اس نبی پر عمل کرتے تو

مراد و شاعر آدم آخر سورہ ۱۲

اوس کے ثواب میں کچھ دن اور بہشت کی لذتیں اور ٹہاتے اور ویان راحت پاتے جیسا کہ ترک
مکروہ کی بابت بیان ہوا اور جب عمل نہ کیا تو وہ ثواب آپ سے فوت ہو گیا یہ بات نہیں
ہو کہ اس فعل کے ارتکاب پر معاذا اللہ آپ مستحق عذاب اخروی ہوئے ہوں چنانچہ یہ
مضمون سورہ طہ کے ان آیات بنیات سے واضح و ظاہر ہوتا ہو فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ
هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِئِنَّ رَجُلًا مِّنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَتَشَقَّى إِنَّ لَكَ
لِأَلْفَ نَجْوٍ فِيهَا وَلَا تَعْرِفُ إِنَّكَ لَا تَخْلُقُ فِيهَا وَلَا تَضْحَىٰ تَرْجَمَہ پس کہا
ہم نے ایو آدم تحقیق یہ شیطان دشمن ہو واسطے تیرے اور واسطے تیری زوجہ کے پس
نہ نکال دے تم دونوں کو جنت سے کہ محنت و مشقت میں پڑے تو تحقیق تیرے واسطے
بہشت میں یہ بات ہو کہ نہ ہوگا تو اوس میں اور نہ ننگا ہوگا اور تحقیق نہ پیا ہوا ہوگا
تو اوس میں اور نہ گرمی آفتاب کی پائیکا انتہی ظاہر ہو کہ اس آئینہ گرمیہ میں تشقی سے
دنیا کی محنت و مشقت مراد ہو کہ جو انسان کو اکتساب معیشت اور گرمی سردی وغیرہ سے
خارج ہوتی ہو اور کلام مجید میں بہت جگہ حضرت آدم کے شجرہ ممنوعہ سے کہانیکا ذکر
ہو اور کہیں حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس فعل کے ارتکاب پر وعدہ عذاب بنین فرمایا اور
نہ اوسکی مذمت صوالسکے فرمائی ہو کہ اسکا نتیجہ یہ ہوگا کہ تمہیں بہشت سے نکل جانا
پڑے لیکا اور جہان کہیں کہ معاصی سے نہی ہو تو اوسکے فعل پر وعدہ عذاب بھی ہو یا اوس
فعل کی مذمت اسطرچہ ہو کہ اوس سے اوسکی حرمت بخوبی ثابت ہوتی ہو پس اس
تقریر مختصر سے ثابت ہو گیا کہ یہ فعل حضرت آدم کا معصیت نہ تھا بلکہ ترک اولی و ارتکاب
مکروہ تھا اور آپ کے اس فعل پر جو کلام مجید میں ظلم کا اطلاق ہوا تو ظلم ایک لفظ عام ہو
کہ اوسکے بہت سے معنی ہیں چنانچہ اسکا عموم فصل دوم و سوم کے اول میں ثابت
کہ چکا ہوں اور لغت میں اسکے معنی وضع الشی فی غیر محلہ کے ہیں پس اسکا اطلاق
پر گناہ صغیرہ و کبیرہ ہو سکتا ہو و نیز ترک مستحب و مندوب و ارتکاب مکروہ یہی

صادق آتا ہو پس یہاں مراد اوس سے معنی اخیر ہیں و نیز ہر نقصان و کمی کو بھی ظلم کہتے ہیں چنانچہ کلام مجید کی یہ آیت اس پر شاہد عادل ہے کَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ اِنَّهُمَا وَ اَمَرَ تَطْلِعُهُ مِنْهُ شَيْئًا تَرْجُمُهُ دُونَ بَاغُونَ نَعْنِ دِيَا اِنِّهَا مِيُوهُ اَوْرَنَ ظَلَمَ كَيْفَا اَوْس مِّنْ كِبْرٍ دَعْنِي مِيُوهُ دِينَ مِّنْ كَمِي نَهْنِ كِي اَنْتَقِيْ سِيْ ظَا هِرَ ظَلَمَ سَيِّ يَهَانِ پَر مَرَادِ هِيْ كَهِ حَضْرَتِ اَدَمِ ۲
نے جو درخت ممنوعہ میں سے کھایا تو اوتنے روز بہشت میں رہنے کا نقصان اوٹھا یا کہ جو نہ کھانے کی حالت میں آپ وہاں رہتے اور جلد وہاں سے آپکو زمین پر آنا اور محنت و مشقت وغیرہ میں مبتلا ہونا پڑا و نیز یہ فعل حضرت آدم کا مشتمل تھا مصالح و حکم کثیرہ پر کہ جنکے سبب سے حق سبحانہ و تعالیٰ نے آپ کو اس سے متوفیق خاص باز نہیں رکھا چنانچہ میں کسی قدر ان مصالح کو بیان کر تا ہوں اول یہ کہ ابلیس ملعون کا قیاس بدایہٴ غلط ہو گیا اور آپکی افضلیت اوس مردود پر مراحۃ ثابت ہو گئی بیان مختصر اسکا یہ ہے کہ ابلیس غدار نے یہ قیاس کیا تھا کہ میں آگ سے پیدا ہوا ہوں اور حضرت آدم خاک سے اور آگ مٹی سے افضل ہے لہذا میں بھی اوان حضرت سے افضل ہوں یہ قیاس اوس ملعون کا بالکل غلط تھا چند وجوہ سے اول یہ کلیہ باطل ہے کہ جبکہ مادہ خلقت افضل ہو وہ خواہ مخواہ خود بھی اوس سے افضل ہو کہ جبکہ اصل مادہ خلقت میں فیضیلت نہ پائی جائے اصل مادہ خلقت جن وانس بعد آتش و طین کے نطفہ ہے کہ جو نجس العین ہے پس اگر اصل خلقت پر بنا ہوتی تو چاہیے تھا کہ ان دونوں خلقتوں میں سے کبھی کوئی پاک و پاکیزہ ہوتا حالانکہ موشین جن وانس کی طہارت محتاج بیان نہیں ہو دوم یہ کہ مادہ خلقت آدم میں نور بھی شامل تھا جیسا کہ احادیث کثیرہ سے ثابت ہے پس مادہ طینی سے نوریت مادہ نار سے یقیناً افضل ہے اور یہ خطا شیطان کی تھی کہ اوس نے اس پر کونہا نا اور حکم الہی پر معترض نہ ہوا اور مقابلہ میں نفی کے قیاس کرنے لگا سوم یہ کہ افضلیت آگ کی مٹی پر عموماً باطل ہے اور عکس اسکا ثابت ہے چند وجوہ سے اول یہ کہ مٹی کو تو سجائے

نے ایک ایسی معجون بنایا کہ اوس میں سے انواع و اقسام کی چیزوں کے نکلنے کی اور
پیدا ہونے کی قابلیت ہو مثل غلہ و میوہ و دیگر نباتات و معدنیات مثل الماس و یاقوت
و زمرہ وغیرہ کے اور آگ میں یہ قابلیت نہیں ہر دوسرے یہ کہ مٹی قائم بالذات اور
آگ قائم بالغیر ہی سووم آگ صریحاً مادہ ہو سرکشی و تمرد و عصیان و تکبر و غرور و تعلی کا
اور ظاہر ہو کہ یہ صفات باعث غضب حق سبحانہ و تعالیٰ ہیں اور مٹی مادہ ہو عجز و
انکسار و تواضع و فروتنی و اطاعت و خضوع و خشوع کا اور یہ صفات سبب رضا
و خوشنودی قادر مطلق و موجب عبادت معبود برحق ہیں جب تجھ کو یہ معلوم ہو گیا
تو اس قصہ آدم صفی و ابلیس شقی کے ملاحظہ کرنے سے یہ بات بھی بخوبی تیری سمجھ
میں آجائیگی کہ ابلیس نے جو عداوت و صفت تاکید و تہدید سجدہ آدم کے باب میں
حکم خالق علیم و حکیم کو نہ مانا اور تمرد و عصیان کیا تو بنا بر تاثیر اصل مادہ پر اوسنی
توبہ و انابت نہ کی اور اپنی اوس نافرمانی اور سرکشی پر اسقدر اصرار کیا کہ ہا و صفت
اسکے کہ ساحت قرب رب العزت سے وہ نکالا گیا اور مردود بارگاہ وحدیت ہوا
مگر پھر آج تک اوس پر مصر ہو اور وقت معلوم تک اسطرح رہیگا اور حضرت آدم سے
بنا بر اعزاز ابلیس پر تبلیس جو ایک ترک اولی سرزو ہوا تو بنا بر تاثیر اصل مادہ
فوراً آپ نے اپنی خطا پر مطلع ہونے کے بعد توبہ و انابت کی اور حد سے زیادہ
نا دم و منفعل ہوئے اور اسقدر زوئے کہ آپ کی چشم مبارک سے دریائے اشک
روان ہوئے لہذا حق سبحانہ و تعالیٰ نے آپ پر رحم و کرم فرمایا اور آپ کی توبہ کو
قبول کیا اور یہ عجز و انکسار و خضوع و خشوع کہ جو شان عہدیت ہو اور یہی زیادہ
آپ کے اعلائے مراتب کا باعث و مقبول بارگاہ وحدیت ہوا پس ثابت ہو گیا کہ مٹی
آگ سے افضل ہے کہ وہ مادہ ہوا طاعت و عبادت کا اور یہ مادہ ہو تمرد و سرکشی و
عصیان و طغیان کا خیر یہ تو حلال معترضہ تھا اب میں اصل مطلب کی طرف رجوع

کر تا ہوں کہ ساتواں علاج اون حکایات عذاب کا ذکر ہے کہ جو محبت دنیا کے سبب سے
لوگوں پر نازل ہوا ہے اور اس طرح کے واقعات بہت سے ہیں اور خود قرآن مجید و فرقان میں
میں حکایات قوم نوح ۲ و عاد و قوم ہود ۳ و ثمود و قوم صالح ۴ و قوم لوط ۵ و قوم
شعیت بکرات و مرآت مذکور ہیں و نیز اہل لظاکیہ و اصحاب الاخذ و و اصحاب الرس
و قوم تبع کا بھی ذکر ہے اگرچہ اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ ان لوگوں کی ہلاکت کا باعث
زیادہ تر یہی محبت دنیا سے فانیہ تھی کہ اونہوں نے رسولوں کا کہنا نہ مانا لیکن سوا اس
محبت کے اور بھی خصال رذیلیہ ان میں پائے جاتے تھے مثل تعصب مذہب آبائی
و غیرہ کے لہذا میں یہاں فقط اون لوگوں کا ذکر کرتا ہوں کہ جو محبت دنیا کے سبب سے
عذاب الہی میں مبتلا ہوئے ہیں از انجمل حکایت قارون ہے کہ جو معروف و مشہور اور
قرآن مجید کے جزو بستم سورہ قصص کے اواخر میں اس طرح مذکور ہے اِنَّ قَارُونَ
كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسٰی فَبَغٰی عَلَیْهِمْ وَاَنْتَبٰهُ مِنْ الْكُفْرِ مَكَانٍ مَّعًا فَبَطَلَتْ كَتِفُوْهُ
بِالْجُبَّةِ اُولٰٓئِی الْمُنٰفِقَةِ قَاِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ الْفَرِحِیْنَ
وَ اَنْتَ بَغِیْمًا اِنَّكَ اللّٰهُ اَدَّ اِلٰہًا حِیۡةً وَّلَا تَنْسَ نَصِیْبَكَ مِنَ الدُّنْیَا وَاَحْسَنَ
كَمَا اَحْسَنَ اللّٰهُ اِلَیْكَ فَآلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِی الْاَرْضِ ط اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ الْمُفْسِدِیْنَ
قَالَ اِنَّمَا اُوْتِیْتُهُ عَلٰی عٰدِی عِنْدِیْ ؕ اَوْ لَمْ یَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ قَدْ اَهْلَكَ مِنْ قَبْلُہٗ
مِنَ الْقَارُوْنَ مَنْ هُوَ اَشَدُّ وِنۡہُ قُوَّةً اَ كُنَّ جَمْعًا وَّلَا یُسْئَلُ عَنْ ذُنُوْبِہِ
الْمُجْرِمُوْنَ ؕ فَخَرَجَ عَلٰی قَوْمِہٖ فِی زَیْنَتِہٖ وَاَقَالَ الَّذِیْنَ یُؤٰیِدُوْكَ الْحَقِیْقَةَ
الَّذِیْ لَا یَلِیْكَ لَمَحَبِلٌ مَّا اُوْتِیَ قَارُوْنَ لَا اِنَّہٗ لَکَذُوْبٌ عَظِیْمٌ وَّقَالَ الَّذِیْنَ
اٰمَنُوا الْعِلْمَ وَاٰیٰتُ اللّٰهِ حَقٌّ اٰمَنَ وَاَعْمَلْ صَالِحًا وَّلَا یُلْقِہَا
اِلَّا الصَّٰیِبُ وَاِنَّہٗ لَخَسَفْنَا بِہٖ وَابْنَ اٰرِیۡہُ الْاَمْرَ مِنْ قَدَحَمَا کَانَ لَہٗ مِنْ فِیۡئَہٗ
کَیۡفَ مَرِیۡ کَہٗ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ قَاِ وَمَا کَانَ مِنَ الْمُتَنَبِّہِیۡنَ ؕ وَاَصْبَحَ الَّذِیۡنَ

کہ واسے ہر تمیز (اسی طالبان دنیا) ثواب اللہ کا بہتر ہو دنیا سے آخرت میں، واسطے اُس شخص کے کہ ایمان لائے اور عمل نیک کرے اور زمین سکھلائی جاتی ہے ایسی بات (کہ جیسے اہل علم نے کسی) مگر صبر کرنے والوں کو پس دہنسا دیا ہم نے قارون کو اور اوسکے گھر کو زمین میں (یعنی حضرت موسیٰ کی بددعا سے قارون مع اپنے گھر اور کل خزانوں کے زمین میں دھنس گیا) پس نہ تھا واسطے اسی قارون کے کوئی گروہ کہ اوسکی بددکرتا (اور عذاب الکی سے بچاتا) علاوہ خدا کے اور نہ تھا وہی قارون بدلائینے والوں میں سے کہ موسیٰ سے اوس بددعا کا بدل لیتا، اور ہو گئے وہ لوگ کہ جنہوں نے قارون کے مرتبے کی کل آرزو کی تھی (آج ایسے کہ آپس میں کہتے تھے کہ حق یہ ہے کہ تحقیق اللہ کشادہ کرتا ہے روزی کو واسطے جس شخص کے کہ چاہتا ہو اور تنگ کرتا ہے روزی کو واسطے جس شخص کے کہ چاہتا ہو اگر ہوتی یہ بات کہ احسان کیا اللہ نے ہمارے اوپر تو البتہ دہنسا دیتا اللہ ہم کو بھی زمین میں مثل قارون کے حق یہ ہے کہ نہیں رستگاری پاتے ہیں کفر کرنے والے انتہی احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ قارون حضرت موسیٰ کا عزیز قریب تھا اور نہایت خوبصورت تھا اور حالت فقر میں نہایت متواضع و خلیق تھا اور توریت کو سب بنی اسرائیل سے زیادہ اچھی طرح پڑھتا تھا لہذا حضرت موسیٰ اوسکو بہت دوست رکھتے تھے اور اوسکو علم کیمیا سکھا دیا تھا جب اوسکے پاس مال و اسباب بہت ہو انوکبر و غرور کرنے لگا اور حضرت موسیٰ نے جب اوسکو زکوٰۃ دینے کا حکم دیا تو آپ کا کہنا نہ مانا اور محبت دنیا ایسی غالب ہوئی کہ آپ سے عداوت کرنے لگا آخر اوسکے مکر و عصیان و سرکشی و طغیان کا جو نتیجہ ہوا وہ تو نے قرآن ہی سے سن لیا نہ اوسکو حضرت موسیٰ کی قرابت سے کچھ فائدہ ہوا نہ اوسکی خوبصورتی کا کام آئی نہ اوسکے مال و دولت نے عذاب الکی سے بچایا نہ اوسکے احوان و انصار نے اوسکی مدد کی پس اسی طالب دنیا کیا اس حکایت کے ملاحظہ کرنے کی بعد ہی محبت دنیا میں ایسا جہل و پیکار کہ آخرت کو یاد نہ کر لیا اور عذاب الکی سے مطلق

نہ اور لگا اگر دنیا میں تو بسبب برکت جناب سید المرسلین و خاتم النبیین ہو گیا کہ اون کی
امت پر سے عذاب و نیا مرتفع ہو گیا ہو کہ وہ رحمت للعالمین ہیں تو آخرت میں عذاب
الکی سے کیونکر بچ گیا اگر تو اون حضرت کے طریقہ و سنت پر دنیا میں عمل نہ کر لیا اور
وہی باتیں کیے جائیں گے جو اون کی ناراضی کا باعث ہیں تو پھر تمہارے کیونکر امید ہو سکتی
ہو کہ وہ حضرت آخرت میں میری شفاعت کر نیلے کیا وہ اس واسطے نہیں تشریف لائے
تھے کہ سب کو عبادت و اطاعت خدا کا حکم کریں و معصیت و نافرمانی سے منع فرمائیں
پس اگر تو ان کی کسی بات پر عمل ہی نہ کر لیا تو اون کو تجھ سے کیا غرض باقی رہ جائیگی کہ وہ
آخرت میں میری شفاعت کر نیلے دوسری حکایت و شخصوں کی ہو کہ ایک
اون میں سے طالب دنیا اور دوسرا طالب آخرت تھا اور یہ حکایت جزو بانزد و ہم
سورہ کاف میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس طرح بیان فرمائی ہو کہ اصْرَبْ لَهُمْ مَثَلًا
رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَخَفَضْنَاهُمَْا نَجْلٍ وَجَعَلْنَا
بَيْنَهُمَا سَبْعَ مَرْعَاهَ كُلًّا الْجَنَّتَيْنِ أَتَتْهُمَا أَكْثَٰهُمَا وَلَهُمْ ظِلٌّ مِنْهُ مُتَنَبِّئًا وَمِنْهَا
خَلَقْنَا نَهْرًا يَّجْرِي مِنْ تَحْتِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقَالَ لِسَاحِبِهَا وَهِيَ يُجَاوِزُهَا إِنَّا آكِلُونَ
مِنْكَ مَا لَا نَأْكُلُ نَفْسًا وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ
أَنْ تَبْقِيَ هَٰذِهِ أَبَدًا إِنَّمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودْتُ إِلَىٰ رَبِّي
لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا قَالَ لَهُ صَاحِبُهَا وَهِيَ يُجَاوِزُهَا إِنَّا آكِلُونَ
بِالَّذِي خَلَقْنَا مِنْ قَبْلُ ابْنُ سَعْدٍ رَوَى عَنْ أَبِي سَعْدٍ أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَكُونُ
مَعَ اللَّهِ رَافِيًا وَلَا أُشْرِكُ بِيَدِي أَحَدًا وَلَوْ كَانَتْ دَخَلَتْ جَنَّتَكَ قُلْتُ
مَا شَاءَ اللَّهُ لَا أَفْقَةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّ شَرَّ إِنَا أَقْلُ مِنْكَ مَا لَا دَوْلَدًا
فَقَسَىٰ رَبِّي أَنْ يُعَايِنَ خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُسَلِّ عَلَيْهَا حُصْبَانَا
مِنَ السَّمَاءِ فَيُصْبِحُ صَعِيدًا رَافِقًا أَوْ يُصْبِحُ مَا وَهَّغْنَا فَأَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ

طَلَبَاءَ وَاحِيطَ بَيْتِهِمْ فَاصْبِرْ يَقْلَبُ كَفَيْهِ عَلَى مَا أَلْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى
 عُرُوشِهَا فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ لَمْ يُشْرِكْ بِشَيْءٍ أَحَدًا وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُوكَ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا ترجمہ اور بیان کر تو اے محمدؐ اونکے واسطے ایک مثال
 حال یہ ہو کہ دو مرد تھے (بنی اسرائیل میں) کہ کر دیئے تھے ہم نے واسطے ایک کے اون دونوں
 سے دو بلغ انگور ونکے اور گیسرے میں کیا تھا ہم نے اون دونوں باغون کو ساتھ خرے کے
 درختون کے اور پیدا کیا تھا ہم نے درمیان اون دونوں باغون کی کہیتی کو وہ دونوں باغ
 دیتے تھے میوہ اپنا پورا اور نہیں کی کرتے تھے اوس میوے کے دینے سے کچھ اور جاری
 کیے تھے ہم نے درمیان ان دونوں باغوں کو اور تھا واسطے اون باغون والے کے پہل پس کہا
 اوس باغون والوں نے اپنے ساتھی سے (یعنی دوسرے مرد سے کہ جو مفلس تھا) ایسی
 حالت میں کہ وہی باغون والا اوس مفلس سے گفتگو کرتا تھا کہ میں تجھے زیادہ ہون مال
 میں اور تجھ سے زیادہ عزت والا ہوں باعتبار آدمیوں کے اور داخل ہوا وہی باغون والا
 اپنے باغ میں در مفلس کو اپنے ساتھ لیکے ایسی حالت میں کہ وہ باغون والا ظلم کر نیوالا
 تھا واسطے اپنے نفس کے (بسیب تکبر و غرور کے) کہا اوس نے مرد مفلس سے کہ نہیں گمان کرتا ہوں
 میں کہ نیست و نابود ہو جائے یہ باغ کہی اور نہیں گمان کرتا ہوں میں قیامت کو قائم
 ہوئے والی اور البتہ اگر میرا جاؤں میں (جیسا کہ تو گمان کرتا ہو) طرف پروردگار اپنے کے (یعنی
 بالفرض اگر موافق تیرے قول کے قیامت قائم بھی ہو) تو البتہ پاؤں گا میں بہتر اوس باغ
 سے جگہ بازگشت کی (یعنی قیامت میں مجھ کو اس سے زیادہ دولت ملے گی) جواب دیا اوس
 باغون والے کو ساتھی لو کے مومن مفلس نے کہ جو وقت وہ اوس سے گفتگو کرتا تھا کہ کیا کافر
 ہو گیا ہو تو ساتھ اوس خالق کے کہ پیدا کیا اوس نے تجھ کو مٹی سے بعد اوس کے لطف سے بعد اوس کے
 بنایا تجھ کو ایک مرد مستوی الخلقہ لیکن وہی اس پروردگار میرا ہو اور نہیں شریک مقرر
 کرتا ہوں میں ساتھ پروردگار اپنے کے کسی کو اور جو وقت کہ داخل ہوا تھا تو اپنے باغ میں

تو کیوں نہ کہا تو نے کہ نہیں قوت ہو مگر ساتھ خدا کے احادیث صحیحہ میں وارد ہوا ہو کہ جو شخص اپنے مال و متاع کو دیکر مامنا شاء اللہ ولا حقۃ الا باللہ کہے تو وہ نظر بد سے محفوظ رہتا ہو اور اوس میں برکت ہوتی ہو اگر تو مجاہد دیکھتا ہو کہ میں مال میں اور اولاد میں تجسے کم ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں ہے پس قریب ہو کہ پروردگار میرا عطا کرے مجھ کو وہ چیز کہ بہتر ہو تیرے باغ سے اور یہی ہے اوس تیرے باغ پر ایک عذاب کو آسمان سے پس ہو جائے وہ تیرا باغ زمین صاف کہ اوس پر گھاس بھی نہویا ہو جائے پانی اوس باغ کا غائب زمین کے اندر پس اگر قدرت رکھے تو اوس کے طلب کرنے کی پس دیکھو جب اوس مرد مومن مفلس کے کہنے کے گمیر لیئے گئے پہل اوس شخص کے یعنی عذاب نے اوس کے باغ کو ایسا گمیر لیا کہ وہ سب جل کے خاک ہو گیا جیسا کہ احادیث سے ثابت ہوا پس صبح کی اوس شخص نے کہ اپنے ہاتھوں کو ملتا تھا رافنسوس کر کے اوس مال پر کہ جو اوسنے اوس باغ کی تیاری میں خرچ کیا تھا اور وہ باغ گرا ہوا تھا اپنی چھتو پر یعنی حالت یہ تھی اوس باغ کی کہ سب چھتیں بھی گر گئی تھیں اور دیواریں بھی گر گئی تھیں لیکن پہلے چھتیں گر ہی تھیں بعد اوس کے دیواریں گر ہی تھیں یا یہ کہ سب چھتیں جو انگور کے واسطے بنائی گئی تھیں وہ گر گئی تھیں اور صرف دیواریں رہ گئی تھیں اور کہتا تھا وہی صاحب باغ کہ ای کاش نہ شریک نہ تھا میں ساتھ پروردگار اپنے کے کسی کو تاکہ اس عذاب میں نہ مبتلا ہوتا اور نہ تھا واسطے اوس صاحب باغ کے کوئی ایسا گمیر وہ کہ اوسکی مدد کرتا سوائے خدا کے اور نہ تھا وہی صاحب باغ بدلا لینے والا (خدا سے) انتہی یہ حکایت میں نے قرآن مجید و فرقان حمید سے اس واسطے نقل کی ہو کہ جو طالبان دنیا آخرت کو بالکل ہوئے ہوئے ہیں اور دنیا میں عذاب الہی سے بے خوف ہیں وہ اس بات کو سمجھیں کہ ناشکری و کفران نعمت سے کہی یہ بھی ہوتا ہو کہ مال و دولت دنیاوی پر ہی زوال آجاتا ہو اور یہ اس امت میں بھی ممکن ہو اور عذاب آخرت اسکے علاوہ ہوں ہو لا کہیں تیسری حکایت وہ ہو کہ جو بہت و نعم سورۃ و انقلع میں مذکور ہو چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہوا لَکُم مِّنْہُمْ

کَمَا بَلَغْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذَا قَسَمُوا لِيَصْرِفَتْ عَنْهُمْ مَصْرِفَاتُ هَٰؤُلَاءِ لَا يَسْتَتِنُونَ هَٰؤُلَاءِ
 عَلَيْهِمْ طَائِفَاتٌ مِّنْ رَبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ هَٰؤُلَاءِ فَاصْبِرُوا كَالصَّابِرِينَ هَٰؤُلَاءِ فَتَنَادُوا مَصْرِفَاتُ هَٰؤُلَاءِ
 أَنْ ائْتُوا عَلَيَّ هَٰؤُلَاءِ فَكُنْتُمْ صَائِرِينَ هَٰؤُلَاءِ فَاصْبِرُوا كَالصَّابِرِينَ هَٰؤُلَاءِ فَتَنَادُوا مَصْرِفَاتُ هَٰؤُلَاءِ
 لَا يَدْخُلُهَا الْيَوْمَ هَٰؤُلَاءِ فَكُنْتُمْ صَائِرِينَ هَٰؤُلَاءِ فَاصْبِرُوا كَالصَّابِرِينَ هَٰؤُلَاءِ فَتَنَادُوا مَصْرِفَاتُ هَٰؤُلَاءِ
 قَالُوا إِنَّا لَصَائِفَاتٌ هَٰؤُلَاءِ فَكُنْتُمْ صَائِرِينَ هَٰؤُلَاءِ فَاصْبِرُوا كَالصَّابِرِينَ هَٰؤُلَاءِ فَتَنَادُوا مَصْرِفَاتُ هَٰؤُلَاءِ
 تَسْمَعُونَ هَٰؤُلَاءِ فَكُنْتُمْ صَائِرِينَ هَٰؤُلَاءِ فَاصْبِرُوا كَالصَّابِرِينَ هَٰؤُلَاءِ فَتَنَادُوا مَصْرِفَاتُ هَٰؤُلَاءِ
 قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا لَمَنَاطُوعِينَ هَٰؤُلَاءِ فَكُنْتُمْ صَائِرِينَ هَٰؤُلَاءِ فَاصْبِرُوا كَالصَّابِرِينَ هَٰؤُلَاءِ فَتَنَادُوا مَصْرِفَاتُ هَٰؤُلَاءِ
 سَاغِبُونَ هَٰؤُلَاءِ فَكُنْتُمْ صَائِرِينَ هَٰؤُلَاءِ فَاصْبِرُوا كَالصَّابِرِينَ هَٰؤُلَاءِ فَتَنَادُوا مَصْرِفَاتُ هَٰؤُلَاءِ
 ترجمہ تحقیق آزمایا ہم نے اونہیں کافروں کو جس طرح کہ آزمایا تھا ہم نے صاحبان باغ کو یاد کرو
 کہ جس وقت قسم کہانی اونہیں صاحبان باغ نے کہ البتہ کاٹینگے ہم اوسکے شجر کو صبح کے وقت
 اور انشاء اللہ تعالیٰ بھی نہ کہا پس پھر گیا اس باغ پر ایک پرنیوالا یعنی عذاب ہیرے
 پر دروگاری جانب سے ایسی حالت میں کہ وہ لوگ سب سو رہے تھے پس ہو گیا وہی
 باغ مانند ایسے باغ کے کہ جس کا شجر کاٹ گیا ہو پس جس وقت کہ وہ لوگ سو کے اٹھے تو اونہوں نے
 آپس میں ایک دوسرے کو صبح کے وقت پکارا کہ سویرے چلو تم اپنی کہیتی پر یعنی باغ پر
 اگر ہو تم شجر کے کاٹنے والے پس چلے وہ لوگ اپنے گروں سے اور آپس میں چپکے چپکے باتیں
 کرتے تھے کہ نہ داخل ہونے پائے اوسی باغ میں آج کے دن تمہارے اوپر کوئی فقیر یعنی
 ایسا نہ ہو کہ اوسکو کچھ دینا پڑے اور سویرے ہی گئے وہ لوگ فقیر و نیک محروم کرنے کو قصد
 ایسی حالت میں کہ اپنے زعم میں وہ لوگ فقیر و نیک منع کرنے پر یا شجر کاٹنے پر قادر تھے پس
 جس وقت کہ دیکھا اونہوں نے اوس باغ کو تو کہا کہ ہم راستہ بھول گئے ہیں یعنی چونکہ باغ
 کی حالت متغیر ہو گئی تھی لہذا پہلے اونہوں نے اوسکو نہ پہچانا اور یہ سمجھے کہ ہم راستہ بھول گئے
 دوسرے باغ میں چلے آئے ہیں لیکن جب اوسکو غور سے دیکھا اور پہچانا تو کہنے لگے کہ بلکہ

ہم لوگ یہ نصیب میں کہا (وہیں کے بہتر شخص نے ذکر جو پہلے فقیر و نکلے منع کرنے پر راضی تھا)
 کہ کیا نہیں کہا تھا میں نے تم لوگوں کو کہہ دیا کہ کیونکہ میں پاک اور منزه جانتے ہو تم اس کو کہا اور
 لوگوں نے کہہ پا کہ یہ پروردگار ہمارا تحقیق ہم لوگ ظلم کرنے والے تھے پس پیش آنے لگے
 اور ان کے بعض پر در آنجا لیکہ ملامت کرتے تھے آپس میں ایک دوسرے کو کہا اور انہوں نے کہ ای
 واسے ہم پر کہ تحقیق ہم لوگ تھے حد سے گزرنے والے قریب ہو کہ پروردگار ہمارا بدل دے
 ہمارے ہر اوس باغ سے یعنی بسبب تو بہر و انابت کے تحقیق ہم لوگ طرف اپنے پروردگار
 کے رغبت کرنے والے ہیں (اب حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے) کہ ایسا ہی ہوتا ہے عذاب دنیا
 میں اور البتہ عذاب آخرت کا بہت بڑا ہی اس عذاب دنیا سے کاش جانتے ہوئے وہ لوگ
 کہ ایسے افعال نہ کرتے کہ باعث نزول عذاب ہوں انتہی احادیث صحیحہ میں ان آیات کی
 تفسیر میں جو کچھ وارد ہوا ہے میں اوسکا خلاصہ تفسیر صافی سے لکھتا ہوں کہ ایک شخص
 و معمر تھا اور ایک باغ اوسکے ملک میں تھا اور وہ اوسکا بیوہ اپنے گھر میں کچھ نہیں لاتا تھا
 جب تک کہ مستحقین کو نہ دے لے پس جب اوس بڑھے تو وفات پائی تو اوسکے پانچ
 بیٹے تھے وہی اوس باغ کے وارث ہوئے اور اوسکے انتقال کے بعد پہلے سال وہ باغ
 اس قدر بہلا کہ اوس سے قبل کہی ایسا نہیں پہلا تھا پس جب اوس پانچوں بیٹوں نے دیکھا
 تو بغاوت و طغیان میں مبتلا ہو گئے اور آپس میں کہنے لگے کہ ہمارا باپ بہت بڑھا ہو گیا
 تھا اور اوسکی عقل جاتی رہی تھی آؤ ہم آپس میں عہد کر لیں کہ ابھی سال اس باغ کے
 بیوے میں سے فقیر و نکو کچھ نہیں تاکہ ہم تو نگر ہو جائیں اور ہمارا مال بہت ہو جائے
 بعد اوسکے سال آئندہ میں ہم بھی فقیر و نکو دینگے پس چار بہائی تو اس پر راضی ہو گئے اور
 ایک نہ راضی ہوا اوس کو حق سبحانہ و تعالیٰ نے اوسطہ فرمایا اور اوس کا قول ذکر کیا ہوا
 پس اوس چاروں بہائیوں نے اوس سے کہا کہ کو کپڑے خوب مارا یہاں تک کہ اوس کو یقین
 ہو گیا کہ یہ لوگ مجھ کو مار ڈالینگے لہذا وہ بھی مجھ سے اُنکے مشورے میں داخل ہو گیا اور

جب اس باغ پر عذاب نازل ہوا تو اوسنے اپنا قول بایں لوگوں دہرایا اور اون سب نے ملے
توبہ کی جیسا کہ آیات اخیرہ سے ظاہر ہے اور احادیث سے ثابت ہے کہ اون لوگوں کی توبہ قبول
ہوئی اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے اوس سے بہترین عطا فرمایا تنبیہ یہ حکایت میں نے
اس واسطے لکھی ہے کہ شاید طالبان دنیا اسکو ملاحظہ کر کے اپنی غفلت و عصیان و طغیان
سے باز آئیں اور توبہ کریں اور حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف رجوع کریں چوتھی حکایت
میں اصول کافی سے لکھتا ہوں چنانچہ باب حب لدنیا والحرص علیہا میں منقول ہے وعدہ من
اصحابنا عن احمد بن محمد بن خالد عن منصور بن العباس عن سعید بن
جناح عن عثمان بن سعید عن عبد الحمید بن علی لکونی عن مہاجر الاسدی
عن ابی عبد اللہ قال من عیسیٰ بن مریم علی قریۃ قد مات اہلہا و طین ہا
و دواہما فقال اما انہم لم یموتوا الا بسخطہ و لو ما تقا متفرقین لتلافی
فقال الخاریعان یروح اللہ و کلمتہ ادع اللہ ان یحییہم لئلا یفحس و نا ما کانت
اعمالہم فنتجنبہا فدعا عیسیٰ ربہ فنودی من النجوان ما ہم فقام عیسیٰ
باللیل علی شرف من الارض فقال یا اہل هذه القرية فاجابہ منهم عجیب
لبیک یروح اللہ و کلمتہ فقال و یحکم ما کانت اعمالکم قال عبادۃ الطاعة
و حب الدنیا مع خوف قلیل و امل بعید و غفلة فی لہو و لعب فقال کیف
کان حکمکم لدنیا قال کحب الصبی لأمہ اذا اقبلت علیہا من ضا و سرہا و اذا
ادبت عنا بکینا و ضنا قال کیف کانت عبادتکم للطاعة قال الطاعة
لاہل المعاصی قال کیف کان عاقبہ امس کم قال بتنا لیلہ فی عافینہ و اصبحنا
فی لہا و یہ فقال و ما الہا و یہ فقال سبحین قال جبال من
جمرات قد علینا الی یوم القیامہ قال فما قلتم و ما قیل لکم قال قلنا
سردنا الی الدنیا فنہد فیہا قیل لنا کذبتم قال و یحکم کیف لم یکن غیری

من بعد قال یا روح اللہ وکلقتہ انہم ملجئون بلجام من نار یا بدی ملتکم
 غلاظہ شداد وانی کنت فیہم ولم اکن منہم فلما نزل العذاب عمی
 معہم فانما مطلق بشعرہ علی شقیں جہنم کادری اکبث فیہا و انجو منها
 قالفت عیسیٰ الی الحواریین فقال یا اولیاء اللہ اکل الخبز الیابس بالماء الجویش
 والنعیم علی الحزابل خیں کثیر مع عافیة الدنیا والاخرة ترجمہ حضرت ابو عبد اللہ
 یعنی حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہو کہ آپ نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ بن مریم کا ایک
 ایسے قریب پر گذر ہوا کہ اوسکے سب رہنے والے اور پرند و چرند مر گئے تھے پس فرمایا حضرت
 عیسیٰ نے کہ آگاہ ہو کہ یہ لوگ نہیں مرے ہیں بلکہ بسبب عذاب کے اور اگر متفرق مرتے تو البتہ
 ایک دوسرے کو دفن کرتا پس کہا حواریوں نے کہ اے روح اللہ و کلمۃ اللہ دعا کیجیے اللہ تعالیٰ
 سے کہ وہ ان لوگوں کو ہمارے لیے زندہ کر دے پس یہ لوگ ہم کو آگاہ کریں کہ انکے اعمال کیا تھے
 تاکہ ہم ان اعمال سے پرہیز کریں پس دعا کی حضرت عیسیٰ نے اپنے پروردگار سے پس آسمان
 و زمین کے بیچ سے انکو آواز آئی کہ پکاراؤ انکو پس کھڑے ہوئے حضرت عیسیٰ رات کے وقت اوپر
 ایک اونچے مقام کے زمین سے اور کہا کہ اے اہل اس قریہ کے دینی اہل ان لوگوں کو پکاراؤ
 پس جواب دیا او نہیں حضرت کو ان لوگوں میں سے ایک جواب دینے والے نے کہ لبیک
 یا روح اللہ و کلمۃ اللہ پس فرمایا آپ نے کہ اے ہو تمہارے اوپر کیا تھے اعمال تمہاری
 کہا اوس شخص نے کہ عبادت طاعت کی اور محبت دنیا کے ساتھ خوف قلیل کے اور از روی
 دور و راز کے اور غفلت کی لمو و لعب میں پس فرمایا حضرت عیسیٰ نے کہ کسطرح تھی محبت
 تمہاری واسطے دنیا کے جواب دیا اوس شخص نے کہ مانند محبت طفل صغیر کے واسطے اپنی ماں
 کے حبس وقت کہ آتی تھی ہماری طرف تو ہم خوش و حرم ہوتے تھے اور حبس وقت کہ ہم سے پیٹھ
 پھیر لیتی تھی تو ہم روتے تھے اور غمگین ہوتے تھے فرمایا حضرت نے کہ کسطرح تھی عبادت تمہاری
 واسطے طاعت کے جواب دیا اوس شخص نے کہ طاعت کرنا واسطے اہل معاصی کے فرمایا

آپ نے کہ کیا ہوا انجام تمہارے کام کا جواب دیا اوس شخص نے کہ رات کو سوے ہم لوگ عافیت
 میں اور صبح کو داخل ہوے ہم لوگ ہمارے میں پس فرمایا آپ نے کہ کیا چیز ہو یا وہ پس
 جواب دیا اوسنے کہ سچ میں ہی فرمایا آپ نے کہ کیا چیز ہو سچ میں جواب دیا اوس شخص نے
 کہ پھاڑ میں انگاروں کے کہ بڑکانی جائیگی ہم لوگوں پر روز قیامت تک فرمایا آپ نے کہ
 پس کیا کہاتم نے اور کیا کہا گیا تم سے جواب دیا اوس شخص نے کہ کہا ہم نے کہ پیروئے
 جائیں ہم طرف دنیا کے تاکہ اب ہم اوس میں جا کے زہد اختیار کریں کہا گیا ہم سے کہ تم
 لوگ جو ٹٹہ کہتے ہو فرمایا آپ نے کہ وائے ہو تیرے اوپر کیا سبب ہے کہ سوا تیرے دوسرے
 شخص سے اوس لوگوں میں سے مجھ سے کلام نہیں کیا جواب دیا اوسنے کہ یا روح اسد و کلیمہ
 تحقیق اوس لوگوں کے منہ میں آگ کی لگام دی ہوئی ہو اور وہ لگام ایسے فرشتوں
 کے ہاتھ میں ہو کہ جو سخت اور شدید ہیں اور میں اوس لوگوں کے درمیان میں رہتا تھا
 اور اوس لوگوں میں سے میں نہیں تھا یعنی میں اوس لوگوں کے سے اعمال بد نہیں
 کرتا تھا پس جبوقت کہ نازل ہوا عذاب عام تو مجھ کو ہی اوس لوگوں کے ساتھ لے لیا
 پس لٹکا ہوا ہوں ساتھ ایک بال کے جہنم کے کنارے پر نہیں جانتا ہوں میں کہ
 گرا یا جاؤنگا میں اوس میں یا اوس سے نجات پاؤنگا پس متوجہ ہوئے حضرت عیسیٰ
 طرف حواریوں کے اور فرمایا کہ ای دوستان خدا کہانا سو کھی روٹی کا ساتھ کچلے ہوے
 نمک کے اور سونا گور و پربہت بستر ہی جبکہ ساتھ عافیت دنیا و آخرت کے ہونتی
 چونکہ طول بہت ہو گیا ہے لہذا میں انہیں چار حکایتوں پر اکتفا کرتا ہوں جس شخص کا
 مادہ قابل ہو اور روشنی ایمان کی اوسکے دل میں باقی ہو اوسکو اسی قدر کافی ہو اور جو
 لوگ کہ طبع علی قلوب بصرہ فہم لا یفقهون کے مصداق ہیں اوسکا مرض لا علاج ہے
 اسٹھوان علاج اوس تشیلات دنیا میں نظر و فکر کرنا کہ جو پیشوا ایمان دین و مذہب
 نے بیان فرمائی ہیں اور اوسکا ذکر کرنا اور یاد رکھنا اور میں یہاں دس مثالیں کتاب

مستطاب بین الحیات سے اُردو میں ترجمہ کر کے باہجاز و اختصار نقل کرتا ہوں **تشیل اول**
 حضرت امام جعفر صادق ؑ سے منقول ہے کہ جو شخص دنیا کے جمع کرنے میں حریص ہوتا ہے
 اسکی مثال ریشم کے کیرے کی ہے کہ جب قدر اپنے اوپر ریشم کو زیادہ بنتا ہے اور سب قدر اسکی
 راہ بند ہوتی جاتی ہے اور نکلنا اسکا مشکل ہوتا جاتا ہے بیان تک کہ اپنے نکلنے کی راہ کو بال
 بند کر دیتا ہے اور اس کے اندر مر جاتا ہے **تشیل دوم** حضرت امام رضا علیہ السلام سے منقول ہے
 کہ مثال دنیا کی مثال ب شور کے ہے کہ جتنا آدمی اسکو زیادہ پیتا ہے اور تنا زیادہ پیا سا ہوتا
 ہے بیان تک کہ پیتے پیتے مر جاتا ہے اور اسکی پیاس نہیں بجھتی **تشیل سوم** حضرت امام
 جعفر صادق ؑ سے منقول ہے کہ جناب امیر المؤمنین کی کتاب میں لکھا ہوا ہے کہ دنیا مثال غی
 کے ہے کہ پشت اسکی نہایت نرم و ملائم ہوتی ہے اور شکم اسکا زہر قاتل سے بھرا ہوتا ہے
 عاقل اسکے زہر سے پرہیز کرتا ہے اور طفل نادان اسکی نرمی و خط و خال کی طرف مائل ہو جاتا
 ہے اور اس سے کہیلنے لگتا ہے آخر کو وہ سانپ اسکو مار ڈالتا ہے **تشیل چہارم** جناب
 رسول خدا نے فرمایا ہے کہ مجھ کو دنیا سے کیا کام ہے مثال میری اور دنیا کی مثل کسی سوار کے
 ہے کہ وہ دھوپ اور گرمی کی شدت میں کسی درخت سایہ دار کے نیچے پہنچے اور کچھ دیر
 وہاں قیلولہ کرے اور بعد اسکے اس درخت کو چوڑے چلا جائے **تشیل پنجم** حضرت
 امام موسی کاظم علیہ السلام سے منقول ہے کہ دنیا حضرت عیسیٰ کے سامنے مانند ایک گری ہوئی
 کے تشکل ہو کے آئی حضرت نے اس سے پوچھا کہ تو نے کتنے شوہر کیے اسنے جواب دیا
 کہ بہت آپ نے پوچھا کہ سب نے تجھ کو طلاق دی اسنے جواب دیا کہ نہیں بلکہ میں نے سب کو
 مار ڈالا حضرت عیسیٰ نے فرمایا کہ وائے ہو حال پر باقی ماندون شوہروں کے کہ انکو کیوں
 نہیں غیرت ہوتی ان شوہروں کے حال سے کہ جو مار ڈالے گئے **تشیل ششم** حضرت امام
 موسی کاظم سے منقول ہے کہ حضرت لقمان نے اپنے صاحبزادے کو وصیت کی کہ امی و فرزند
 دنیا ایک دریائے عمیق ہے بہت سے لوگ اس میں غرق ہو گئے پس چاہیے کہ تیری کشتی

اس دریا میں تقوی و پرہیزگاری ہو اور اس کشتی میں تو ایمان اور اعمال صالحہ کا توشہ جمع کرے اور بادبان اس کشتی کا توکل ہو کہ بغیر خدا پر توکل کیے ہوئے یہ کشتی نہیں چلتی ہو اور نا خدا اس کشتی کا عقل ہو اور لنگر اس کشتی کا صبر ہو تکمیل مفتاح حضرت امام موسی کاظم سے منقول ہو کہ دنیا مثل ایسے گھر کے ہو کہ جسکی چہت بہت نیچی پٹی ہوئی ہے اگر تو سر اوٹھا کر لگا تو چہت میں لگیگا اور ٹوٹ جائیگا اور اگر سر کو نیچے جھکا بیگا اور تواضع اور انکسار کر لگا تو صحیح و سلامت دنیا سے باہر جائیگا تکمیل مفتاح جناب رسول خدا سے منقول ہو کہ دنیا مثل طعام مہاسی لذیذ کے ہو کہ کھانے کے وقت لذت دیتے ہیں اور جب معدے میں پہنچتے ہیں تو وہ متعفن و بدبو ہو جاتے ہیں اور جب قدر کھانا زیادہ لذیذ و چرب و شیرین ہوتا ہو تو تنہا ہی اوسکا مدقوع و فضلہ زیادہ بدبو و کیف ہوتا ہو اور طعام مہاسی لذیذ کے کھانے میں زیادہ فساد پیدا ہوتا ہو اور کھانے والا زیادہ درد بیماری میں مبتلا ہو جاتا ہو اسی طرح جس قدر دنیا میں زیادہ تصرف ہوتا ہو تو مرے کے وقت کہ دفع کرنیکا زمانہ ہو اوسکی برائی و نقصان زیادہ ظاہر ہوتا ہو یا دنیا مانند ایسے گھر کے ہو کہ چور اوس میں آئے اور سب مال و اسباب اوٹھا لیجائے پس جب قدر کہ مال و اسباب زیادہ اور عمدہ ہوگا اوسی قدر صاحب مال کو زیادہ حسرت ہوگی اسی طرح جب انسان کو موت آتی ہو تو جب قدر اوسے دنیا میں مال و اسباب جمع کیا ہو اوسی قدر اوسکی مفارقت و شہار و سخت معلوم ہوتی ہو تکمیل نعم حضرت عیسیٰ سے منقول ہو کہ آپ نے فرمایا کہ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ جس طرح کوئی بیمار طعام عمدہ کی طرف دیکھتا ہو اور بیماری اور مرض کے سبب سے اوسکے کھانے کی خواہش نہیں کرتا اسی طرح ہو بیمار محبت دنیا کا کہ لذت و شیرینی عبادت و بندگی اوسکو نہیں معلوم ہوتی اور میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ گھوڑے پر جب تک سواری نہ کرو اوسکی شوخی اور ہڈی برطرف نہیں ہوتی اسی طرح جب تک دل کو یا دمرگ اور مشقت عبادت کے ساتھ نرم نہ کرو اوسکی قسادت برطرف نہیں ہوتی اور حق کی اطاعت نہیں کرتا

تمثیل دہم قلم یوز آصف و بلوہر میں یہ مثال جامع دنیا کی بلوہر کی زبانی لکھی ہوئی ہے کہ ایک
فیل مست نے ایک آدمی کا پیچھا کیا اور وہ ہانکتا ہوا ایک کنوین کے قریب پہنچا کہ دو شاخین
اوسکی کنارے پر اوگی ہوئی تھیں اون دونوں شاخوں کو کپڑے کے اوس کنوین میں لٹک گیا بعد
اوسکے جب اوپر دیکھا تو معلوم ہوا کہ دو چوہے کہ ایک کارنگ سفید اور ایک کاسیہ ہوا اون
شاخوں کو کاٹ رہے ہیں جب پیچھے نظر کی تو دیکھا کہ چارافعی اپنے سوراخوں سے سر باہر کیے ہیں
جب قعر چاہ میں نظر کی تو دیکھا کہ ایک اثر دبا منہ کولے ہوئے ہے کہ جسوقت یہ اوپر سے گرے
تو اسکو ٹکڑا کر جائے جب اوپر دیکھا تو معلوم ہوا کہ اون دونوں شاخوں کے پاس تھوڑا سا شہد
لگا ہوا ہے پس یہ شخص شہد کے چاٹنے میں ایسا مشغول ہوا کہ اوسکی شیرینی نے ان سب آفتوں سے
غافل کر دیا حالانکہ نہیں جانتا تھا کہ وہ چاروں سانپ اسکو کب کاٹ کھائیں گے اور وہ دونوں
چوہے اون دونوں شاخوں کو کب قطع کر نیگے اور جب اوس اثر دہے کے منہ میں جائیگا تو اوسکا
کیا حال ہوگا پس وہ کنواں دنیا ہی کہ آفتوں اور بلاؤں اور مصیبتوں سے بھری ہوئی ہے اور
وہ دو شاخین رشتہ حیات ہیں اور وہ دو مویش سفید و سیاہ دن و رات ہیں کہ آدمی کے
رشتہ حیات کو قطع کرتے ہیں اور وہ چار سانپ اخلاط اربع ہیں یعنی سودا و صفرا و بلغم و خون
کہ آدمی نہیں جانتا ہے کہ کسوقت ہیجان میں آویں گے اور اوسکو ہلاک کر دینگے اور وہ اثر دہاموت
ہے کہ انتظار میں ہے اور ہمیشہ آدمی کی طلب میں رہتی ہے اور وہ شہد کہ جسپر یہ شخص فریفتہ ہوا ہے
اور اوسکے سبب سے سب چیز و نگوہول گیا ہے لذتیں اور خواہشیں اور نعمتیں دنیا کی ہیں
لہذا ان علاج خاص ایک مرض مملکت ہے کہ جو ہندوستان میں چند روز سے مثل طاعون اور
وبا کے پھیل گیا ہے اور اگر غور اور فکر کی جائے تو معلوم ہو جائے کہ اس مرض کا مضر اور
دونوں بیماریوں سے بہت زیادہ ہے اس سبب سے کہ وہ دنیا میں باعث موت ہیں اور یہ
آخرت میں سبب ہلاکت اور یہ مرض سارے وہی محبت دنیا و طلب مال و دولت و جاہ و شہرت
ہو اور یہ عبد ذلیل و توفیق رب جلیل اس مرض کا علاج دو طرح لکھا ہے اول چند آیات

کثیر المدایات میں نظر و فکر کرنا اور اونکا ذکر کرنا اور یاد رکھنا اور قبل ذکر ان آیات کے ایک لطیفہ
غیبی کو بیان کرتا ہوں کہ جو ایک معجزہ ہو معجزات قرآنی میں سے اور میں نے اسکے بیان کرنا
وعدہ ہی تبصرہ اول میں کیا ہو وہی ہندو ملک و خوب یاد ہو کہ جب میرا عنفوان شباب تھا تو
میں نے بعض روسائے طالبان دنیا و نازکانِ آخرت کی ایک تصنیف دیکھی کہ جو زبانِ اردو میں
تھی چونکہ یہ لوگ ایسی تبلیغ کرتے ہیں کہ خواہ مخواہ عوام کی نظروں میں بالکل حق سے مشابہ
ہو جاتا ہو اور میں اوس زمانے میں ان حضرات کے حال سے بخوبی واقف نہ تھا لہذا اوس
کتاب کے مطالعہ سے محکوم نہایت تاثر ہوا اور میں نے اپنے دل میں کہا کہ یا اللہ یہ کس قسم کا
آدمی ہو کہ اس طرح کی باتیں لکھتا ہو کہ جو ظاہر میں حق معلوم ہوتی ہیں اور غور و فکر کرنے سے
محض باطل چونکہ محکوم ابتدا سے شعور و کمال عقل سے قرآن مجید و فرقان حمید سے ایک
عجبت مفراطی اور میری ابتک عادت ہو کہ ہر مسئلہ مشککہ میں کہ جو محکوم پیش آتا ہو اسی
کتاب عزیز کی طرف رجوع کرتا ہوں اور حق سبحانہ و تعالیٰ کے فضل و احسان سے ہی کے
آیات بنیات سے وہ مشکل حل ہو جاتی ہو اور امر حق مثل آفتاب کے روشن ہو جاتا ہے
لہذا میں نے قرآن مجید کو ماتہ میں لیا اور حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف رجوع کی اور کہا کہ
یا خداوند عالم یہ نثری کتاب عزیز ہو اور اسی باب میں تو نے فرمایا ہو کہ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مُصِی
بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْتَنِلُ مِنْ حَيْكِهِ حَمِيدٌ بِحَمْدِهِ اسی کتاب سے بتاؤ گے کہ
جسکی یہ تصنیف ہو یہ کس قسم کا آدمی ہو بعد اوس کے قرآن شریف کو کہولا تو ایسی آیات نکلو
کہ جو با وصف رکاز و اختصار و قلت الفاظ ایسے جامع ہیں کہ کوئی طریقہ اور کوئی مذاق
اور کوئی فکر و خدع اس فرقہ مستحدثہ کا ایسا نہیں ہو کہ جو اوس کے عموم میں داخل نہ ہو چنانچہ
وہ آیات یہ ہیں قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ صَلُّوا لَعْنَةً سَعَيْنَا فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُخْسِنُونَ صُنْعًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ
وَلِقَائِهِمْ فَخِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنَانًا وَذَٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ

جَعَلَكُمْ جَعْلًا كَعَزَّوَاتُ الْاِثْنَيْنِ وَرَسُلِي هَذَا وَادِجُزْوَ شَانِزْدَهَم سوره گفت ابین
 ان آیات کثیر الہدایات کے ہر فقرے کو علیحدہ نقل کر کے اوسکا ترجمہ لکھتا ہوں اور بطور
 اجمال واختصار اوسکی مطابقت ہی اس فرقہ مستندہ کے کلیات اور جریات سے کیے دیتا ہوں
 لعلکم تذکر و ن شروع آیت یہ ہو قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْاَخْسَرِیْنَ اَعْمَالًا ترجمہ کہہ
 اے محمد کہ کیا آگاہ کروں میں تم کو کہ کون لوگ ہیں زیادہ نقصان اوٹھانے والے اعمال میں
 انتہی ظاہر ہو کہ یہ آریہ کریمہ کیسا جواب صریح ہو مجھے عبد ذلیل کے سوال کا الَّذِیْنَ صَلَّیْ سَعِیْہُمْ
 فِی الْحَقِیْقَةِ الدُّنْیَا ترجمہ وہ لوگ ہیں کہ ضایع ہو گئی ہو ساری کوشش اوکی بیچ زندگانی
 دنیا کے انتہی ظاہر ہو کہ جو لوگ ہمہ تن تحصیل دنیا میں مصروف رہتے ہیں اور سب وقت
 اپنا اسی میں صرف کرتے ہیں اور ساری سعی و کوشش اسکے حاصل کرنے میں برباد کر دیتے
 ہیں اور آخرت کا نہ کبھی نام لیتے ہیں نہ اوسکے واسطے کوئی کام کرتے ہیں ان سے زیادہ
 زیانکار اور نقصان اوٹھانینوالا کون ہو سکتا ہو کہ دنیا کو اونہوں نے نہ جو ایک فانی و نابالغ
 چیز ہی آخرت کو بیچ کے کہ جو باقی و دائم ہو مول لیا اب اسکی مطابقت زمانہ حال کے طالبان
 دنیا پر ملاحظہ کیجیے کہ صبح سے شام تک اور شام سے صبح تک ان لوگوں کو یہی فکر رہتی ہے
 کہ کیسی طرح دنیا میں ترقی حاصل کریں اسی کے واسطے تحصیل علوم کرتے ہیں اور اسی کی واسطے
 سفر و دور دراز اور اسی کے واسطے محنت و مشقت اور آخرت کا کبھی کوئی کام نہیں کرتے
 افضل عبادات نماز ہو اوسکے لیے اول تو اونکے انگریزی کپڑے جھکنے نہیں دیتے رکوع و سجود
 کیونکر کریں دوم فرصت کہاں نماز ظہر و عصر کیونکر پڑھیں وہ تو اونکے کچھری کا وقت ہے
 جب محنت شاقہ کر کے گھر میں آئے تو مغرب کی نماز کے لیے کہاں دماغ و فاکر تا ہے کچھ دیر
 آرام کی ضرورت ہی پھر قانون دیکھنا ہے مقدمات کو سمجھنا ہے یا تجویزین لکھنا ہے مشلین پراہ
 آئی ہیں پھر کھانا بھی کھانا ہے اور دن بھر کے شکے ماندے کو سویرے سونا بھی ضرور ہے
 پھر نماز عشا کی فرصت کہاں مل سکتی نماز صبح کے لیے خواہ شبیرین سے بیدار ہونا

یہ کس سے ممکن ہے حالانکہ اگر خیال کیا جائے تو نماز پڑھنے میں کچھ دیر نہیں لگتی دس منٹ میں چار رکعت نماز بخوبی ادا ہو سکتی ہے اور ستر رکعت اور دس رکعت اس سے بھی کم میں ممکن ہے کہ یہ لوگ اپنا کام بھی کریں اور نماز بھی پڑھ لیں مگر نہیں پڑھتے اور اگر کسی صاحب بہادر نے مسلمانوں سے شرم کر کے کہیں کسی وقت کی نماز پڑھی ہی تو کفر العزاب یعنی مانند کوسے کے ٹونگ مارنے کے سجدہ کرتے ہیں کہ پیشانی ہی اچھی طرح زمین میں نہیں لگنے پاتی روزہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ سپرہو آتش جہنم سے مگر ان لوگوں کو ڈاکٹر صاحب منع کرتے ہیں کیونکہ روزہ رکھیں سال بہ سال یہ لوگ اچھے رہتے ہیں مگر ماہ مبارک آیا اور بیمار بن گئے اور ڈاکٹر سے سارٹیفکیٹ بیماری حاصل کر لیا حالانکہ سب اپنا کام اس ماہ مبارک میں ہی ہمیشہ کی طرح کرتے ہیں اس کے لیے انکی ہماری مانع نہیں اس صنف میں سے یہ اون لوگوں کا ذکر ہے کہ جو کچھ روزہ نہ رکھنے سے مرناتے ہیں لہذا یہ جیلہ کرتے ہیں ورنہ بعض حضرات کہ جو عہد ہائے جلیلہ پر متمکن ہیں وہ تو علانیہ ماہ مبارک میں اپنے اجلاس پر شراب پیتے ہیں کیسا جیلہ اور حوالہ زکوٰۃ کیونکر دیں اس میں تو مال کا نقصان ہو اس کے عوض میں سود البتہ لیتے ہیں کہ باعث نفع ہو حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا آتَيْتُم مِّن سَرًّا لَّا لِيُكَلِّمَ بَيْنًا فِيْ اَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَكُنْ بَيْنًا عِنْدَ اللّٰهِ ۚ وَمَا آتَيْتُم مِّنْ زَكٰوةٍ مِّنْ بَيْنٍۭ ۙ فَاُولٰٓئِكَ لَا يَصْعَدُوْنَ رَجْوٰیۭ ۙ

سورہ الروم) ترجمہ اور جو کچھ مال کہ دیتے ہو تم سود لینے کی غرض سے تاکہ بڑھے لوگوں کے اموال میں پس نہیں بڑھتا ہو وہ نزدیک اللہ کے اور جو مال کہ دیتے ہو تم زکوٰۃ میں ایسی حالت میں کہ ارادہ کرتے ہو تم خدا کی رضا مندی کا پس زکوٰۃ کے دینے والے وہ لوگ ہیں کہ جو دونا نفع پاتے ہیں انتہی حج کو جانا ایک فعل عبث اور سوانگ اور تماشا سمجھتے ہیں پھر اس کے لیے محنت سفر و صرف مال و زریوں پسند کرنے لگے اس کے عوض میں ولایت کا جانا واجب و لازم جانتے ہیں کہ آئہ تحصیل دنیا سے فانی ہو اور اسی کے اوپر سب امور شرعیہ و واجبہ و مندوبہ کا قیاس کر لینا چاہیے کہ بعض تو بالکل یہی تارک ہیں اور بعض نے اگر کوئی عمل خیر کیا بھی تو

نہایت بے اعتنائی و لاپرواہی کے ساتھ کاش جس قدر انتہام و محنت و مشقت تحصیل دنیا کے لیے کرتے ہیں اور سکا عشر عشر بھی تحصیل آخرت کے لیے کرتے وہم محسبوں ان کا شمار ٹھیکہ داروں کے ساتھ مترجمہ اور وہ لوگ جانتے ہیں کہ تحقیق یہ ہے کہ وہ اچھا کام کرتے ہیں انتہی ظاہر ہے کہ یہ لوگ اپنے ان کاموں کو کس قدر اچھا سمجھتے ہیں اور کس قدر اس پر فخر و ناز کرتے ہیں اور اور مسلمانوں کو بھی کس شد و مد سے اس کی طرف دعوت کرتے ہیں اور اسی کا نام انہوں نے ہمدردی قوم اور ترقی اسلام رکھا ہے حالانکہ یہ عین تنزل اسلام و عداوت مسلمانین ہو چنانچہ اس کی تصریح و تبیین انشاء اللہ المستعان اسی مبحث میں بیان کی جائیگی با انہیہ ان لوگوں میں سے جس شخص کو کچھ بھی پاپس اسلام باقی ہے اور نور ایمان کسی قدر بھی اوسکے دل میں ہے اوسکے اوپر اس آیت کا اطلاق نہیں ہو بلکہ جو لوگ اس آیت کے مصداق ہیں اُن کی طرف خود ہی حق سبحانہ و تعالیٰ آیت مابعد میں اشارہ فرماتا ہے کہ اُولَئِكَ الَّذِیْنَ کَفَرُوا بِآیَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ تَرَجُّمہ یہ لوگ وہ ہیں کہ جو کافر ہوئے ساتھ آیات پروردگار اپنے اور لقا اوسکی کے انتہی آیات کا اطلاق دو چیزیں ہوتا ہے اول آیات قرآن دوم معجزات انبیاء علیہم السلام ظاہر ہے کہ جو اس فرقے کے راس و رئیس ہیں اور ان دونوں چیزوں کے منکر ہیں انکار آیات تو اس طرح ثابت ہے کہ صد ہا آیات بنیات سے وجود ملائکہ و شیطان ثابت ہے اور یہ لوگ قطعاً انکار کرتے ہیں اور بہت سی آیتوں سے حضرت عیسیٰ کا بغیر باپ کے خدا کی قدرت سے پیدا ہونا ثابت ہے اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ وہ حضرت یوسف نجار کے بیٹے تھے اور اس قول سے فقط آیات قرآنیہ کا انکار نہیں ہو بلکہ توریت و انجیل کا بھی انکار لازم آتا ہے کہ ان کتابوں سے بھی حضرت عیسیٰ کا بغیر باپ کے پیدا ہونا ثابت ہے اور معجزات انبیاء علیہم السلام کے بھی صریحاً منکر ہیں از قبیل احیائے اموات و تہکات بحر و شق قمر وغیرہ کے اور کہتے ہیں کہ حرق عادت محال ہے حالانکہ ان معجزات کا انکار بھی مستلزم ہے انکار آیات قرآن و توریت و انجیل کا کہ صد ہا آیات سے معجزات انبیاء کے کرام ثابت ہیں اور لقا اوسکی

امور اخر و یہ مراد ہیں چنانچہ جلالین میں اس لفظ کی تفسیر میں چار الفاظ جامع لکھے ہیں بحث
و حساب و ثواب و عقاب اور یہ لوگ اکثر امور اخر و یہ کے منکر ہیں مثل حور و قصور و استجاء
و انوار و انہار بہشت و غیرہ کے اور ان کا انکار بھی مستلزم ہوا انکار آیات قرآن کا اس سبب
کہ صد ہا آیات بنیات سے یہ امور ثابت ہیں جسکا جی چاہے ان معتقدات کے انکار کو تفسیر
بالرے میں ملاحظہ کرے کہ جو ان کے بانی و مخترع مذہب کے افکار و افکار کے نتائج میں سے ہوں
بعد اسکے حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو مَحَبَطَاتِ اَعْمَالِهِمْ فَلَا نُقِيمُ لَكُمْ الْقِيَامَ
وَمَنْ نَا تَرَجْمِيسَ بَرَادِہُ کُنْ اَعْمَالِ اَوْنِکے پس نہ قائم کریں گے ہم واسطے اونکے قیامت کے
دن ترازو کو انتہی ظاہر ہو کہ وزن کرنے کی جب ضرورت ہو کہ اعمال خیر و شر و نون ہوں اور
جب اونکے اعمال خیر کچھ بھی نہیں تو پھر تولنے کی اور ترازو کے قائم کرنے کی کیا ضرورت ہے
یا وزن نہ قائم کرنے سے یہ مراد ہے کہ قیامت کے دن بسبب اعمال بد کے کچھ اون لوگوں کا
وزن و وقار نہ ہو گا ذلک جَنَّ اَوْ هُمْ جَهَنَّمَ کَمَا تَخْذُوا اٰیٰتِیْ وَرُسُلِیْ
هٰنَ وَ اَقْرَجْمِہُ یہ چیز اونیکی ہو جہنم بسبب اوس چیز کے کہ کفر کیا اون لوگوں نے اور مقرر کیا
میری آیتوں کو اور رسولوں کو ہنسی ٹھٹھا انتہی اسکا اطلاق ہی اون لوگوں پر اظہر من الشمس ہے
کہ ان لوگوں کی نظر میں نہ کچھ آیات قرآنی کی وقعت ہو نہ رسولوں کی اپنے رائے کے موافق جس
آیت کے جو معنی چاہے وہ کہدے اور رسولوں کے جس حکم کو چاہے مانا اور جسکو نہ چاہے مانا
جو شخص انکی تفسیر بالرائے و تہذیب اخلاق کو ملاحظہ کرے اوسکو معلوم ہو جائے کہ رسولوں کو
کس بے وقعتی کی نگاہ سے یہ لوگ دیکھتے ہیں اور کیسے کیسے کلمات نا طالع اونیکی جناب میں
کہتے ہیں اور معجزات کے تو قطعاً منکر ہی ہیں اور آیات قرآن کے جو معنی چاہتے ہیں وہ
بیان کر دیتے ہیں خواہ اوسکے الفاظ کے مطابق ہوں یا نہ ہوں یہ ہنسی ٹھٹھا نہ ہوا
تو کیا ہوا علاوہ اسکے اکثر فقرات اوس تفسیر بالرائے کے ایسے ہیں کہ جن سے صحیح آیات
قرآن و احکام پیغمبر آخر الزمان پر مضحکہ کرنا ثابت ہو چنانچہ ایک فقرہ اوسی تفسیر کا منجھکا

یاد کیا کہ مفسر صاحب فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کا یہ اعتقاد ہو گیا ہو کہ بہشت ایک ایسا مقام ہے
 کہ جیسا کہ بیویوں کا چکلا ہوتا ہے اور ایک مقام پر فرماتے ہیں کہ مسلمان کہتے ہیں کہ حورین
 پانڈی کے لنگن پہنے ہوئی جیسے کہ ہمارے یہاں کی گوسنین پہنے ہوتی ہیں سبحان اللہ
 کیا اسلام و ایمان ہو اور کیا خیر خواہی اسلام اب کوئی منصف ہم کو انصاف سے جواب دے
 کہ اس اعتقاد کے لوگوں کی ترقی باعث ترقی اسلام ہو یا موجب نزل بلکہ انہدام جو شخص
 کہ صاحب دل ہو وہ بچشم بصیرت ملاحظہ کرے کہ کیا جامعیت قرآن بلکہ یہ کیسا اعجاز ہے
 کہ جو فرقہ تیرہ سو برس بعد پیدا ہوا اس کے اصول و فروع کلیۃً چند الفاظ مبارکہ کے تحت
 میں پہلے ہی سے مندرج ہیں سچ ہو لا رطب ولا یابس الا فی کتاب میں دوسرا اعلان
 اس مرض مہلک کا یہ ہے کہ ان لوگوں کی رائے کی غلطی ثابت کر دی جائے اور میں اس کو
 بعون اللہ تعالیٰ کلام الہی سے بہت آسانی کے ساتھ ثابت کیے دیتا ہوں واضح ہو کہ
 ان لوگوں کا یہ قول ہو کہ اسلام ضعیف ہو گیا ہو اسکی ترقی کی فکر کرنا چاہیے یہ قول
 حق و صدق ہے بیشک اسلام ضعیف ہو گیا ہو اور ہر مسلمان پر واجب ہو کہ اسکی ترقی کی فکر
 کرے لیکن یہ لوگ اس قول میں کلام معجز نظام جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کے مصداق
 ہیں کہ آپ نے جب خوارج کا یہ قول سنا کہ ان المحکمہ لا ٰللہ یعنی حکم نہیں ہو مگر خدا کے
 لیے تو فرمایا کہ کلمۃ حق بیا د بھا الباطل یعنی یہ کلمہ حق ہو مگر اس سے باطل کا ارادہ
 کیا جاتا ہے بیان اوس کا یہ ہے کہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ وہ علوم پڑھ کر جن سے دنیا حاصل ہو
 اور وہ تدبیریں کر کے جس سے مسلمان عہدہ پائے جلیلہ پر کرسی نشین ہوں پہلے تو میں
 یہ کہتا ہوں کہ جو لوگ نئی روشنی کے طریقے سے تعلیم پاتے ہیں مشاہدہ اسکا شاہد ہے کہ
 احکام شرعیہ کی پابندی اونکو باقی نہیں رہ جاتی اور اعتقادات میں بھی فرق آ جاتا
 ہے والا ماشاء اللہ جیسا کہ تفسیر آیات میں بیان ہو چکا ہے پس جو لوگ کہ ایمان کے
 طریقے یہ باقی نہیں رہے انکی ترقی سے اسلام کی کیا ترقی ہو سکتی ہو اسلام کوئی قوم نہیں ہے

بلکہ دین ہی اور مسلمان وہی شخص ہو کہ جو اسکے احکام پر عمل کرے سید ہو یا شیخ مغل ہو یا
پٹمان یا اور کسی قوم کا آدمی ہو یا کسی اور مذہب سے مائت ہو کہ اسلام میں داخل
ہوا ہو اور ایمان لایا ہو کیا خیر خواہی اسلام اسی کا نام ہو کہ خود اسلام سے خارج ہو کہ
مسلمانوں کی ترقی کے خواہان ہوں اور قومی ہمدردی اسی کو کہتے ہیں کہ سب مسلمانوں کو
چاہیں کہ مرتد یا فاسق و فاجر ہو جائیں انصاف سے جواب دینا چاہیے کہ اگر کوئی مسلمان
زادہ انگریزی کپڑے پہنے جی یا ڈپٹی کمشنری کی کرسی پر بیٹھے اور علانیہ شراب پیے اور
نماز و روزہ قطعاً ترک کر دے تو اسکو دیکھ کر مسلمان کیونکر خوش ہوں گے اور اسلام کی ترقی
کی کیا اوس سے امید ہو سکتی ہو کاش اس شخص کو مسلمانوں کے سے کپڑے پہنے ہوئے
کرسی پر بیٹھے ہوئے دیکھتے اور نماز و روزہ کا پابند پاتے تو مسلمانوں کا کچھ دل بھی خوش
ہوتا ہم تو جب جانتے کہ یہ لوگ خیر خواہ اسلام ہیں کہ مسلمانوں کو ایسی تعلیم دیتے کہ وہ لوگ اپنی
اعتقادات صحیحہ کے دل و جان سے محقق رہتے اور نماز و روزہ کے پابند ہوتے اور امر
اکمی کو بجالاتے اور اسکی نواہی سے پرہیز کرتے مسجدین نماز جماعت سے معذور ہتھیں قرآن
و ذکر اکمی کی آوازیں سنائی دیتیں مدرسوں میں علوم دینیہ کا درس ہوتا مسلمان آپس میں
ایک دوسرے سے اتفاق رکھتے اور اپنے برادر ایمانی کو مثل برادر عینی کے سمجھتے پیر اسکے
ساتھ دنیاوی ترقی کا بھی مصداقہ نہ تھا اور ان دونوں باتوں میں کچھ منافات نہیں ہے
احکام دین ایسے نہیں ہیں کہ جو مانع اشغال دنیا ہوں مسلمانان قرون اولی کے حالات
دیکھنے سے ہر شخص پر ثابت ہو سکتا ہو کہ بعض نفوس زکیہ اون میں سے قائم اللیل و
صائم النہار تھے اور ہر ملک کا انتظام بھی کرتے تھے اور سب سے قطع نظر کر کے جناب
رسول خدام کے حالات کو ملاحظہ کرنا چاہیے کہ آپکی نوبی بیان تہیں باری باری سواون
سب کے پاس جانا ضروری تھا اور اسکے علاوہ کس قدر کام تھا وعظ و نصیحت بیان احکام
الہی تجہیز عساکر و جیوش جہاد فی سبیل اللہ تقسیم غنائم انتظام ملک و ملت فیصلہ قضایا اور

۱۲ جزائریہ و تہم و تہم و تہم

پہر او سکے اوپر استقدر عبادت کرتے تھے کہ نماز میں کثرت قیام کے سبب سے آپ کے قدم مبارک پر ورم آ گیا تھا روحِ اسلمین لہ الفدا چنا کچھ حق سبحانہ و تعالیٰ نے شروع سورہ منزل میں آپ کو حکم فرمایا کہ شب کو اوٹھ کے عبادت کریں اور فرمایا ہو کہ اِنَّ لَّكَ فِي الْمَنَارِ سَجًّا طویلاً یعنی دیکھو تجھے بڑے بڑے کام رہتے ہیں اے مسلمانوں! نظر غور اور تدبیر سے ملاحظہ کرو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ ہم کو خطا سے کس کے فرماتا ہو لَقَدْ كَانَ لَكُم فِي سَوَالِ اللَّهِ اُسْوَةٌ حَسَنَةً لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيْرًا مَرْجُوۃُ الْبَيْتِ ہر واسطے تمہارے بیچ رسولِ خدا کے پیروی نیک واسطے اور اس شخص کے کہ امید رکھتا ہو اس کی اور دو آخر یعنی قیامت کے اور یا د کرتا ہو اس کو بہت انتہی ایک اور بات کا گوشت شکر کرنا چاہیے کہ جو تمہارا بادشاہ و حاکم ہو اس کو کسی طرح کا تعصب نہیں ہو پس اگر مسلمانوں میں سے کوئی شخص اس کے یہاں سے کوئی عمدہ جلیلہ پائے تو اگر انگریزی کپڑے پہن کے کرسی پر بیٹھے گا اور ملائیہ شراب پیے گا تو اس کی کچھ خوشنودی کا باعث ہوگا اور اگر عبا و قبا پہن کے اور عامہ یا مذہب کے پیٹھے گا اور اوقاتِ معینہ پر نماز پڑھے گا اور ماہِ مبارک میں روزے رکھے گا تو اس کی کچھ ناراضی کا باعث ہوگا وہ تو فقط استقدر دیکھئے گا کہ یہ شخص امانت و دیانت و ہوشیاری و مستعدی سے سرکاری کام کرتا ہو یا نہیں اور اگر بنظر غور و انصاف ملاحظہ کرے تو پہلے وضع و طریقہ کا شخص خائن و مکار ثابت ہوگا خائن اس سبب سے کہ وہ اپنے مذہب میں خیانت کرتا ہو یعنی باوصف ادعائے اسلام اس کے احکام پر عمل نہیں کرتا اور اس کا اس سبب سے کہ دعویٰ تو مسلمان کا کرتا ہو اور حاکم کی خوشنودی کے لیے وضع اس کی اختیار کی ہو پھر ایسا شخص کیونکر قابلِ وثوق ہو سکتا ہو اور دوسری وضع و طریقہ کا شخص ہر طرح قابلِ اعتبار ہو سکتا ہو کہ اس کے کسی طرح کی خیانت اور بناوٹ ثابت نہیں اور حقیقت امر یہ ہے کہ کوئی حاکم دنیا علم غیب تو جانتا نہیں کہ اپنے کسی ملازم کے قلبی حالات سے اور چھپی ہوئی باتوں سے واقف ہو پس جس شخص کو خوفِ خدا نہیں ہو اس کی امانت و دیانت کا بھی کچھ اعتبار نہیں

ممکن ہو کہ ظاہر میں اپنے ولی نعمت کی خوشنودی کے لیے اظہار امانت کرے اور باطن میں
 خیانت اور اوسکا ولی نعمت اوپر مطلع نہواور حق سبحانہ و تعالیٰ جو احکم الحاکمین و مالک الملوک
 و سید السادات ہو وہ تو ہر مقام پر حاضر و ناظر ہو اور ہر شخص کے اسرار و خیالات قلبی سے
 بخوبی واقف ہو پس جس شخص کو اوسکا خوف ہو گا وہ کبھی خیانت نہ کرے گا اور حاضر و غائب
 و ظاہر و باطن میں اوسکی ایک سی حالت رہے گی اب میں تجھ کو وہ بات بتاتا ہوں کہ جسکے حاصل
 ہونے پر ترقی اسلام موقوف و منحصر ہو اور اسکو بھی قرآن مجید و فرقان حمید سے ثابت
 کیے دیتا ہوں لہذا سب اہل اسلام کو چاہیے کہ متفق ہوں کہ ایسی تحصیل کی فکر کریں پہلے
 یہ جاننا چاہیے کہ اسلام کیا چیز ہے واضح ہو کہ اسلام کے معنی لغت میں اطاعت کے ہیں
 اور اصطلاح شرع میں اسلام سے مراد خدا کی اطاعت کرنا اور اوسکے دین پر قائم رہنا پس
 جو شخص کہ خود رسول ہو اور سپر فقط خدا کی اطاعت واجب ہو اور یہ جو شخص کہ انتی ہو اور سپر
 خدا و رسول دونوں کی اطاعت اور جو دین کہ وہ خدا کے یہاں سے لایا ہو اور سپر عمل کرنا
 اور قائم رہنا واجب ہو پس طلاق اسلام بمعنی عام ادا و ادا و ملل سابقہ پر ہی ہو سکتا ہے
 کہ جو حق و نجانبہ لہذا حق سبحانہ و تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علی نبینا و آلہ و علیہ السلام
 کے باب میں ارشاد فرمایا ہر اذ قال لک ربہ اسلم قال اسلمت لرب العالمین
 (سورہ بقرہ جزو اول) ترجمہ جبوقت کہا اوسی ابراہیم سے پر درو گار نے اوسی ابراہیم کے کہ
 اسلام لا تو کہا ابراہیم نے کہ اسلام لایا میں واسطے رب العالمین کے انتی اور حضرت ابراہیم
 نے خاص کر کے اپنے دین کا نام اسلام اور اوس شخص کا نام جو آپکی پیروی کرے مسلمان
 رکھا ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ اسکی خبر دیتا ہے کہ هُوَ سَمَّكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ
 (سورہ حج جزو ہفتم) ترجمہ اوسی ابراہیم نے نام رکھا ہے تمہارا مسلمان پہلے سے انتی
 پس پیر و ان حضرت ابراہیم کے لیے یہ اصطلاح خاص ہو گئی کہ وہ لوگ اپنے تئیں مسلمان
 کہتے تھے چنانچہ سورہ بقرہ جزو اول میں ہر و وصیٰ ہذا انہا ہیہم بیتیہ و کیتہم بک

يَسْتَبَيِّنُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ أَمْ كُنْتُمْ
شُرَكَاءَ مَا نَزَّلَ بِهِ صُورَةُ الْقُبُورِ وَمِنْ بَعْدِي قَالُوا
نَسْبَدُ إِلَهُكَ وَاللَّهُ أَبَانُكَ إِبْرَاهِيمَ وَاسْمَعِيلَ وَاسْحَاقَ إِبْرَاهِيمَ وَنَحْنُ لَهُ
مُسْلِمُونَ ترجمہ اور وصیت کی ساتھ اسی ملت کے ابراہیم نے اپنی اولاد کو اور یعقوب
نے کہ اے میرے بیٹو تحقیق اللہ نے برگزیدہ کیا ہے واسطے تمہارے دین کو پس نہ مرو تم مگر ایسی
حالت میں کہ تم لوگ مسلمان ہو آ یا موجود تھے تم جب وقت کہ سامنے حضرت یعقوب کے موت
جب وقت کہ کہا اسی یعقوب نے اپنے بیٹوں سے کہ کس چیز کی عبادت کرو گے تم لوگ میرے بعد
جواب دیا اول لوگوں نے کہ عبادت کریں گے ہم تیرے معبود کی اور تیرے آبا کے معبود کی کہ وہ
ابراہیم و اسمعیل و اسحاق ہیں کہ وہ معبود واحد ہے اور ہم واسطے اس کے مسلمان ہیں انتی جب
یہ مطلب آیات نبیات سے ثابت ہو گیا تو آگاہ ہو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اولاد حضرت ابراہیم کو
ملک عظیم عطا فرمایا تھا چنانچہ وہ خود ارشاد فرماتا ہے فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَ
الْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا (سورہ نسا جز و پنجم) ترجمہ پس تحقیق دی تھی ہم نے
آل ابراہیم کو کتاب اور حکمت اور دیا تھا ہم نے اوہیں لوگوں کو ملک عظیم انتی اور یہ نظر ظاہر
ہو کہ بنی اسرائیل کے ملک کی جس قدر عظمت و وسعت ہوئی اوس قدر ابھی تک مسلمانوں کی
بادشاہت کی نہیں ہوئی چنانچہ اہل اسلام میں کوئی بادشاہ مثل حضرت سلیمان کے نہیں ہوا
پس اسی نظر کتاب اب تجھ کو یہ امر دریافت کرنا چاہیے کہ باعث خرابی ملک و سلطنت و سبب
ضعف بادشاہت بنی اسرائیل کہ جو سب اولاد ابراہیم میں سے تھے کیا ہوا اور کیوں وہ
لوگ تخت سلطنت سے اتر کے فقر و نکبت میں مبتلا ہوئے اور غیر قوموں کے محکوم و رعیت
بن گئے اگر تو بنظر غور و فکر ملاحظہ کرے تو تجھ کو بخوبی ثابت ہو جائے کہ باعث اون لوگوں کے
ادبار کا کثرت معاصی و نافرمانی انہی و عدم اطاعت انبیاء و رسل تھا اور یہ میرا دعویٰ کتب
سماویہ و الہامیہ ماسبق سے بخوبی ثابت ہے لیکن چونکہ طویل بہت ہو گیا ہے لہذا میں اس

دعویٰ کے اثبات میں چند آیات قرآن مجید نقل کرتا ہوں چنانچہ سورہ بقرہ جزو اول میں ہے
 وَمَنْ يَتَّبِعْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةَ وَالْمَسْكَنَةَ وَبَاءُ الْغَضَبِ مِنَ اللَّهِ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ
 بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَٰلِكَ لِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ
 ترجمہ اور ڈالی گئی اور انہیں بنی اسرائیل کے ذلت اور فقہری اور پیرے وہ لوگ ساتھ غصہ کے
 خدا کی جانب سے یہ اس سبب سے ہوا کہ وہ لوگ انکار کرتے تھے ساتھ آیات خدا کے اور قتل
 کرتے تھے نبیوں کو ناحق یہ اس سبب سے ہوا کہ وہ بنی اسرائیل گناہ کرتے تھے اور خدا سے
 گداز جاتے تھے انتہی اور سورہ بنی اسرائیل جزو پانزدہم میں ہے وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ
 فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّةً وَيَكْفُرُنَّ وَلَكُلِّنَّ عَلَيْكُمْ لَكُمْ لِكَبِيرِهِ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَٰئِهِ
 بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادَ الْأَوَّلِيِّ بَاسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا
 مَفْعُولًا ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَفَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ
 أَكْثَرِ نَفِيرٍ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ وَإِنْ أَسَأَلْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ
 وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا
 وَلَٰمَّا عُلُوًّا تَبِيرًا هَٰ عَمَلُكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُم بِهِ إِنَّ عَذَابَ اللَّهِ لَظَعِيدٌ وَجَعَلْنَا
 خِبْرَتَهُ لِكَا فِرِينَ خَصِيرًا ترجمہ اور حکم کیا ہم نے طرف بنی اسرائیل کی کتاب میں یعنی توبہ
 میں کہ البتہ فساد کرو گے تم زمین میں اور مرتبہ اور البتہ تکبر کرو گے تم تکبر کرنا بڑا پس جب وقت کہ آگیا
 وعدہ عذاب پہلے فساد کا تو بھیجے ہم تمہارے اوپر ایسے اپنے بندوں کو کہ جو بڑے بڑے والے ہیں
 پس وہ لوگ تمہارے گہروں میں داخل ہونگے اور یہ وعدہ کیا ہوا ہے بعد اوسکے پھر دیکھ ہم تمہارے
 اون لوگوں پر اور بد کرونگے ہم تمہارے ساتھ اموال اور اولاد کے اور گروائیں گے ہم تمہارے کثیر العدد
 اگر نیکی کرو گے تم تو نیکی کرو گے تم واسطے اپنی نفسوں کے اور اگر برائی کرو گے تم تو انہیں نفسوں کے
 لینے پس جب وقت کہ آوے گا وعدہ تاکہ بری کرو دین وہی لوگ تمہارے اور تاکہ داخل ہوں
 وہ لوگ مسجد میں (یعنی بیت المقدس میں) حسب طرح کہ داخل ہوئے تھے پہلے لوگ اسی مسجد میں

پہلی مرتبہ اور تاکہ ہلاک کر دین وہ لوگ اوس چیز کو کہ غالب ہو سکے میں وہ لوگ اوس پر ہلاک کرنا کر کے
 قریب ہو کہ پروردگار تمہارا رحم کرے تمہارا اگر عود کرو گے تم عصیان و طغیان میں تو ہم بھی عود کرو گے
 عذاب پہنچنے میں اور گردانا ہم نے جہنم کو واسطے کافروں کے قید خانہ انتہی اب ہم مسلمانوں کے
 حالات کی بنی اسرائیل سے مطابقت کرتے ہیں لیکن قبل کے ضرور ہو کہ ہم مشابہت فیما بین کو بیان
 کریں اور یہ چند وجوہ ہیں اول یہ کہ بطرح اب ہم مسلمان کہلاتے ہیں بطرح پہلے بنی اسرائیل ہی مسلمان کہلاتے
 تھے اور اسکو آیات ماسبق میں ہم ثابت کر چکے ہیں دوم ہمارے پیغمبر آخر الزمان اور حضرت
 موسیٰ علیہ السلام میں مشابہت تامہ ہے اور پر ظاہر ہو کہ بنی اسرائیل کا عروج حضرت موسیٰ کے
 سبب سے ہو اور نہ پہلے سب فرعون کی رعایا تھے بلکہ اوس کے غلام کہلاتے تھے اور وہ ملعون ان
 غریبوں پر انواع واقسام کے ظلم کرتا تھا جیسا کہ توریت و قرآن سے ثابت ہے اور یہ مشابہت
 فیما بینہما بھی توریت و قرآن سے ثابت ہے چنانچہ سفر پنجم توریت کہ جسکو کتاب استثنائے
 ہیں اوس کے باب ہجدهم میں یہ مضمون مکرر لکھا ہوا ہے کہ خدایا تو تعالیٰ نے حضرت موسیٰ
 سے بنی اسرائیل کے باب میں خطاب کر کے فرمایا کہ میں اونکے لیے اونکے بھائیوں میں سے تجھ سے
 ایک نبی برپا کروں گا اور اپنا کلام اوس کے منہ میں ڈالوں گا اور جو کچھ میں اوس سے فرماؤں گا
 وہ سب اوس نے کہیگا اور ایسا ہوگا کہ جو کوئی میری باتوں کو جنہیں وہ میرا نام لیا کرے گی نہ سنیکے
 تو میں اوس کا حساب اوس سے لوں گا انتہی ظاہر ہے کہ ہمارے پیغمبر آخر الزمان بنی اسرائیل میں
 سے ہیں اور سب بنی اسرائیل بنی اسحاق ہیں اور حضرت اسحاق اور حضرت اسمعیل حضرت
 ابراہیم کے صاحبزادے تھے پس بنی اسمعیل بنی اسرائیل کے بھائی ہوئے اور انہیں بنی اسمعیل
 میں سے ہمارے پیغمبر مبعوث ہوئے ہیں اور یہی ظاہر ہے کہ اپنا کلام جناب رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منہ میں ڈالنے سے مراد قرآن مجید کا نازل کرنا ہے اور تمام
 علماء اسلام سنی ہوں یا شیعہ متفق ہیں کہ یہ بشارت ہے جناب سید المرسلین خاتم النبیین
 کی اور یہ مشابہت نزول توریت سے ہمارے حضرت کی نبوت تک اس قدر مشہور ہے کہ عموماً ہر شخص

جو کہ یہی تو ریت سے واقف تھا یا اہل کتاب کی صحبت میں رہا تھا اسکو جانتا تھا چنانچہ حضرت ابو طالب نے جو قصائد ہمارے حضرت کی لغت میں انشاد فرمائے ہیں ان میں سے ایک قصیدہ بانیہ کا ایک مصرع یہ ہے کہ موسیٰ حفظی اولاً للکتب یعنی جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رسول ہیں مانند حضرت موسیٰ کے لکھے ہوئے ہیں پہلے کتابوں میں اور یہ قصیدہ بہت طویل ہے اور اکثر کتب شیعہ و سنی میں مرقوم و مشہور ہے جب قرآن مجید نازل ہوا تو حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس کتاب عزیز میں ہی اس مشابہت کا ذکر فرمایا ہو چنانچہ سورہ مزمل جز و بسمت و نحم میں اس طرح آیا ہوا اِنَّا سَلَّمْنَا إِلَيْكَ مَرَسُوكَ شَاهِدًا عَلَيْكَ كَمَا اَسَلَّمْنَا اِلَى فِرْعَوْنَ مَرَسُوكَ مترجمہ تحقیق کہ بھیجا ہم نے طرف تمہارے ایک رسول کو اہی دینے والی اور تمہاری جیسا کہ بھیجا تھا ہم نے طرف فرعون کے رسول انتی اسکے سوا اور بہت سے وجوہ مشابہت ہیں مثال اسکے کہ حبشہ بنی اسرائیل کا عروج حضرت موسیٰ کے سبب سے ہوا اسی طرح بنی اسمعیل کا عروج ہمارے پیغمبر کے سبب سے ہوا اور حبشہ حضرت موسیٰ پیغمبر اولوا العزم صاحب شریعت و کتاب تھے اسی طرح ہمارے حضرت ہی تھے اور حبشہ حضرت موسیٰ کی زندگی میں آپ کے دین کا شروع ہوا اسی طرح ہمارے حضرت کی زندگی میں دین اسلام کا شروع ہوا اور حبشہ حضرت موسیٰ کو جہاد کا حکم تھا اسی طرح ہمارے حضرت کو تھا اور حبشہ حضرت موسیٰ کے ساتھ بنی اسرائیل کی فوج کثیر تھی اسی طرح ہمارے حضرت کے ساتھ بنی اسمعیل کی فوج کثیر تھی اور حبشہ حضرت موسیٰ کے بھائی حضرت ہارون تھے اسی طرح ہمارے حضرت کے بھائی علی مرتضیٰ تھے چنانچہ خود آپ نے فرمایا ہے یا علی انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ لا اناہ لا بنی بعدی ترجمہ ای علی تم مجھ سے بمنزلہ ہارون کے ہو موسیٰ سے مگر یہ کہ میرے بعد کوئی بنی نہیں ہے انتی اور یہ حدیث صحیحین و دیگر صحاح اہل سنت میں منقول ہے اور حبشہ حضرت ہارون کے دو صاحبزادے امام نئے شہر و شبیر اسی طرح حضرت علیؑ کے دو صاحبزادے تھے امام حسن و امام حسین اور حبشہ بعد حضرت موسیٰ کی امامت و وصایت حضرت

ہارون کی اولاد میں قائم رہے جیسا کہ توریت سے ثابت ہو اسی طرح ہمارے حضرت کے بعد
 امامت و وصایت جناب علی مرتضیٰؑ کی اولاد میں قائم رہے اور حسب طرح حضرت موسیٰ حق سبحانہ و
 تعالیٰ سے کوہ طور پر پہلے کلام ہوئے تھے اسی طرح ہمارے حضرت معراج میں بالائے عرش پہلے کلام
 ہوا اور حسب طرح حضرت موسیٰ نے عصا سے شق بچر کیا اسی طرح ہمارے حضرت نے انگشت
 مبارک سے شق تر کیا اور حسب طرح حضرت موسیٰ نے بنی اسرائیل کے لیے پتھر سے پانی جاری کیا
 اسی طرح ہمارے حضرت نے بنی اسماعیل کے لیے اپنی اونگلیوں سے پانی جاری کیا اور حسب طرح
 حضرت موسیٰ کی علامت نبوت آپ کے جسم میں موجود تھی یعنی ید بریضا اسی طرح ہمارے حضرت
 کی علامت نبوت بھی آپ کے جسم مبارک میں موجود تھی یعنی مہر نبوت اور حسب طرح حضرت موسیٰ
 نے کفارہ میں نشو و نما پائی اسی طرح ہمارے حضرت نے کفارہ میں اور حسب طرح حضرت موسیٰ
 نے مصر سے مدین کی طرف ہجرت کی اسی طرح ہمارے حضرت نے بھی مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت
 فرمائی اور حسب طرح حضرت موسیٰ نے قبل نبوت شبانے کے ہے اسی طرح ہمارے حضرت نے بھی
 کی ہو اور حسب طرح حضرت موسیٰ نے گوسالہ وغیرہ بتوں کو توڑا ہی اسی طرح ہمارے حضرت نے بھی
 مکہ میں بت شکنی کی ہو اور حسب طرح حضرت موسیٰ کی شریعت میں حقہ ضروری تھا اور حسب طرح ہمارے
 حضرت کی شریعت میں بھی اشار اسلام ہو اور حسب طرح توریت کا نام فرقان ہو اسی طرح قرآن کا
 نام بھی فرقان ہو اور حسب طرح توریت کا نام ذکر ہو اسی طرح قرآن کا نام بھی ذکر ہو اور اسکے
 سوا اور بہت سے درجہ مشابہت ہیں میں نے برعایت اختصار اس قدر پر اکتفا کی اور
 یہ تشابہ اس حد تک پہنچا کہ حسب طرح کہ صفورا بنت شعیب زوجہ حضرت موسیٰ حضرت یوشع
 بن نون خلیفہ و جانشین حضرت موسیٰ سے لڑیں اسی طرح حضرت ام المؤمنین عائشہ
 علی مرتضیٰ ہمارے حضرت کے خلیفہ و جانشین سے لڑیں سووم احادیث کثیرہ مستفیضہ
 صحاح ستہ سے ثابت ہو کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی امت کو حضرت
 موسیٰ کی امت سے تشبیہ تمام دی ہو اور میں یہاں صحیح بخاری جلد ثانی کتاب بدو الخلق

باب ۱۲۸ عن نبی اسرائیل سے ایک حدیث کے نقل کرنے پر الکفایہ نے فرمایا کہ تراہون عن ابی سعید رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لتتبعن سنن من قبلکم شبرا شبرا وذر اعدائکم حتی لو سلکوا حجر صلب لسلکتموہ قلنا یا رسول اللہ البیہوی دو النصارى قال فمن ترجمہ ابو سعید رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ البتہ پیروی کرو گے تم طریقے کی اون لوگوں کی کہ جو قبل تمہارے تھے کہ ان میں بالشت بہر اور گز بہر کا بھی فرق نہ ہو گا یہاں تک کہ اگر گئے ہوں گے وہ لوگ سوراخ سو مار میں البتہ جاؤ گے تم لوگ بھی اوس میں کہا ہم کہ وہ اصحاب نے کہ یا رسول اللہ وہ لوگ یہود و نصاریٰ ہیں آپ نے فرمایا کہ پہر اور کون ہیں انتہی اسے مسلمانوں جب تم کو یہ سب معلوم ہو گیا تو اب تمہیں انصاف سے بتلاؤ کہ بنی اسرائیل کا سبب تنزل و اشراع ملک و سلطنت و حکومت و بادشاہت کیا تھا کیا ہم نے آیات قرآن سے نہیں ثابت کر دیا کہ یہی عصیان و نافرمانی خدا اور رسولان خدا اسکا باعث تھیں کیا تم اس بات کا یقین نہ کرو گے کہ مسلمانوں کا سبب تنزل و ضعف و انزعاع ملک و حکومت یہی ہے اور پر ظاہر ہے کہ جب تک سبب زائل نہ ہو گا سبب بھی زائل نہیں ہو سکتا مثلاً اگر کسی شخص کو شدت و ہیجان صفر کے سبب سے تپ لاقی ہو تو جب تک اصلاح صفرانہ کی جاوے کیونکر ممکن ہے کہ وہ تپ زائل ہو پس اگر کوئی طبعی نادان و سفیہ یا خود مریض ایسی ادویہ و اعذیہ کا استعمال کرے کہ جس سے اور زیادہ ہیجان صفر ہوتا جائے تو خواہ مخواہ تپ میں ہی شدت ہوتی جائیگی یہاں تک کہ آخر کو انجام یہ ہو گا کہ وہ مریض ہلاک ہو جائیگا پس اسی طرح اسلام کا حال ہے کہ سبب تو اوسکے ضعف و تنزل کا عصیان اور نافرمانی الہی ہے اور نئی روشنی والے ایسی تدبیریں بتلاتے ہیں کہ یہ سبب یوٹا فیوٹا بڑھتا جائے پس ایسی صورت میں سوار و زبر و ضعف اور تنزل کے بڑھنے کے اور کیا امید ہو سکتی ہے اور اگر تنظر غور و فکر دیکھو تو اون آیات بتاتے

کہ جو ہم نے سورہ بنی اسرائیل سے نقل کی ہیں صاف صاف ثابت ہو کہ بنی اسرائیل نے دو مرتبہ عصیان و طغیان کیا اور اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ اوسکی پاداش میں دونوں مرتبہ ان لوگوں سے انتراع ملک و سلطنت ہو گیا اور غیر قوموں کے قبضے میں آ گیا اور یہ لوگ سب ذلیل و خوار و سب قیدار ہو گئے یہ بھی بعینہ مطابق ہے مسلمانوں کے حالات سے کہ پہلا عصیان و طغیان سب سے زیادہ انکا یہ تھا کہ حبشہ بنی اسرائیل انبیا و اولاد انبیا علیہم السلام کو قتل کرتے تھے اویسی طرح ان لوگوں نے اپنے رسول کی اولاد کو قتل کرنا شروع کیا چنانچہ بنی امیہ و بنی عباس کے عہد خلافت میں جسقدر کہ سادات بنی فاطمہ کے خون ہوئے تمام دنیا اس سے واقف ہو آخرا اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے تانار یو کو اپنے مسلط کر دیا اور لاکھوں بلکہ کروڑوں مسلمانوں کو چنگیز خان اور اوسکے پوتے ہلاکو خان نے تیغ بیدار بنے سے قتل کیا اور مسلمانوں سے سلطنت و حکومت مکمل کے غیر قوم کے قبضے میں آ گئی کہ جو کافر محض خدا ناشناس تھے لیکن حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے حبیب و رسول کی برکت سے پہر مسلمانوں کو قوت عطا فرمائی اور ایسا ہوا کہ جو قوم فاتح تھی وہ اسلام کی خوبیاں دیکھ کے خود مسلمان ہو گئے اور اوسکی نظیر توارق خان عالم میں کہیں پائی نہیں جاتی کہ قوم فاتح قوم مغتوح کا مذہب اختیار کرے لہذا پہر مسلمانوں کی حکومت و سلطنت از سر نو قائم ہوئی لیکن ان لوگوں نے اپنے تمرد و عصیان و سرکشی و طغیان کو نہ چھوڑا آخرا اب اوسکا انجام یہ ہوا کہ اکثر ممالک و اقالم سے مسلمانوں کی سلطنت و حکومت جاتی رہی اور غیر قوموں کے قبضے میں آ گئی اور مسلمان انکی رعیت و محکوم بن گئے اور جو ملوک و سلاطین اسلام باقی ہیں انکی دولت و حکومت بمقابلہ دولت غیر کے نہایت ضعیف سمجھی جاتی ہے پس تم لوگ کیونکر اس بات پر یقین کرتے ہو کہ اس حالت میں بھی مسلمانوں کو تہنیہ ہو گئی اور اپنے عصیان و طغیان سے باز نہ آئینگے اور پھر ان لوگوں کی اسی حالت میں ترقی بھی ہوگی حاشا و کلا یہ کہی نہیں ہو سکتا یہ کوئی ترقی نہیں ہو کہ چند اشخاص جو نام کے مسلمان ہوں وہ عہد پاسے جلیلہ پر فائز ہو جائیں

اور صاحب بہادر بنی امین اگر حقیقت میں غور سے دیکھا جائے تو جب قدران لوگوں نے اس
 ذریعے سے روپیہ کمایا ہو اور اوس سے ریاست حاصل کی ہو اسی سبب سے بہت زیادہ رشتہ
 ہیں کہ جو مسلمانوں کی مشرع شریف پر عمل نہ کرنے کے سبب سے اونسے نکل گئیں اور ہندو مہاجروں
 کے قبضے میں آ گئیں ظاہر ہو کہ باعث اسکا اسراف و تبذیر ہو اور کلام مجید میں اسقدر مذمت
 شدید اسکی وارد ہوئی کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے سورہ بنی اسرائیل میں فرمایا ہے وَ اٰتِ
 ذَا الْقُرْبٰی حَقَّہٗ وَالْمَسٰکِیْنَ وَابْنَ السَّبِیْلِ وَلَا تَبْذِرْ اَمْوَالَکَ تَبْذِیْرًا اِنَّ الْمُبْذِرِیْنَ کَانُوْا
 اَحْوَاۡنَ الشَّیْطٰنِ طٰیۡفًا وَّ کَانَ الشَّیْطٰنُ لِرَبِّہٖ کَفُوْۤمًا ۝۱ ترجمہ اور وہ تو صاحبان قرابت کو
 حق اونکا اور وہ تو مسکین کو اور مسافر کو اور نہ حد سے زیادہ خرچ کر تو حد سے زیادہ خرچ
 کرنا کر کے تحقیق حد سے زیادہ خرچ کرنے والے بھائی ہیں شیطان کے اور شیطان اپنے
 پروردگار کا بڑا کفر کر نیوالا ہے انتہی اور اسی سورے میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے طریقہ خرچ
 کرنا بھی بتا دیا ہے چنانچہ فرماتا ہے وَلَا تَجْعَلْ یَدَکَ مَغْلُوْلًا لِّیْ عُنُقِکَ وَلَا تَبْسُطْ
 کُلَّ الْبَسِطِ فَتَقْعُدَ مَلُوْمًا مَّحْشُوْرًا ۝۱ ترجمہ اور نہ کر تو اپنے ہاتھ کو بند ہا ہوا طرف اپنی
 گردن کی یعنی اسقدر اساک نہ کہ کچھ خرچ ہی نہ کرے اور نہ کشادہ کرے تو اوسی ہاتھ کو
 بالکل کشادہ کرنا پس بیٹھ رہیگا تو ملامت کیا ہو اور ماندہ یعنی جو کچھ پترے پاس ہے جب
 تو سب خرچ کر ڈالے گا تو پھر جو کوئی تجھ سے سوال کرے گا تو اوسکو کیا دے گا پس خواہ مخواہ وہ
 ملامت کرے گا اور تو اوسکے دینے پر قادر نہ ہو گا انتہی لیکن مسلمان بسبب اپنی جہالت اور نادانی
 و خواہش نفسانی کے تلچ اور تماشا اور انواع و اقسام کے معاصی اور پابندی رسوم
 آبادی ہیں کہ جو محض خلاف شرع ہیں اسقدر خرچ کرتے ہیں کہ امیر سے فقیر اور غنی سے
 محتاج ہو جاتے ہیں اور کچھ اسی حکم پر موقوف نہیں اکثر احکام شرعیہ ایسے ہیں کہ اونپر
 عمل نہ کرنے سے علاوہ آخرت کے دنیا میں ہی نقصان عظیم ہوتا ہے اور انجملہ آپس کی نا اتفاقی
 اور نفاق ہو اور ہم گیارہویں صفت اصلاح ذات البین میں قواعد اتفاق بین المسلمین کو

بتفصیل مناسب بیان کر چکے ہیں اور بہت سے آیات و احادیث لکھ چکے ہیں کہ انکے دیکھنے سے ہر شخص سمجھ سکتا ہو کہ مسلمانوں کو آپس میں اتفاق رکھنے کی اور آپس میں ایک دوسرے کو مثل برادریشی سمجھنے کے کس قدر تاکید ہو پس اسی مسلمانوں کو کون ہیں سے ہر شخص کو چاہیے کہ احکام خدا و رسول کے خود بھی پوری پابندی کرے اور اپنے اور بھائیوں کو بھی یہی سکھائے اور سمجھائے اور بتائے اور یہ بات بھی بخوبی سمجھ لو کہ احکام الہی پر عمل نہ کرنے کے سبب سے جو امور دنیا میں بھی احتمال و نزول و ضعف ہوتا ہو اسکے دو سبب ہیں اول یہ کہ احکام شرعیہ مصلح دنیا و آخرت دونوں پر مشتمل ہیں پس اوپر عمل نہ کرنے سے جس طرح آخرت کا نقصان ہو گا اسی طرح دنیا میں بھی خرابی و بربادی متصور رہے چنانچہ ہم ابھی دو مثالیں فضول خرچی اور نا اتفاقی کی دیکھیں کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ قوم غیر کہ تم لوگ اکثر اس کے محکوم و رعایا ہو آپس میں اتفاق رکھنے کے سبب سے اور امور معاش کا انتظام کرنے کے باعث سے یوٹافیاؤں کا کس قدر ترقی کر رہی ہو حالانکہ اگر عورتوں سے دیکھو تو یہ دونوں امر تمہارے ہی شرع شریف کے احکام و قواعد و ضوابط میں سے ہیں کہ تم نے باوصف ادعائے اسلام او سپر عمل کرنا ترک کر دیا ہو اور ان لوگوں نے تمہیں سے اخذ کر کے ان قواعد کی پابندی کی ہو لہذا تم لوگ روز بروز تنزل و ضعف و نکبت میں مبتلا ہو رہے ہو اور وہ لوگ یوٹافیاؤں کا ترقی کرتے جاتے ہیں اسی اتفاق کی ایک فرع شوری و مشورہ ہو کہ جب کسی کام مجید میں ملکر تاکید ہو لیکن تم نے آپس کی نا اتفاقی کے سبب سے اسکو مطلقاً ترک کر دیا ہو اور ان لوگوں کا دار و مدار سلطنت اسی اصل اصیل پر ہو کہ جسکو وہ پارلیمنٹ کہتے ہیں اور اس عجیبہ رضیہ و خصلت مرضیہ کا اختیار کرنا بغیر آپس کی اتفاق کے غیر ممکن ہو و جس علیٰ ہذا غیر ہا ووم یہ کہ ہر مسلمان اس بات کا اعتقاد رکھتا ہو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ قادر مطلق ہو اور ملک و سلطنت عطا کرنا اور اسکا انتزاع اور عزت دنیا و زلت دنیا یہ سب کچھ اسی کے اختیار میں ہو چنانچہ وہ خود فرماتا ہو قُلِ لِلّٰہِ الْمُلْکُ تُوْتِی الْمُلْکَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ

الْمَلِكِ مِنْ تَشَاءُ زِدْ تَعْرِ مِنْ تَشَاءُ وَتَذِلْ مِنْ تَشَاءُ وَبِيدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ
 عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ترجمہ کہ تو اوی محمد کہ یا اللہ مالک ملک کے دیتا ہو تو ملک جسکو چاہتا ہو
 اور چین لیتا ہو ملک جس سے چاہتا ہو اور عزت دیتا ہو تو جسکو چاہتا ہو اور ذلت دیتا ہو
 تو جسکو چاہتا ہو تیرے ہی دست قدرت میں خبر ہو بیشک تو ہر چیز پر قادر ہو انتہی میں
 مسلمانوں کو چاہیے کہ احکام الہی پر عمل کریں اور اوس سے ترقی اسلام کی دعا مانگیں جب
 وہ راضی و خوشنود ہوگا اور چاہیگا تو ہر مسلمانوں کو ترقی و دولت و ملک و سلطنت عطا فرمائیگا
 اور حقیقت ذلت سے نکال کے اوج عزت و رفعت تک پہنچائیگا اور ایسے اعمال کریں کہ
 جو باعث او سکے سخط و غضب کا ہوں کیونکہ امید ترقی ہو سکتی ہو اور بلاشبہ و شک قرآن
 و حدیث سے ثابت ہو کہ معاصی کے مرتکب ہونے میں مٹوات اخروی کے ساتھ دنیا میں
 بھی برکت جاتی رہتی ہو اور انواع و اقسام کے نقصانات ہوتے ہیں مثل اسکے کہ احادیث
 کثیرہ مستفیضہ سے ثابت ہو کہ جس قوم میں زنا کی کثرت ہوتی ہو اوس میں و باپ بیچی سپہ
 اور جس محلہ میں زنا ہوتا ہو اوس میں برکت جاتی رہتی ہو اور جو قوم کیل و وزن یعنی ناپ اور تول
 میں کمی کرنا اختیار کرتی ہو وہ قحط و خشک سالی میں مبتلا ہوتی ہو چنانچہ یہ مطالب فصل
 دوم میں کیسے قدر بیان بھی ہو چکے ہیں اور حق سبحانہ و تعالیٰ کی اطاعت کرنا اور اوسکے احکام پر
 عمل کرنا اور معاصی سے پرہیز کرنا علاوہ فوز عظیم حضرت کے باعث برکات دنیا بھی ہو
 چنانچہ وہ خود فرماتا ہو وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا
 مِّنَ السَّمَاءِ وَآتَيْنَاهُمْ مِّنْهُم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ترجمہ اور اگر لوگوں نے
 سنے والے ایمان لائے اور پرہیز گاری کرتے تو البتہ کشا وہ کرتے ہم ان کے اوپر برکتیں
 آسمان سے اور زمین سے و لیکن تمکذیب کی اون لوگوں نے پس گرفتار کیا ہم نے اون لوگوں کو
 بسبب اون اعمال کے کہ جو وہ کرتے تھے انتہی اس آیت کریمہ سے ثابت ہو گیا کہ فقط ایمان لانا
 موجب برکات نہیں ہو جب تک کہ اوسکے ساتھ پرہیز گاری نہ ہو پس مسلمانوں کو اس قدر کہنا کافی

نہ ہو گا کہ ہم مسلمان ہیں جب تک کہ پرہیزگاری نہ اختیار کریں اور یہی پرہیزگاری باعث
 او کی ترقی اور بے ہودی کا ہو دنیا و آخرت میں ابین بیان دو مثالیں اور قرآن مجید سے
 لکھتا ہوں کہ جو مسلمان ان کے حال پر منطبق ہیں اول حالات قوم سبا میں کہ یہ لوگ پہن
 کے رہنے والے تھے اور حق سبحانہ و تعالیٰ او کی اپنے کلام مجید میں اس طرح خبر دیتا ہوا تھا
 كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِهُمْ كَأْيُهَا ۖ جَنَّتْ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ ۖ ذُرُوعًا وَنَخْلٌ ۖ طَرِيقٌ مِّنْ بَيْنِكُمْ
 وَاشْكُرُوا لَهُ ۖ بَلَدٌ طَيِّبٌ ۚ وَرَبُّ غَفُورٌ ۚ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ
 الْغَمْرِ ۚ وَوَدَّ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۚ جَنَّتْ ذَوَاتُ الْأَكْمَامِ وَالْأَنْثَىٰ ۚ وَنَخْلٌ ۚ طَرِيقٌ مِّنْ بَيْنِكُمْ
 قَلِيلٌ ۚ ذَٰلِكَ جَزَاءُ بَعْثِكُمْ إِلَى الْكُفْرِ ۚ وَرَبُّكُمْ غَفُورٌ ۚ تَرْجُمُهُ الْعَبَثَةُ ۚ قَوْمٌ
 سَبَّأُوا فِي رَهْنِ كَيْفَ مَقَامٍ مِّنْ نَّشَانِ خَدَاكِي قَدَرْتُ وَاحْسَانُ كِي دَوْبَعُ تَعَالَىٰ جَانِبِ
 سِے اور بائیں جانب سے کہا گیا اون کے واسطے کہ تم روزی سے اپنے پروردگار کی اور
 شکر کرو تم اس کا یہ شہر چاہو اور پروردگار بخشنے والا ہوں پس منہ پھیر لیا اون لوگوں نے
 شکر نہات اکی سے پس بھیجا ہم نے اون کے اوپر سیلاب سخت رکھ دیا اون کے شہر کو ڈھار دیا
 اور درختوں کو اکھاڑ ڈالا اور بدے میں دیا ہم نے اون کے دونوں باغوں کے کہ جو نہایت
 عمدہ تھے دوا سے باغوں کو کہ جن کا میوہ بدمزہ تھا اور اون میں درخت جھاؤ کے تھے اور پوری
 درخت بریکہ ہی تھے سزا دی ہم نے اون کو بسبب اون کی ناشکری کے اور نہیں سزا دیتے ہیں
 ہم مگر ناشکر کو انتہی ظاہر ہو کہ یہی حال مسلمانوں کا ہو کہ پہلے ان کے ملک و سلطنت میں کس قدر
 وسعت نصارت تھی اور اب بسبب ان کے کفران نعمت و گناہ و معصیت کے فقط تھوڑی سی
 بادشاہت و حکومت ان کے پاس باقی رہ گئی تھی اب اسکے بعد حق سبحانہ و تعالیٰ پر بقیہ
 حالات قوم سبا بیان فرماتا ہوں وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِيَ الْبَرِّيَّ الَّذِي بَرَكْنَا فِيهَا مَرْعًا
 طَافًا ۚ وَقَدْ كُنَّا فِيهَا الْبُسَيْرَ ۚ وَفِيهَا كَلْبًا ۚ وَآيَاتُنَا فِيهَا لَآئِنٌ ۚ فَخَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ
 بَيِّنَاتٍ اِسْفَارًا ۚ نَاوْظِلُّهُمْ فَنَجْعَلُ لَهُمْ اَحَادِيثَ ۚ وَمَرَّ قُرْنُهُمْ كُلُّ مَعْرَاقٍ ۚ

سزا و نہایت دوزخ و سزا

اِنْ فِي ذَلِكَ لَا يَتْلِكُ صَبًا شَكَّ فِي تَرْجُمِهِ اَوْ كَرِيهٍ مِّنْ دَرْمِيَانِ اَوْ نَ لَوْ كُنْ اَوْ
 درمیان اون بستیوں کے کہ جن میں ہم نے برکت دی تھی یعنی شام کی بستیوں، دیہات ظاہر
 و کہ جو قریب قریب آباد تھے اور اندازہ مقرر کیا ہم نے اون بستیوں میں چلنے کا (یعنی وہ دیہات
 ایسے قریب تھے کہ مسافر ایک بستی میں دن کو قیلولہ کرتا تھا اور دوسری بستی میں شام کی وقت
 پہنچ جاتا تھا اور شب ہاش ہوتا تھا) کہا ہم نے کہ سیر کرو تم اون بستیوں میں راتوں کو
 اور اور دونوں کو حالت امن و امان میں یعنی بسبب کثرت آبادی کے درندوں اور ہرنوں کا
 کچھ خوف نہ تھا اور کہانے پینے کی بھی تکلیف نہ تھی پس کہا اونہیں قوم سبائے کہ اسی پروردگار
 ہمارے دور کردے تو ہمارے سفر کی منزلوں کو اور ظلم کیا اونہیں لوگوں نے اپنی جانوں پر
 یعنی اسطرح کی دعا کرنا صریح اونکی ناشکری و عصیت تھی پس کر دیا ہم نے اون لوگوں کو
 حکایتیں کہ لوگ اوسکے سن کے تعجب کریں اور متنبہ ہوں اور متفرق کر دیا ہم نے اُن لوگوں کو
 بالکل متفرق کرنا یعنی بعض شام کو چلے گئے اور بعض کے میں اور بعضے مدینے میں اور بعضے
 بحرین وغیرہ میں جیسا کہ تفاسیر سے ثابت ہے تحقیق کہ بیچ اس قصے کے البتہ نشانیاں ہیں
 واسطے ہر صبر کرنے والے شکر گزار کے انتہی غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی مسلمانوں کے
 حالات کے مطابق ہے کہ انکو چاہیے تھا کہ بعد اپنے رسول کے ایک خلیفہ کے مطیع و منقاد رہتے
 کہ جو منصوص من السد من الرسول تھا تاکہ فیما بین اختلاف نہ ہوتا اور آپس میں نزاع و جدال
 و جنگ و قتال کی نوبت نہ آتی اور ملک آباد اور رعایا امن و امان میں رہتی اور روز بروز
 ترقی اسلام کی ہوتی لیکن انہوں نے خدا و رسول کے انتخاب کو پسند نہ کیا اور خلیفہ کا بنالینا
 اپنے اختیار میں سمجھا لہذا اوسکا نتیجہ یہ ہوا کہ خلافت نبوت مثل بادشاہت کے ہو گئی اور رفتہ
 رفتہ بہت سے وعیدار خلافت پیدا ہو گئے جہاں جس ملک میں چند آدمیوں نے کسی پر اجماع کیا
 اور اوسکی حکومت کو تسلیم کیا وہی خلیفہ بن گیا اور آپس میں جنگ و جدال و خونریزی شروع ہو گئی
 اور ایک سلطنت کی بہت سی سلطنتیں ہو گئیں اور ایک دین و مذہب کے تہتر فرقے ہو گئے

اور اہل اسلام پر بھی منقرض ہم کل ممزق صادق آگیا اور آخر کو اس اختلاف اور نزاع کا نتیجہ ہوا
کہ غیر قویین انکے اوپر غالب آگئیں اور اسلام ضعیف ہو گیا اور بیشک اس میں نشانیاں ہیں
قدرت خدا کی اور ناشکروں اور گنہگاروں اور بے صبروں کی سزا پانے کی ہر صبر اور شکر
کرنے والے کے لئے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اوسکے دل کو روشن کر دیتا ہو اور اوسکو چشم بصیرت
عطا فرماتا ہو تاکہ وہ حق کو حق اور باطل کو باطل سمجھ اور شیاطین جن و انس کے مکر و فریب میں
نہ آجائے اب ان آیتوں کے بعد پر حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَیْهِمُ ابْلِیْسُ
ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوْهُ اِلَّا اَزْیْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ترجمہ اور البتہ تحقیق راست کرو یا اونہیں لوگوں پر
(یعنی قوم سبا پر) ابلیس نے اپنے گمان کو پس پیروی کی اونہیں لوگوں نے اوسے ابلیس کی
مگر ایک گروہ نے مومنوں میں سے نہیں پیروی کی انتہی یعنی ابلیس نے جب سجدہ حضرت آدم سے
انکار کیا اور مردود بارگاہ وحدیت ہوا تو اوسنے یہ کہا تھا کہ میں اکثر بنی آدم کو گمراہ کر دوں گا فقط
بعض گمراہی سے بچینگے یہ گمان اوسکا قوم سبا پر صادق آیا یہی حال مسلمانوں کا ہو کہ تشریف فرما
ہو گئے اور بالاتفاق ایک فرقہ ناجی ہو اور باقی سب ناری و مالک و پیر و ابلیس میں فانا لله
وانا الیہ راجعون دوسری مثال ایک قریہ کی ہو کہ جسکا ذکر حق سبحانہ و تعالیٰ نے سورہ
النمل میں فرمایا ہو وَصَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا قَرِیۡۃً کَانَتْ اٰمِنَةً مَّطْمَعِیۡۃً یَّاقِیۡۃً ہَا مِرْیٰقُهَا
رَاعِدًا مِّنْ کُلِّ مَّکَانٍ وَکَفَرَتْ بِاَنْعُمِ اللّٰهِ فَادَّٰقَهَا اللّٰهُ لِبَاسٍ لِّلْجُوعِ وَالْمُخْوَفِ
بِمَا کَانُوْۤا یَصْنَعُوْنَ ترجمہ اور میان کی اسد نے مثال ایک قریہ کی کہ وہ قریہ اس ~~میں~~
میں تھا آتا تھا اوسکے لباس رزق اوسکا فراغت سے ہر جگہ سے یعنی اس قریہ کے رہنے والے
امن و امان میں ہمیش و فراغت بسر کرتے تھے پس ناشکری کی اوس قریہ نے یعنی اُسکے
باشندوں نے ساتھ نعمتہاے خدا کے بسبب کفران و عصیان و طغیان کے پس چکایا اوسکو
اسد نے مرزہ ہو کہ او خوف کے لباس کا بدلے میں اون اعمال بد کے کہ جو وہ لوگ کرتے تھے
انتہی مفسرین نے اس قریہ کی تفسیر میں اختلاف کیا ہو مگر اس مقام پر کہ اس سے بحث

نہیں ہو کوئی قریب ہو غرض یہ ہے کہ یہ مثال مسلمانوں کے حال پر منطبق ہو پس ان مسلمانوں کو کیا بعد
 اس قدر آیات بنیات کے مطالعہ و ملاحظہ کرنے کے بھی تھو اسکا یقین نہیں آیا کہ تمہارے ضعف
 و تنزل کا باعث کثرت معاصی و نافرمانی و سرکشی ہو اور کیا تم یہ نہیں سمجھتے کہ نئی روشنی والے
 جن امور کی طرف تمہاری دعوت کرتے ہیں وہ ہرگز باعث ترقی اسلام نہیں ہو سکتی بلکہ موجب
 تنزل بلکہ سبب اسدام ہیں تبیین اس مقام پر کسی کو یہ شبہ نہ ہو کہ غیر قومین جو بالکل قواعد
 اسلام سے ناواقف ہیں اور خدا و رسول کو نہیں پہچانتے نہ احکام دین مبین و شرع متین کو
 جانتے ہیں کیوں اس قدر ترقی کر رہے ہیں اس سبب سے کہ سفتہ اسدا سطح جاری ہوئی ہے
 کہ جس زمانہ میں جو دین و مذہب حق ہوتا ہے اس کے اختیار کرنے والے اگر اپنے دین کے
 پابندی کرتے ہیں اور احکام خدا و رسول پر عمل کرتے ہیں اور عصیان و طغیان سے باز
 رہتے ہیں تو ان کے ترقی ہوتے ہی اور اسکے خلاف میں ان کا تنزل جیسا کہ ہم آیات کثیرہ سے
 ثابت کر چکے ہیں لیکن کفار و مشرکین ان لوگوں کی ہمیشہ دنیا میں ترقی ہی رہی ہے اور اکثر
 ملک و سلطنت کے یہی لوگ مالک رہے ہیں انکو انکے کفر کا عوص و دنیا میں نہیں ملتا بلکہ آخرت پر
 موقوف رہتا ہے اس سبب سے کہ ان لوگوں کو سبب آخر خدا ہی نے پیدا کیا ہے اور آخرت میں
 بسبب کفر و شرک سوا عذاب و نکال کے اور کچھ حصہ تو انکو نہیں ملتا ہے دنیا ہی میں عیش و
 آرام کر لیں اور حکومت و سلطنت کا مزہ اوٹھالیں اور آخرت میں سچ اور زیادہ انکے عذاب کا
 باعث ہو گا کہ دنیا میں روز بروز انکا عصیان و طغیان و تہر و تہمتا جائیگا چنانچہ حق سبحانہ
 و تعالیٰ فرماتا ہے وَكَأَيُّ كَاسِبَاتٍ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا أُعْطِيَ لَهُمْ حَيَاتٌ كَافَّةً لِّأَنفُسِهِمْ دَائِمًا
 لَّهُمْ لَئِيْلٌ لِّدَائِهِمْ وَالْأَنصَاةُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّصِیْبٌ تَرْجِمہ اور نہ گمان کریں وہ لوگ
 کہ جو کافر ہوئے ہیں کہ جو مہلت دیتے ہیں ہم انکو دنیا میں یہ بہتر ہے انکی جانوں کے لیے
 سوا اسکے نہیں ہے کہ مہلت دیتے ہیں ہم انکو دنیا میں تاکہ زیادہ کریں وہ لوگ گناہ کو اور
 واسطے انکے عذاب ہو ذلیل اور خوار کرنیوالا یعنی آخرت میں انتہی کیوں ہے مسلمان بھائیو

کیا تم بھی یہی چاہتے ہو کہ اسلام سے خارج ہو کے مہلت پاؤ اور دنیا میں ترقی حاصل کرو اور آخرت میں مثل اور کفار کے عذاب میں مبتلا ہو جاؤ؟ کمال کوئی مسلمان اسکو گوارا نہ کرے گا۔
 ذرا اس آیت کو پڑھو اور بنظر غور و فکر دیکھو اور سمجھو اور خیال کرو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ سورۃ فرقہ میں اس طرح فرماتا ہے وَلَوْ لَا اَنْ يَكُوْنَ النَّاسُ اُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِكُلِّ مِثْقَالٍ بِرٍّ ذَرِيرَةً وَلَٰكِنْ تَكْفُرُ بِالرَّحْمٰنِ لِيُثَبِّتَ تِهْمٌ سُقُفًا مِّنْ فِصَّةٍ وَمَعَارِجٍ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ وَلِيُثَبِّتَ تِهْمٌ اَبَاوًا سُرُورًا اَعْلٰیٰهَا اَبْتِكُمْ اَنْ هُوَ رُحْرُحًا وَاَنْ كُلُّ ذٰلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةُ عِندَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِيْنَ ترجمہ اور اگر نہ ہوتی یہ بات کہ سب آدمی ایک گروہ ہو جائیں گے یعنی بسبب طمع و دنیا کے کوئی مسلمان باقی نہ رہے گا تو اللہ کر دیتے ہیں واسطے اوں لوگوں کے کہ جو کافر ہوئے ہیں ساتھ رحمان کے اوں کے گروہ کے لیے چہتین چاندی سے اور زینے یعنی اوسی چاندی سے کہ اوں پر چڑھتے اور واسطے اوں کے گروہ کے دروازے اور تخت (یعنی اوسی چاندی کے) کہ اوں تخت پر تکیہ لگا کے بیٹھتے اور سوتا دیتے یعنی کل کافر کو ہم اس قدر مال دنیا عطا کرتے کہ وہ اپنے گروہ کی چہتین اور دروازے اور بیٹھنے کے تخت چاندی اور سونے کے بناتے اور نہیں ہیں کل وہ چہتین جو مذکور ہوئیں مگر فائدہ زندگانی دنیا کا کہ جو چند روزہ ہو اور آخرت (کہ جو باقی و دائم ہو وہ) تیرے پروردگار کے نزدیک اسطرح پر سیزگاروں کے ہوا انتہی اب مجھ کو مناسب معلوم ہوتا ہے کہ چند حدیث عمدۃ البیان سے کہ جو اسی آیت کی ذیل تفسیر میں لکھی ہوئی ہیں نقل کر دوں تاکہ طالبان دنیا و تارکان آخرت کو اور زیادہ عبرت ہو تفسیر عمدۃ البیان حضرت امام حسین ؑ سے کسی نے پوچھا کہ خدا کے نزدیک کونسا عمل ہو کہ وہ افضل ہو سب اعمال سے فرمایا کہ بعد از حق خدا کے دنیا کی دشمنی سے زیادہ کوئی عمل افضل نہیں ہو اور حضرت سجاد علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ نہایت تعجب ہو اوس شخص سے کہ عمل کرے واسطے کہ فنا ہونے والے کے اور ترک کرے ہمیشہ کے گمراہ اور حضرت صادق ؑ نے فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ رسول خدا ص باہر نکلے اسوقت غلام ارقمؓ کو

ملاں تھا پس ایک فرشتہ آیا اور ہمراہ اس کے کنجیان تہین زمین کو خزانوں کی کہا کہ اے محمد صلعم
یہ کنجیان ہیں زمین کے خزانوں کی پروردگار تیرا کہتا ہے کہ خزانوں کو کو لکر حسب قدر تو
چاہے بے کہ جو کچھ تیرا مرتبہ میرے نزدیک ہے اس میں سے بھی کم نہ ہوگا فرمایا کہ دنیا
اس شخص کا گم ہو کہ جس کے واسطے گرنہیں ہو اور دنیا کے واسطے وہ شخص جمع کرتا ہے کہ جس میں
عقل نہیں ہے اس فرشتے نے کہا کہ قسم ہے خدا کی چوتھے آسمان پر میں ذی کلام سنا تھا ایک
فرشتے سے جس وقت مجھ کو کنجیان دی گئی تہیں اور فرمایا رسول خدا صلعم نے کہ اے علی جسکے
روز بروز پیش کیجا میں دنیا اور آخرت پس اختیار کرے وہ آخرت کو اور ترک کرے دنیا کو
تو اس کے واسطے بہشت ہے اور جو کوئی لیوے دنیا کو آخرت کو بقدر وسبب جاتا تو اس کے
واسطے آتش دوزخ ہے اور حضرت امام رضا نے فرمایا کہ روایت کی ہے امیر المؤمنین نے
کہ فرمایا رسول خدا صلعم نے کہ ایک مرتبہ میرے پاس جبریل آئے اور کہا کہ اے محمد جو خدا تعالیٰ
بعد سلام کے کہتا ہے کہ اگر تو چاہے تو تیرے واسطے ملے کے سنگریزوں کو سونا کر دوں حضرت
فرماتے ہیں کہ میں نے سر اپنا آسمان کی طرف بلند کیا اور کہا کہ اے پروردگار میرے سیر پہن
میں ایک روز اور گرسنہ رہوں میں ایک روز اور جس وقت کہ سیر ہوں میں تو تیرا شکر کروں
اور اگر بھوک لگے تو تجھ سے سوال کروں غرض حضرت کی اس سے یہ ہے کہ مجھ کو مال دنیا
ورکار نہیں ہے تبصرہ پنجم بیان توبہ میں اور یہ دسوان علاج ہے واضح ہو کہ جب کوئی شخص
مکلف کسی گناہ کا مرتکب ہو تو فوراً اس کو توبہ کرنا واجب ہے اگر دیر کر لیا تو ترک واجب
کے گناہ میں مبتلا ہوگا اور یہ دوسرا گناہ اس کے نامہ اعمال میں لکھا جائیگا اور جب تک کہ
توبہ نہ کر لیا تو گناہ کا فائدہ اٹاؤں گا اس کے گناہ کی تعداد بڑھتی جائیگی مثلاً کسی نے بعد از تکا بہ معصیت ایک گناہ توبہ
نہی تو ایک گناہ ترک واجب اس کے فائدے ہو اور دو گناہ کے دیر کرنے میں دو گناہ ہو اور اگر ایک دن دیر کی تو
بارہ گناہ ہو اور اگر ایک شب دیر کی تو چوبیس گناہ ہوے اور ایک مہینہ کی دیر کرنے میں سات سو گناہ
ہوے اور ایک سال کے دیر کرنے میں آٹھ ہزار چوبیس گناہ ہوے اس طرح حسب قدر دیر کرتا جائیگا اسی قدر

ہزاروں گناہ ترک واجب کے اور اسکے ذمے ہو جائیگی یہی باعث ہے کہ جو احادیث صحیحہ کہیں اور احکام شرعیہ سے ثابت ہو کہ گناہ کبیرہ جلد توبہ کرنے سے بخشا جاتا ہے اور گناہ صغیرہ اگر ترک کرنے سے گناہ کبیرہ سے بھی بڑھ جاتا ہے اور نہیں بخشا جاتا لیکن چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ رحیم و بخشنے والا اور اسکی رحمت بہت وسیع ہے لہذا اوسنے باب توبہ کو اسقدر کشادہ کیا ہے کہ اگر کوئی گناہگار مرتے وقت بھی قبل معائنہ آخرت توبہ کر لیا تو اسکی توبہ قبول ہو جائیگی لیکن جب آئنا موت کے ظاہر ہو گئے اور احتضار کی حالت میں مبتلا ہو گیا اور بعد معائنہ امور آخرت اوسنے توبہ کی تو پھر یہ توبہ قبول نہیں ہو سکتی چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ
ذَٰلِكَ يُؤْتِيكَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ لَاحِظًا وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ
لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِمَا شَاءَ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ
لَآلِ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كَافِرًا طَائِفًا وَلِئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا

نہر جمعہ سوا اسکے نہیں ہے کہ توبہ قبول کرنا واجب ہے اسد پر اون لوگوں کے واسطے کہ جو لوگ کرتے ہیں برائی کو دینی گناہ کو، بسبب نادانی کے بعد اوسکے توبہ کرتے ہیں وہ لوگ جلد توبہ پس یہ لوگ وہ ہیں کہ توبہ قبول کرتا ہے اسد اون لوگوں کی اور یہ اسد جانتے والا یعنی توبہ کرنے والے کی نیت خالص و غیر خالص کا حکمت والا کہ توبہ کرنے والوں کو عذاب نہ لگے اگر یہ نیت خالص ہو تو واقع ہوگی، اور نہیں ہے توبہ (یعنی قبول کرنا توبہ کا) واسطے اون لوگوں کے کہ عمل کرتے ہیں برے یہاں تک کہ جسوقت آوے کسی ایک کو اون میں سے موت کہے وہ شخص کہ تحقیق توبہ کی میں نے اسوقت (یعنی جو شخص جان کندنی میں مبتلا ہو اور گویا موت کو دیکھ لے پھر اسکی توبہ قبول نہیں ہو سکتی) اور نہ اون لوگوں کی توبہ قبول ہوتی ہے کہ جو مرتے ہیں ایسی حالت میں کہ وہ لوگ کافر ہیں (یعنی اگر کافر بھی موت کو دیکھ کے توبہ کرے تو قبول نہیں ہے) یہ لوگ وہ ہیں کہ یہاں کیا ہے ہم نے واسطے ان کے

ما سورۃ النساء جزو چہارم رکوع سترم

آخرت میں عذاب دردناک انتہی اس آیت کے ضمن تفسیر میں عمدۃ البیان میں یہ حدیث لکھی ہو عمدۃ البیان اور من لا یحضرہ الفقیہ میں لکھا ہو کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی مرنے سے ایک برس پہلے توبہ کرے خدا تعالیٰ توبہ اسکی قبول کرے گا یہی فرمایا حضرت نے کہ ایک سال بہت ہو معلوم نہیں کہ توبہ نصیب ہو یا نہیں جو کوئی ایک مہینے پہلے مرنے سے توبہ کرے خدا تعالیٰ توبہ اسکی قبول کرے گا یہی فرمایا حضرت نے کہ ایک روز پہلے مرنے سے توبہ کرے خدا تعالیٰ توبہ اسکی قبول کرے گا یہی فرمایا حضرت نے کہ ایک روز ہی بہت ہو جو کوئی مرنے سے ایک ساعت پہلے توبہ کرے خدا تعالیٰ قبول کرے گا انتہی مؤلف کہتا ہو کہ یہ حدیث جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی دلالت کرتی ہو مراتب توبہ پر یعنی جتنا جلد توبہ کرے گا اتنا ہی اس کے حق میں بہتر ہو گا لیکن اگر ایک ساعت پہلے مرنے سے توبہ کرے تو بسبب وسعت رحمت حق سبحانہ و تعالیٰ اسکی توبہ قبول ہو جائیگی گو اسکا مرتبہ اس تائب کے برابر نہ ہو گا کہ جس نے توبہ کرنے میں تعجیل کی تفسیر میں نے اس آیت کی تفسیر میں توبہ قبول ہونے کے لیے جو نیت خالص کی شرط بڑھائی ہو اس پر یہ حدیث دلالت کرتی ہو انما الاعمال بالنیات یعنی سوا اس کے نہیں ہو کہ اعمال بسبب نیتوں کے ہوتے ہیں و نیز اس آیت میں خاص کر کے توبہ خلوص کے ساتھ مقید ہو چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ سورہ تحریم میں فرماتا ہو یا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا تُوْبُوْا اِلَی اللّٰهِ تَوْبَةً نَّصُوْحًا عَسٰی رَّکُمْ اَنْ یُّکْفِرَ عَنْکُمْ سَیِّئَاتِکُمْ وَ یُکَلِّمَ جَنَّاتٍ تَجْرٰی مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ ثُمَّ جَعَلَ لَیْلِہٖ تَوْبَةً کَرۡہًا لِّمَنْ کَانَ ظٰلِمًا وَّ کٰفِرًا

تم لوگو! اللہ کے ایسی توبہ کرو جو خالصہ و صریحہ ہو کہ یہ روگاریں تمہارا دور کر دیں تم سے برا ہو (گو) یعنی تمہارے گناہوں کو بخش دے، اور داخل کرے تم کو ایسی بہشتوں میں کہ جاری ہیں ان کے درختوں کے پتے سے نرین انتہی ہیں ہر مسلمان کو چاہیے کہ اگر اس سے گناہ سرزد ہو تو فوراً توبہ کرے اور نیت و عمل میں نہ پڑے اس لیے کہ اول تو دیر کرنے میں اسکا

مرد و عسیان اور زیادہ ثابت ہوتا ہے اور گناہ اوسکے ذمے بڑھتے جاتے ہیں جیسا کہ پہلے
 بیان ہو چکا ہے دوم موت کے آنیکا کوئی وقت معین نہیں ہے ایسا نہ ہو کہ امروز فردا میں
 آجائے اور بغیر توبہ کیے دنیا سے چلا جائے اور وہاں عذاب و نکال میں مبتلا ہو ہر چند کہ جن
 لوگوں کا دین و مذہب حق ہو وہ اگر بے توبہ کیے ہی دنیا سے جائینگے اور مرتے دم تک
 با ایمان رہینگے اور اسی پر اول کا خاتمہ ہوگا تو وہ مخلد فی النار نہ ہونگے یعنی ہمیشہ دوزخ میں
 نہ رہینگے اور کبھی نہ کبھی آگ سے نکلکر بسبب شفاعت رسول مختار و اہلبیت اطہار و
 رحمت ایزد غفار بہشت میں داخل ہونگے لیکن اپنے گناہوں کے عوض میں جتنی دوزخ
 کہ دوزخ میں رہینگے وہی کیا کم ہر جہنم مثل دنیا کے قید خانوں کے نہیں ہے وہاں کا عذاب
 نہایت سخت ہے اول تو آگ میں جلنا اور ہر کونسی آگ کہ جو دنیا کی آگ سے بہت زیادہ تیز
 ہے چنانچہ احادیث سے ثابت ہے کہ اگر ایک چنگاری اوسکی پاڑ پر رکھی جائے تو وہ پھلک
 بجائے اور کیونکر نہ ہو کہ یہ آگ حذائے جبار و قہار کے قرو غضب سے بھڑکائی گئی ہے پس
 کون اوسکے عذاب و نکال کا تحمل ہو سکتا ہے آسمان و زمین میں ہی تو یہ قوت نہیں ہے
 انسان ضعیف البنیان کی کیا حقیقت اور وہ خود فرماتا ہے فَمَا مَعِدَا لَعْنَتِهِ عَذَابًا
 أَحَدٌ وَلَا يُقِيُّ وَتَأْتِيهِ أَهْلُ عَذَابٍ أَلِيمٍ اَوْس روز وہ ایسا عذاب کرے گا کہ کسی نے نہ کیا ہوگا
 اور ایسا مستحکم باندھے گا کہ کسی نے نہ باندھا ہو گا دوم آخرت کا ایک دن دنیا کے ہزار برس کے
 برابر ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّ يَوْمَ تَكُونُ لَكَ أَلْفُ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ
 یعنی ایک روز تیرے پروردگار کے نزدیک مانند ہزار برس کے ہر افس حساب سے کہ جو تم شمار کرتے ہو
 پس اگر دس روز مومن عاصی دوزخ میں رہا تو دس ہزار برس رہا حالانکہ اس سے بہت زیادہ عساق
 مومنین کا جہنم میں رہنا ثابت ہوتا ہے پس ای غافل تو کہاں تک اور کیونکر اس عذاب سخت پر
 صبر کرے گا حالانکہ دنیا کی آگ کی ایک چنگاری تو گھڑی بھر کے لیے اپنے ہاتھ میں نہیں لے سکتا
 چہ جائیکہ وہ نار کبرائے آخرت اور ہزاروں برس اوس میں رہنا سو سمجھو کہ کھان سے معلوم ہوا

سہ جزو سہام سورہ و التکوین
 سہ جزو و ہندسہ سورہ فتح ۱۴

کہ تیرا ایمان سلامت رہیگا گناہ نہیں سرزد ہوتے ہیں مگر شیطان کے غلبہ کے سبب سے اور جب شیطان غالب ہو تو وہ ایمان کو کب چوڑنے والا ہو اسی کا تو سب سے زیادہ وہ خواہاں ہے اور یہی تو وہ چاہتا ہے کہ سب بنی آدم کو کافر کر دے پس ممکن ہو کہ تجھے ایسے فعل وہ کرا دے کہ تیرا ایمان جاتا رہے اور تجکو خبر بھی نہ ہو اور فعل سے زیادہ اندیشہ قول کا ہے ایک بات خلاف ایمان و اسلام کہنے میں تو آدمی کافر ہو جاتا ہے مثلاً کوئی فعل یا قول کہ جو باعث ایمانت و استخفاف قرآن و حدیث و احکام الہی و شرع شریف رسالت پناہی یا موجب استہزایا مستلزم انکار ضروریات دین ہو بلاشبہ کفر ہے اور یہ ایک زمانہ ایسا آیا ہے کہ اکثر نام کے مسلمانوں کی نظر میں احکام دین بسین و قوا و شرع متین کی وقعت بہت کم ہو گئی ہے پس ان لوگوں سے کسی فعل و قول کا سرزد ہونا کہ جو دائرہ اسلام سے خارج اور احاطہ کفر میں داخل کر دے کیا بعید ہو سکتا ہے اعاذنا اللہ وجميع المؤمنين من مكائد الشيطان العین محقق محمد سینا المرسلین والہ الطیبین الطاہرین امی ناظر کتاب ابہ تجکو یہ سمجھنا چاہیے کہ تو بہ کیا چیز ہے تو بہ کے اصل معنی رجوع و بازگشت کے ہیں اور جب عبد کی طرف اس لفظ کی نسبت ہوتی ہے تو اس سے مراد اعمال بدہ و اعمال خیر کی طرف رجوع کرنا ہوتا ہے اور جب معبود کی طرف نسبت ہوتی ہے تو بسبب تو بہ عبد غضب سے رحمت کی طرف بازگشت کرنا مراد ہوتا ہے اور اصل تو بہ یہ ہے کہ عامی اپنے گزشتہ گناہوں سے نادم اور پشیمان ہو اور حق سبحانہ و تعالیٰ سے عہد کرے کہ اب میں کبھی اپنی زندگی بہ انکا مرکب نہ ہوگا اور فقط اسی قدر میں تو بہ محقق ہو جاتی ہے لیکن اگر اس ندامت و عہد کے ساتھ وہ ادھیہ بھی پڑے کہ جو معصومین علیہم السلام سے منقول و ماثور ہیں تو ہر طرح بہتر و افضل و باعث قبول تو بہ ہے اس لیے کہ جو کلام معصومین میں اثر ہو وہ کلام غیر معصوم میں نہیں ہو سکتا اور تو بہ کے بہت سے مدارج ہیں اول یہ کہ بعض گناہوں سے تو بہ کرے اور بعض سے نہ کرے ہر چند کہ ایسی تو بہ بھی جائز ہو مگر ظاہر ہے کہ ناقص و ناتمام ہے دوم یہ کہ کل گناہوں سے تو بہ کرے اور یہ اکمل و اشمل ہے اور اقرب بقبول و باعث نجات اس لیے کہ جب عبد عامی نے بعض گناہوں سے

تو بہ کی اور بعض سے نہ کی تو جن سے نہ کی اوپر اصرار ثابت ہوا اور پہلے بیان ہو چکا ہے کہ اصرار باعث عدم مغفرت اور توبہ میں دیر کرنا سبب تزا کر گناہ ہے پس ممکن ہے کہ حسب قدر گناہ اس کے بسبب توبہ کے کم ہوئے ہیں اسی قدر یا اس سے زیادہ بسبب اصرار کے باقی گناہ ہوں۔ بڑے بھائی میں پس توبہ اس کی بیکار ہو جائے سووم باوصف گناہ نکرے کے توبہ واستغفار کرنا اس نیت سے کہ میری کوئی عبادت نقص و عیب سے خالی نہیں ہو اور اگر فضل و احسان رہے حنان و منان نہ ہو تو ممکن نہیں ہے کہ درجہ قبولیت کو پہنچے پس اپنے حتی الوسع اون نقائص کے رفع کرنیکا ارادہ کرے و نیز اس نیت سے کہ ممکن ہے کہ مجھے ایسے گناہ سرزد ہوئے ہوں کہ میں بسبب غفلت و عدم مبالغات اوپر مطلع نہ ہوا ہوں لہذا توبہ واستغفار ضروری ہے اور یہ اعلیٰ مراتب توبہ ہے چہاں حضرات معصومین علیہم السلام سے منقول ہے کہ تائب کو چاہیے کہ جو گوشت اوس کے بدن میں حالت معصیت میں حرام کے سبب سے اوگا ہو اسکو بسبب اندوہ و حزن و مشقت کے کھلا دے تاکہ فقط پوست و استخوان باقی رہ جاوے اور یہ بسبب حلال کے تازہ گوشت پیدا ہو پنجم جس قدر کہ لذت معصیت کی چکھی ہو اسی قدر محنت و مشقت عبادت و اطاعت کی اپنے بدن کو چکھائے جب یہ سب کچھ معلوم ہو گیا تو پھر اب جانتا چاہیے کہ گناہوں کی چار قسمیں ہیں اول حقوق اللہ کا ضائع کرنا پس اس قسم کے لیے مجر توبہ کافی نہیں ہے بلکہ توبہ کے ساتھ تلا فی مافات بھی ضروری ہے مثلاً کسی نے نماز قضا کی ہو تو ادا کرے اور روزہ نہ رکھا ہو تو ادا کرے اور کفارہ واجب ہو ا ہو تو وہ بھی دو مثلاً اگر روزہ ماہ مبارک رمضان بغیر عذر شرعی نہیں رکھا ہو تو فقط اسکی قضا کافی ہوگی جب تک کہ دو مہینے کے روزے پے درپے علاوہ روزہ قضا نہ رکھے یا ایک لونڈی یا غلام نہ آزاد کرے یا ساٹھ مستحقین کو کھانا نہ کھلاوے اور بعض صورتیں ایسی ہی ہیں کہ بعض علماء کے نزدیک یہ تینوں کفارے ساتھ ہی واجب ہو جاتے ہیں اور اگر زکوٰۃ نہ دی ہو تو اس سے ادا کرے اور اگر خمس نہ دیا ہو تو اس سے دیے اور اگر باوصف استطاعت حج

نہ کیا ہو تو اوسے بجا لائے ورنہ حکم ظاہر شرع شریف یہی ہو کہ فقط توبہ کرنے سے یہ گناہ نہ بخشے جائیں گے جب تک کہ ان واجبات کو ادا نہ کرے اور یوں توحی سبحانہ و تعالیٰ رحیم و غفار ہے ممکن ہو کہ مجر و توبہ کو قبول کرے اور گناہ کے ساتھ اپنے حقوق کو بھی بخش دے خصوصاً ایسی حالت میں کہ جب تائب تلافی مافات پر قادر نہ ہو لایسٹل عمّا یفعل و کھتہ کیستکون و ووم حقوق الناس اور اس قسم کے لیے ہی فقط توبہ کافی نہیں ہے بلکہ ان حقوق کو بھی رو کر ناجا ہے مثلاً کسی کا مال چھین لیا ہو یا زمین غصب کر لی ہو تو اوسکو پیر دینا چاہیے یا کسی کی غیبت کی ہو یا اور کسی طرح کی اذیت دی ہو تو اوس سے بخشوا لینا چاہیے و قس علی ہذا اغانی ہا اور اگر ایسا نہ کرے گا تو پھر ان گناہوں کا بخشتا جانا قسم اول سے بھی زیادہ دشوار ہے اس سبب سے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ تو رحیم و غفار ہے ممکن ہے کہ اپنے حقوق کو بخش دے لیکن بند و ن میں قیامت کے دن یہ قابلیت کہاں ہوگی کہ وہ اپنے حقوق کو بخشیں بلکہ اوس روز تو ہر شخص کو حاجت ہوگی اور ہر نفس اپنے حال میں مبتلا ہوگا پس خواہ مخواہ وہ لوگ یہ چاہیں گے کہ ان حقوق کے عوض میں ہم کو کچھ ملے یعنی ممکن ہے کہ ظالم کے حسنات مظلوم کو مل جائیں پس وہ لوگ ایسی حالت میں ظالم کی محبت و مروت کیونکر کرنے لگے کہ خود ہی محتاج اور اپنے حال میں گرفتار ہوں گے اور حق سبحانہ و تعالیٰ عادل ہے وہ ہر ظلم کا بدلہ ظالم سے ضرور لے گا اور مظلوم کی ضرور فریادرسی کر لے گا ان البتہ یہ ممکن ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ بسبب ظالم کی اور عبادات و ریاضات کے انہما خوش ہو کہ مظلوم کو نعمات بہشت اوسکے حقوق کے عوض میں عطا فرمائے اور وہ خوش ہو کہ ظالم کے گناہ بخش دے اور اپنے حقوق سے باز آئے و ما ذلک علی اللہ یعنی اس قسم میں سب سے بڑا گناہ قتل نفس مومن ہے اسکا بخشتا جانا بہت مشکل ہے مگر

یہ کہ قاتل کو چاہیے کہ اولیائے مقبول کے پاس جائے اور اگر وہ دیت پر راضی ہوں
تو اون کو ادا کرے اور اگر نہ راضی ہوں اور قصاص کے خواہان ہوں تو اپنا
قتل ہونا گوارا کرے شاید اس صورت میں بخشد یا جائے سووم ایسا گناہ کہ جو
لوگوں کی گمراہی کا باعث ہو مثلاً کسی نے کوئی مذہب باطل اختراع کیا ہے یا
کوئی بدعت سیئہ دین میں قائم کی ہے اور لوگ اوس کی پیروی کر کے گمراہ ہو گئے
ہیں پس یہ شخص مجروح توبہ سے ہرگز نہ بخشا جائے گا جب تک کہ سب گمراہوں کو راہ
راست پر نہ لائے چہارم مجروح معصیت و فعل حرام ہے اوس کی بھی دو قسمیں ہیں
ایک وہ کہ جس پر حد معین نہیں ہو مثل حریر محض پہننے کے یا ایسا جو ٹٹہ بولنے
کے کہ جس کے سبب سے کسی مومن کا نقصان نہ ہو تو ایسے گناہ بلا شبہ مجروح توبہ
مقبول بخش دیے جائیں گے و دوسرے وہ گناہ کہ جس پر شرع شریف میں حد
معین ہو مثل شراب پینے کے پس یہ گناہ حاکم شرع کے نزدیک ثابت ہو جائیگا
اور اوس کو قدرت ہوگی تو بالضرور وہ اس پر حد جاری کرے گا اور وہ حد
اس کے گناہ کا کفارہ ہو جائے گی پس اس شرط پر کہ آئندہ کے لیے عہد کرے
کہ پھر ایسا گناہ نہ کرے گا اور اگر ثابت نہیں ہوا ہے تو ظاہراً مجروح توبہ کافی
ہے اور اظہار کی ضرورت نہیں ہے خصوصاً ایسے ملک و مقام میں کہ جہاں
حاکم شرع صاحب اختیار موجود نہ ہو اب میں یہاں کتاب عین السیوۃ سے ایک
حدیث جامع و مختصر کی نقل کرنے پر اکتفا کرتا ہوں عین السیوۃ از حضرت
امیر المؤمنین ۴ منقول است کہ شخص در حضور آنحضرت گفت استغفر اللہ
حضرت فرمود کہ مبادا نے کہ استغفار چہیت استغفار در رجہ علیین است و
ان اسمی است کہ بر شمش چیز اطلاق سے کنند و شمش جزو دار و اول الشیانی
برگزشتہ دوم عزم بر اینکہ دیگر عود نکنی ہرگز سووم آنکہ حق مخلوقین را بالیشان

برسانی که چون خدا را ملاقات نمائی پاک باشی و هیچ حقی از مروت در دهن تو
 نباشد چهارم آنکه هر واجب که از تو فوت شده باشد بجا آوردی پنجم آنکه گشته
 که حرام در بدن تو ریشه آن را با طوره و حزن و مشقت بگذاری تا پوست
 باستخوان بجسید و گوشت تازه در میان پوست و استخوان برود ششم آنکه
 به بدن خود الم اطاعت پیشانی آن قدر که لذت معصیت را بآن چشانیده

اب یٰٰی بن محمد الله تعالی فاتحه الکتاب کو ختم کرتا ہوں سُبْحَانَكَ رَبِّیَّ

الْحَمْدُ لَكَ رَبِّیَّ اَلْحَمْدُ لَكَ رَبِّیَّ اَلْحَمْدُ لَكَ رَبِّیَّ

رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مناجات بدرگاه قاضی الحاجات

هو الذاک ذوم من و طول	هو الرحمن ذو بطش و حول
هو الجبار ذو المجد القدیم	هو القهار ذو الفضل العظیم
مرعوف و اسمع عال عظیم	الله واحد رب الرحیم
کریم صاحب اللطف العظیم	حلیم ذو اناة ذو نعیم
مجیب معزل السبع المثانی	قرب لا قاصی و الادانی
دحی من تحتنا ارضنا و ما حاد	بنی من فوقنا سباعا شداد
بوجه الارض او تاد الثبات	وقد جعل الجبال الراسیات
اصناء هما حنیاء مستطیرا	انار الشمس والقمر المنیرا
وانیضا للشیاطین الرجوما	مصاییر الدجی جعل النجوم

الهی انت خلاق حکیم
 الهی انت فعال مرید
 الهی انت حی لا یموت
 اذا نادى ملک مضطرب یحیی
 واقرب انت من حبل الزریر
 اعذاب من تشاء ولا ینالی
 الهی انت شاد الخیر رب
 اذا عبد ذلیل مستحییر
 ضعیف ذوعن او مستکین
 ذنوبی یا الهی لا تعد
 فمنها ما جذبت ارب سر
 ومنها ما نسیت فلا ابالی
 ولكن انت تحصی بالمقهری
 فان تغفر فانت لذاک اهل
 وان عذبتنی رای بذنبی
 ولكن لست اعصى من عباد
 وایضا قد غفرت بلا حساب
 عباد اکان ذنبهم کذنبی

الهی انت رزاق علیم
 الهی انت تفعل ما ترید
 قد یمر لا یرال ولا یفوت
 واول نادى سوء انک فلا یحیی
 سوء انک انت یحیی ولبسید
 و تخشى من تشاء بلا یتال
 الهی انت غفار الذنوب
 قصیر الباع مسکین فقیه
 ضعیف بالشرع عاص مهین
 ولا تحصی و لیس لتلك حد
 ومنها ما امرت کتبت ارب جهرا
 ومنها ما ایتوی قلبی وبالی
 ومطلع علی سرى و جهری
 وغفر ان الذنوب علیک سهل
 فانی مستحق کل عتب
 ستغفر عنهم یوم التنادی
 وقد نجیت من سوء العذاب
 و انزید من ذنوبی یا رحمانی

وكم قد ملقد كفر واولد الفوا
 وكم قد اشركوا افكاً مبيناً
 فلما اسلموا واليك تابلوا
 عفرت لهم وادخلت الجناناً
 واني ما كفرت وان جنيت
 ولكن قد عصيتك يا الهى
 لقد عزتني الدنيا غرورا
 ونفسي طاوعت جهلاً للذين
 بنعمات ولذات ومال
 وما ميزت عن غث سمينا
 فبين انا بذاك العمى والغي
 اذ ادركتني ربي يمن
 بين هان وتوفيق وفضل
 فلو لاذا الكنت من الذين
 وكنت على شفا حروف الحميم
 غثبت اليك في وقت الشباب
 ولكن ما بينت من العيوب
 لقد صليت من غير الخشوع

سوى الاسلاء ديناً حيث كانوا
 ولما يعلموا شرعاً وديناً
 والداعى ودعوى تلك استجابوا
 وقيتهم عذابك والهوانا
 وما اشركت قط وان عصيت
 خلافاً للامس والنواهي
 وزين شهوتي الشيطان زوراً
 وعمياً اسدلت حجياً لعيني
 فما مزت اليمين من الشمال
 فصرت بما كسبت لها رهيناً
 ومتبع لاهل البدو والحي
 صرفت السوء والفحشاء عني
 وما عاملتني ربي بعدل
 شقاء الحق بالحقاسرينا
 فقد انقذت بالفضل العظيم
 وخفتك رب من سوء العذاب
 وكلاماً انتهيت من الذنوب
 وقصت اليك من غير الخشوع

سجدت لك و فی قلبی خطور
 كتابك قد قرأت و ما حفظت
 لكنت اصور من اكل و شرب
 فما امسكت عن سوء لسانی
 لقد انفقت من غیر اقتصار
 کذا لك كان منی ما فعلت
 فمن هذا فحاجة کیف ارجو
 فلو لا فضلك یا ذا المعالی
 ولا کن انت ذو الفضل العظیم
 لعبد انت ارحم من ابيه
 تقبل منه یا ربی یسیرا
 قرب اغفر لی الذنوب العظمی
 فان لم تغفر لی ربی و ترحم
 التوب انت فی شیبی عذابا
 وظنی انت تقبلی شقائی
 رضیتك رب معبودا و رباً
 اتخز جنى بذنبی من عبادك
 و اشهد انت معبودی و ربی

ركعت لك و كان به فظور
 سراجا قد نسيت اذا حفظت
 ولا کن لعل اكن اهلا لقرب
 و ما افرغت عن انحرابنا فی
 علی شرف الحاضرهم و باد
 و ما اخلصت ربی ما علمت
 و من من هذه الاعمال ینجو
 لما احد نركی من ذوی الافعال
 کریم صاحب الجن القدریم
 و من اعدوا حفی من اخیه
 و تعف عنه یا ربی کثیرا
 تقبل منی العمل السقیم
 فمن لی غیرك یغفر و یرحم
 و كنت رحتی ربی شبابا
 فیا غفار لا تقطع رجائی
 فخذ فی انت صملو کا و عبدا
 و تبعد فی باشی من بلادك
 و سائر عنی ربی و مصیط ذنبی

فادخلني الهى بامتنا ذلك
 وهب لي همنا ملكا كبيرا
 ارجني قبل ذلك من شرور
 ففي الدنيا اقض عن رب ديني
 من الشيطان يا ربى اعذني
 على نفسى الهى لا تكلني
 وهب لي صحة ما دمت حيا
 فما دام الحياة اكن سعيدا
 اذا جاء الاوان لنزع روحى
 ارحمني من صعوبات النزاع
 اذا دوريت في جدث اليم
 اذا ما لم يكن احد جليسى
 ودافع وحشتى يا ذا الجلال
 اذا ما نمت نمت قرير عاين
 اذا ما جئتك من بين هوس
 اذا ما سبت حاسبنى يسيرا
 كتابى اعطتنيه فى يمينى
 وثقل رب ميناى هنالك

خطاى قارسات فى جناتك
 نعيماء دائما فيها كثيرا
 من الان الى يوم النشور
 بفصل واسع لتقر عينى
 وفى الدارين عبدا فاتخذني
 وتوفيقا لخيرات اتكلني
 ولا التى بفصل منك غيبا
 اذا جاء الممات اكن شهيدا
 فبارحمن اكمل لي فتوحى
 وسهل لي من الدنيا وداعى
 فمن لي من صديق او حميم
 كن اللهم انت هئا انيسى
 ولقن حجتي عند السؤال
 اذا ما قمت قمت بكل زين
 فبيض وجهى البالى كشمس
 فانك انت كنت بنا بصيرا
 بقرآن ويا لا سلام دينى
 فانك انت معبودى ومالك

لفضلك لا يا عما لي وجهي لاني
وثقتني على جسر المحسوم
فان يحجب دعائي عنك ذنبي
فاستلك بحق من اصر طغيته
وقد ارسلته فضلا صبينا
رسولا صادقا بيرا امينا
سراجا يستضاء به وبقرا
برضوان وجبات بشتين ا
شفاء للعبد ويرى والمعاصي
لقد ابدته فهو الموقر سيد
وقد سميت محمدا مقامه
واستلك بحق من ارضيته
اما ماها ديا موني واليا
شيعا عا ناسكا بطلا رحيم
واستلك بفاطمة البتول
هي الزهراء سيدة النساء
لقد فطمت محبيها المحنيم
واستلك بحق السيدين

فانك من تشاء اليك تهدي
فما كن مني بجنات النعيم
وان لا تستجيب لسوء فعلي
ومن كل المباد قد اجتبته
ولطفار رحمة للعالمين
سرا وفسارا حملا للمق منينا
مطاعا من ليطعه فلن يبورا
ومن غضب ومن نار نذيرا
شفيعا يوم يوخذ بالنواصي
وقد حمدته فهو المحمد
ستبعثه هنا يوم القيامة
ومن بعد الرسول قد اجتبته
امير اعادلا عال عليا
فقيلا معطيا اسدا خليما
وزوج المرتضى بنت الرسول
وخيرة كلهن بلا امتناع
باذن الله من نار المحنيم
ولبعد النبيين كفرة قد بين

الحمد لله الذي جعل في هذه الصحيفة الامام

کبیر هما هو المحسن الن کی	لنا صحرا مة ولها حفر
صغیر هما هو السبط الشهيد	بیوم الطف مظلوم فقید
حسین حین یذکر بالشیجون	لیجری الدمع من کل العیون
واسئلك بحق المصطفین	هداة الحق من ولد الحسین
اثمتنا و سادتنا العظام	وسائنا وقادتنا الکرام
فان الھنا نعم الالھ	ولست اقیم معبودا سواہ
وان نبینا نعم النبی	وان ولینا نعم الولی
وان اثمتی نعم الائمہ	بھم ارجو لنجاة من الملامہ
الھى انت حنان حمید	الھى انت منان حمید
فضل علی محمد ن الرسول	وصل علی علی والبتول

وصل علی اثمتنا الکرام

موا لاة الی یوم القیام

مزیل اغلاط و حروف کتاب صراط مستقیم جلد اول حصہ اول

۱۱	۱۶	د	اور	۲۷	۹	عادت	حادث	۳۸	۷	اور موجود	اور موجود
۱۳	۲۱	چکا	چلتا	۳۰	۱۳	شمش	شمش	۲۹	۲۱	حال	حال
۱۷	۱۷	طبعی	طبعی	۲۹	۱۵	ہستی	ہستی	۴۰	۸	توحید	توحید کہ توحید
۱۸	۱۸	طبعی	طبعی	۳۰	۳	پارمنٹ	پارمنٹ	۴۱	۱۲	کہ حسین	لیکن حسین
۲۰	۷	مذہب	مذہب	۷	۶	ہدایت	ہدایت	۱۱	۱۳	عظیم ہی	عظیم ہی
۲۱	۱۵	مذہب	مذہب	۳۱	۲۱	طبعی	طبعی	۴۲	۱	آفتاب مستاب	آفتاب اور مستاب
۲۳	۱	اس کتاب کہ اس کتاب	اس کتاب کہ اس کتاب	۳۱	۷	لطف حیوان	لطف حیوان	۴۷	۴۷	فصل سوم	فصل سوم
۲۷	۷	دعوی	دعوی	۳۳	۵	سی	شی	۷	۲	مصلح سوم	مصلح سوم
۲۵	۱۵	مثل اکثر شر	مثل اکثر شر	۷	۱۶	بیکہ بیکہ	بیکہ بیکہ	۴۸	۱۳	خود	خود
۲۷	۴	آفتاب	آفتاب	۳۶	۱	غیر فار	غیر فار	۵۳	۱۹	قاتل	قاتل
۲۸	۷	مستاب و مستاب	مستاب و مستاب	۷	۷	پتہ سی	پتہ سی	۷	۷	اخیار	اخیار
۲۹	۷	وزین	وزین	۷	۷	جو	جو	۵۴	۱۷	کرتا	کرتا
۳۰	۸	حادث	حادث	۳۷	۱۱	طبیعی	طبیعی	۷	۲۰	تنویر	تنویر

۵۵	۱۳	اعیاد بالہ	العیاد باللہ	۴۳	عنوان کھف منظوم	فقہ اصحاب فضل اول و ثروت و فوائد و غنائین	۱۱۱	۱۱	نسخ اللغات	مجمع الدعوت
۵۶	۱۲	بات	باب	۴۴	۲۱	ظاہر ہے ظاہرین	۱۱۲	۱۴	عربی	عربی
۵۹	۹	فات	غائب	۴۵	۱۸	شورہ شوری	۱۱۳	۱۰	اجانکے احسانکے	
۶۱	۶	اے	اسے	۴۸	۱۸	لاجر لاجر	۱۱۵	۱۳	مقتضا	مقتضا
۶۶	۴	حیوانی	حیوانیہ	۸۲	۴	ہوگی ہوگی	۱۱۷	۱۱	دادی این	دادی این
۶۷	۸	حیوانی	حیوانیہ	۸۳	۷	کج کج	۱۱۹	۱۱	چاہے	ہو ہو ہو
۶۹	۷	حیوانی	حیوانیہ	۸۳	عنوان	تفسیر آیات فاتحہ الکتاب	۱۲۰	۱۴	فرمان	قرآن
۷۰	۹	جانتا ہے	جانتا ہے	۸۴	۱	ادر شرعی اور جوشری	۱۲۱	عنوان	پنجم	ہفتم
۷۱	۱۳	لبان	لبان	۸۵	عنوان	تفسیر آیات فضل دوم	۱۲۲	۱۱	ششم	ہفتم
۷۲	۷	عنوان کھف منظوم	فقہ اصحاب فضل اول و ثروت و فوائد و غنائین	۸۷	۱۳	قولہم	۱۲۳	۷	عنوان	ہفتم
۷۳	۳	نگفت	نگفت	۹۷	۸	خشوع و خضوع	۱۲۳	عنوان	ششم	ہفتم
۷۴	۷	عنوان کھف منظوم	فقہ اصحاب فضل اول و ثروت و فوائد و غنائین	۱۰۰	۹	بھی بھئی	۱۲۴	۱۱	ششم	ہفتم
۷۵	۱۰	کھانے	کھانے	۱۰۷	۱۰	جزء	۱۲۵	۷	پنجم	ہفتم
۷۶	۵	شکر	شکر	۱۰۸	۱۰	جزء	۱۲۶	۷	ششم	ہفتم

۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۳۵	۲	الہ سے	نام سے	۱۵۹	۱۰	سُتْطَعَتْ اسْتَطَعَتْ	۱۹۱	۱۲	مشابہ	مشابہ
۱۳۸	عنوان	شتم البجاست وہ والدین	شتم صلہ رحم	۱۵۶	۱	جدا ہوئے جدا ہوئے	۲۰۰	۱۸	نحال کے	نحال بے
۱۳۹	»	جمع رحم	صلہ رحم	۱۵۹	۲۱	نہو	»	»	احادیث کا اصول	احادیث کا اصول
۱۴۰	»	جمع رحم	صلہ رحم	۱۶۳	۹	ہی	۲۰۴	۲۰	نہی	بنی
۱۴۱	»	جمع رحم	صلہ رحم	۱۶۴	۳	زبان	۲۱۰	۳	پہلے	پہلا
۱۴۲	»	جمع رحم	صلہ رحم	»	۴	چیت	۲۱۱	۲	طی	طع
»	۳	نہوئے	ہوتے	»	۶	تہ	»	۶	قیح	فیحہ
»	۳	ہون	ہین	»	۱۹	نہور	۲۱۲	۱۸	روا	ردا
۱۴۵	۱۶	ہن	مدن	۱۶۵	۲۱	بر	»	»	اللہ کے لئے	اللہ کے
۱۴۶	۴	وَتَقْوَا	وَتَقْوَا	۱۶۶	۱۱	لبت	۲۱۳	۹	چونوں	چونوں
۱۴۷	۶	اپنی	دہنی	۱۶۳	۲۰	کھنق	»	۲۱	لی	فی
»	۱۸	ریفہ	رفہ	۱۸۷	۱۹	اس لکھا ہے	۲۱۴	۲۱	عاقبت	عاقبت
۱۴۸	۴	کہ یہ ایک	کہ یہ ایک	۱۸۸	۱۸	علم صرف	۲۱۵	۳	فرماتا ہے	فرمائیے
۱۴۹	۵	اوسے	اوسے	»	۱۹	درع	۲۱۶	»	عنوان	ہفتم فخریغے خود ستانی
۱۵۰	۳	اول	میں اول	۱۹۱	۱۱	مشاہدات	۲۱۹	۱۷	ایکی	ایکی

نہا	عظا	نہا	عظا	نہا	عظا	نہا	عظا	نہا	عظا
۱۷	۲۲۲	مشائے	مشائے	۱۲	۲۴۱	امو	امو	۱۲	۲۹۹
۱۷	۲۲۲	سیرکم	سیرکم	۱۹	۲۴۱	ادنگے	ادنگے	۱۲	۲۹۹
۲۰	۲۲۵	کتا	کتا	۱۶	۲۴۸	ہوتی	ہوتی	۹	۳۰۴
۱۶	۲۲۲	تدعون	تدعون	۱	۲۴۰	ہم حوض	ہم حوض	۱۹	۳۰۴
۷	۲۳۶	حق	قول	۳	۲۴۰	ناصر دولا	ناصر دولا	۱۲	۳۱۰
۱۵	۲۳۷	اگہ	اگر	۲	۲۴۳	بات	باب	۳	۳۱۳
۹	۲۳۶	کرتاہے	غیبت کرنا	۴	۲۴۸	اشرا	اشرا	۶	۳۱۴
۲۱	۲۴۹	یت	نیب	۱۷	۲۴۱	کنا	رکنا	۱۳	۳۱۵
۱۱	۲۵۱	پرداہ	پرداہ	۴	۲۴۲	دکنا	دکنا	۶	۳۲۲
۲۰	۲۵۰	پرداہ	پرداہ	۳	۲۴۶	بزرگوار	بزرگوار	۷	۳۲۲
۱	۲۵۲	پرداہ	پرداہ	۳	۲۴۷	اونکے	اونکے	۲۰	۳۲۵
۱۵	۲۵۶	ادسکے	ادسکے	۶	۲۹۶	دو جہتین	دو جہتین	۳	۳۲۸
۲۱	۲۵۷	پیرنے والا	پیرنے والا	۷	۲۹۶	کیا ہے	کیا ہے	۱۰	۳۳۰
۲	۲۶۰	دو تہین	دو تہین	۲	۲۹۸	معا	معا	۸	۳۳۲
۶	۲۶۰	نہ درو	نہ درو	۷	۲۹۸	خیر	خیر	۱۲	۳۳۲

۱۴	۳۴۲	ایویات	۳۴۸	۴	۳۴۸	چلی دم	۲	۳۵۰	جیے	جیے
۱۹	۳۴۳	کرگاہ کبریا	۱۰	۱۰	۳۴۸	بہر کنی	۴	۳۵۰	مختصر	مختصر
۲۰	۳۴۴	اسے بحث	۴	۴	۳۴۸	عزیر	۴	۳۵۰	دونوں میں	دونوں میں
۵	۳۴۵	لو لعب	۲	۲	۳۵۱	کہ یہ	۲۱	۳۵۹	ایات	اسباب
۸	۳۴۶	ریاستیں	۴	۴	۳۵۱	جامک	۱۱	۳۶۰	ہوتی ہیں	ہوتی ہیں
۱۰	۳۴۷	ہو گئیں	۱۲	۱۲	۳۵۲	فے الاشور	۲۱	۳۶۱	خدا	خدا
۹	۳۴۸	یہ دنا	۱۹	۱۹	۳۵۲	حامن	۵	۳۶۳	السا جڈک	السا جڈک
۱۱	۳۴۹	کردن	۱۵	۱۵	۳۵۳	یکروا	۱۵	۳۶۴	بالتہ	بالتہ
۱۲	۳۵۰	دنیزو	۱	۱	۳۵۴	نہ کریں	۱۵	۳۶۵	تأمروں	تأمروں
۱۶	۳۵۱	دوروغ	۲۰	۲۰	۳۵۵	گو اہی کی	۵	۳۶۶	سلنہم	سلنہم
۱	۳۵۲	ولسکو	۱۳	۱۳	۳۵۶	الیتہ	۹	۳۶۷	عن السور	عن السور
۱۲	۳۵۳	پس	۱۶	۱۶	۳۵۷	کبائی	۴	۳۶۸	وبا	وبا
۸	۳۵۴	کام ہیں	۱۰	۱۰	۳۵۸	یعدلا	۱۴	۳۶۹	خواہش	خواہش
۲۱	۳۵۵	تبا	۱۶	۱۶	۳۵۹	شفت دوم	۱۹	۳۷۰	س	س

۱۹	۳۴۱	ہلا دیتی ہے	ہلا دیتی ہے	۱۲	۳۹۹	چرود کو	جیزدن کو	۱۳	۴۱۵	الذَّہَبِ	الذَّہَبِ
۲۰	۳۴۲	زینہ	زینہ	۱۶	"	لا رطب ولا	لا رطب ولا	۵	۴۱۶	کسے قدر	کس قدر
۱۷	۳۴۳	ہم الغافلین	ہم الغافلین	۲۰	۴۰۰	برکت	ترک	۱۲	"	فرمانگا	فرمانے گا
۵	۳۴۵	ہوین وہ	ہوین وہ	۵	۴۰۳	بخیسون	بخیسون	۱	۴۱۸	عبادت کو آیت	ادھتے ہیں
"	"	ہو گئے ہیں	ہو گئے ہیں	۴	۴۰۴	نقیض	نقیضین	۷	"	نہ اکہ	نہ آیا
۴	۳۴۷	وَادْخُلْ	وَادْخُلْ	۹	۴	اقارب کو	اقارب کو	۱۳	"	دن لویت	واحدیت
۱۱	۳۴۸	الظَّالِمِينَ	الظَّالِمِينَ	۱	۴۰۶	ادپر	جیا کہیں ادپر	۱	۴۱۹	ادر کو	ادر کو
۵	۳۴۹	ہرگز وہ	ہرگز وہ	۱۷	۴۰۷	نفع و ضرر	نفع و ضرر	۱۲	"	ظہر من الشمس	ظہر من الشمس
۱۶	۳۵۱	اکٹا	اکٹا	۵	۴۰۹	لو	کو	۲	۴۲۰	فِتْنَةٍ	فِتْنَةٍ
۱۷	"	روکے جاتی ہیں	روکے جاتی ہیں	۹	"	تجارت	تجارت	۷	"	عبادت	عبادت
۱۳	۳۹۲	پادری	پادری	۲۰	۴۱۰	افوان	اسراف	۳	۴۲۱	ادرجز	امور جز
۴	۳۹۳	ارر	اور	۳	۴۱۱	"	"	۲۱	"	معین	معین
"	"	ہیں کہ	ہیں کہ	۱۸	"	شایہ	شایہ	۷	۴۲۳	اد	اور
۲	۳۹۵	لِسَبْوٍ	لِسَبْوٍ	۱۹	۴۱۲	ایسی	انے	۶	۴۲۵	حیات	خیات

۱۵۵	اصطیٰ بی بی	۱۳۳	۴	جاتا ہے	جاتا ہے	۴۵۵	۱۳	دولان	دولان
۱۵۶	آئینگی	۵۳۴	۸	پیدا	پیدا	۴۵۶	۱۴	مداد	مداد
۱۵۷	لشوز	۵	۱۴	اکھا	اکھا	۴۵۷	۸	دیر دول	دیر دول
۱۵۸	دوبتین	۴۴۰	۴	ادسکو	ادسکو	۴۵۸	۴	رستغاب	رستغاب
۱۵۹	کھی	۹	۹	یکھی	یکھی	۴۶۰	۶	اگر	اگر
۱۶۰	مجزبات	۴۴۲	۶	مرغین	مرغین	۴۶۱	۱۳	ای پرونگا	ای پرونگا
۱۶۱	لاحتذناہ	۴۴۳	۱۲	نہین ہے	نہین ہے	۴۶۱	۱۰	مین	مین
۱۶۲	دنیا میں	۴۴۴	۱۵	سیقیم	سیقیم	۴۶۲	۸	ہر طرف	ہر طرف
۱۶۳	کبتی	۴۴۶	۱۴	قادمہ	قادمہ	۴۶۳	۵	تکشتیقہ	تکشتیقہ
۱۶۴	قباچ	۴۴۷	۱۹	بیہی	بیہی	۴۶۴	۲	کفتی ہین	کفتی ہین
۱۶۵	مض ہونے	۴۵۰	۳	پیتی س	پیتی س	۴۶۵	۱۱	عاجز کہیں	عاجز کہیں
۱۶۶	مض ہونے	۴۵۱	۷	شریک	شریک	۴۶۶	۱۳	سات سو برس	سات سو برس
۱۶۷	رن محض	۴۵۲	۱۸	یہی	یہی	۴۶۷	۱۴	سب دنیا	سب دنیا
۱۶۸	یہیون کا	۴۵۳	۱۵	سدرق	سدرق	۴۶۸	۱۴	والہی	والہی

۲۱	۴۶۵	اوراد کے	اوراد کے	۸	۴۷۶	پتر	پتر	۲۰	۴۸۳	مجاہد	مجاہد
۱۷	۴۶۶	زینت عطار	زینب عطار	۳۱	=	سنے والا	سننے والا	۲۱	=	معلوم	معلوم
۷	۴۶۸	استری	استری	۴۷۷	=	وَقَسِيمًا	وَقَسِيمًا	۱	۴۸۳	ادب	ادب
۹	=	اَلْعَلِّ	اَلْعَلِّ	۴۷۸	=	گردانے	گردانے	۱	۴۸۷	ہوتی ہیں	ہوتی ہیں
۱۲	۴۶۹	وصدہ	وصدہ	۴۷۹	=	دی لی تھی	دی گئی تھی	۸	=	پہلا	پہلا
۱۳	=	نواب تک	نواب تک	=	=	یادرکتے	یادرکتے	۱۰	=	یہی اد کے	یہی اد کے
۵	۴۷۰	نہیں ہے	نہیں سمجھا	۴۸۰	=	لَوْكُون	لَوْكُون	۱۹	=	بگسل	بگسل
۴	۴۷۱	ثَنُون	ثَنُون	۱۰	=	مخاصی کی	مخاصی سے	۱۳	۴۸۸	دہ اس	دہ اس
=	=	لِيسْتَقْوَا	لِيسْتَقْوَا	۱۳	=	چہ جاگہ	چہ جاگہ	۱۶	=	اسان کے	اسان کے
۱۰	=	گناہوں کو	گناہوں کو	۱۵	=	میدہ معاد	میدہ معاد	۱۶	۴۹۰	حکم	حکم
۱۳	۴۷۳	وَالْقَصْرِ	وَالْقَصْرِ	۲	۴۸۱	حق سبحان	حق سبحان	۶	۴۹۱	لَطْمَان	لَطْمَان
۱۸	=	وَعِلْمَتِ	وَعِلْمَتِ	۱۳	۴۸۲	جنب	جنب	۱۶	=	بمصر حکم	بمصر حکم
۱۷	=	وَأَنكُم	وَأَنكُم	۱۷	=	سنت ہی	سنت ہیں	۶	۴۹۲	عمل کی	عمل کی
۲۱	=	آیہ ادلی	آیہ ادلی	۱۲	۴۸۳	نہیں ہے	نہیں ہیں	۱۷	۴۹۳	لہر نغز	لہر نغز

۲۹۱	۲	دہی مردو	دہی مردو	۳۹۹	۱۹	باعث قبول	باعث قبول	۵۰۴	۵	غلاب ہون	غلاب ہون	۲۹۱
۴	۴	دو نو کو	دو نو کو	۵۰۰	۲۰	دارد	دارد	۵۰۸	۱۴	ناہم	ناہم	۴
۹	۹	لیٹے ہی	لیٹے ہی	۵۰۱	۱۴	کے ساتھ	کے ساتھ	۵۰۹	۱	سینہ	سینہ	۹
۱۰	۱۰	غریبی مذہب	غریبی مذہب	۵۰۲	۷	مرہی کی	مرہی کی	۵۰۳	۳	بشعرہ	بشعرہ	۱۰
۱۳	۱۳	کیا جاتا ہے	کیا جاتا ہے	۵۰۳	۲۰	کیا اس	کیا اس	۵۰۴	۱۴	البتہ	البتہ	۱۳
۱۳	۱۳	اولہ	اولہ	۵۰۳	۱	خاتم بنین	خاتم بنین	۵۰۴	۱۴	ازروے	ازروے	۱۳
۲۰	۲۰	نماز سننے	نماز سننے	۵۰۴	۱۵	قبلہ	قبلہ	۵۰۵	۷	دور دراز	دور دراز	۲۰
۲۱	۲۱	دقس ہذا	دقس ہذا	۵۰۵	۲۰	ان یوشین	ان یوشین	۵۰۶	۵	لس	لس	۲۱
۶	۶	تجھے	تجھے	۵۰۶	۸	کے تے	کے تے	۵۰۷	۷	جوئہ	جوئہ	۶
۱۳	۱۳	نہی عنہا	نہی عنہا	۵۰۷	۲	ارر	ارر	۵۰۸	۷	تمثل	تمثل	۱۳
۲۹۸	۲	رکلتا	رکلتا	۵۰۸	۷	قدرت	قدرت	۵۰۹	۱۸	بانی ماندون	بانی ماندون	۲۹۸
۳۰	۳۰	سین کے	سین کے	۵۰۹	۲۱	سب و تم	سب و تم	۵۱۰	۹	مروع	مروع	۳۰
۳۱	۳۱	بیان یہ	بیان یہ	۵۱۱	۱۰	سورہ القلم	سورہ القلم	۵۱۲	۱۰	درد	درد	۳۱
۱۶	۱۶	دونوں صلوٰۃ	دونوں صلوٰۃ	۵۱۲	۲	فاصححت	فاصححت	۵۱۳	۳	جریات	جریات	۱۶
۲۰	۲۰	نقی	نقی	۵۱۳	۱	بے نصیبین	بے نصیبین	۵۱۴	۲۱	ل سکتے	ل سکتے	۲۰

خط	خط	خط	خط	خط	خط	خط	خط	خط	خط
۱۰	۵۱۶	عند ہاے	عند ہاے	۳	۵۲۸	حجرت حضرت	۱۰	۵۳۷	اُسکے اُسکے
۱۵	"	سورۃ الروم	سورۃ الروم	۱۰	۵۲۸	اشترع	۲۰	"	یگیا
۶	۵۱۸	فلان نفیق	فلان نفیق	۱۶	"	اغذیہ	۴	"	فامبعوک فامبعوک
۱۵	"	کدے	کدے	۲۱	۵۲۹	عند ہاے	۱۳	"	سورۃ النحل
۱۶	۵۲۱	اور سکا	اور سکا	۴	۵۳۰	بست زیادہ	۱	۵۳۶	بس بس
۱۲	۵۲۲	رب	رب	۶	"	دین لیل	۴	"	سنتہ اللہ
۲۱	"	نبیہ	نبیہ	۴	"	اخوان	۱۴	"	لنقاء
۲	۵۲۳	نعبد	نعبد	۱۳	"	لیجے	۲۱	"	لیجے آخرت میں
"	"	اللہ	اللہ	۱۶	۵۳۱	نا اتفاق	۱۵	۵۳۲	حدیث احادیث
۸	۵۲۴	جاؤ	جاؤ	۱	۵۳۳	بھی	۱۴	۵۳۸	جیتک کر جیتک
۱۱	"	نفر	نفر	۸	"	بجڑے	۱۸	"	جلنے جائیگی
۱۲	"	وہوہو	وہوہو	۱۴	"	دست	۱۹	۵۴۰	گتا ہوگو گتا ہوگو
۱۳	"	عدناہ	عدناہ	۱۸	"	رہ گئی تھی	۱۰	۵۴۲	الین اللعین
۲۰	"	بری	بری	۲۰	"	بعد	۱۶	"	نوگا نوگا
۳	۵۲۶	خط	خط	۶	۵۲۷	اور اور	۱	۵۴۵	مقبول مقبول

[illegible]

کتب ہائے مندرجہ ذیل کی قیمت علاوہ محصول ڈاک ہر قیمت نقد کا آجائے یا با اجازت و ایو پے ایبل طلب فرمائیے

نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب
میر انیس کل جیمہ جلدین	میر انیس کل جیمہ جلدین	میر انیس کل جیمہ جلدین	میر انیس کل جیمہ جلدین	میر انیس کل جیمہ جلدین
اور متفرق جلدین بھی	اور متفرق جلدین بھی	اور متفرق جلدین بھی	اور متفرق جلدین بھی	اور متفرق جلدین بھی
بقیہ ذیل فروخت ہوتی ہیں۔	بقیہ ذیل فروخت ہوتی ہیں۔	بقیہ ذیل فروخت ہوتی ہیں۔	بقیہ ذیل فروخت ہوتی ہیں۔	بقیہ ذیل فروخت ہوتی ہیں۔
۱۔ جلد اسمین ۱۷ مرثیہ	۱۔ جلد اسمین ۱۷ مرثیہ	۱۔ جلد اسمین ۱۷ مرثیہ	۱۔ جلد اسمین ۱۷ مرثیہ	۱۔ جلد اسمین ۱۷ مرثیہ
۲۔ جلد اسمین ۱۲ مرثیہ	۲۔ جلد اسمین ۱۲ مرثیہ	۲۔ جلد اسمین ۱۲ مرثیہ	۲۔ جلد اسمین ۱۲ مرثیہ	۲۔ جلد اسمین ۱۲ مرثیہ
اور سب عمدہ۔	اور سب عمدہ۔	اور سب عمدہ۔	اور سب عمدہ۔	اور سب عمدہ۔
۳۔ جلد اسمین ۸ مرثیہ	۳۔ جلد اسمین ۸ مرثیہ	۳۔ جلد اسمین ۸ مرثیہ	۳۔ جلد اسمین ۸ مرثیہ	۳۔ جلد اسمین ۸ مرثیہ
۴۔ جلد اسمین ۳۲ مرثیہ	۴۔ جلد اسمین ۳۲ مرثیہ	۴۔ جلد اسمین ۳۲ مرثیہ	۴۔ جلد اسمین ۳۲ مرثیہ	۴۔ جلد اسمین ۳۲ مرثیہ
اور سب چیدہ چیدہ	اور سب چیدہ چیدہ	اور سب چیدہ چیدہ	اور سب چیدہ چیدہ	اور سب چیدہ چیدہ
جلد پنجم قیمت	جلد پنجم قیمت	جلد پنجم قیمت	جلد پنجم قیمت	جلد پنجم قیمت
جلد ششم جرحال	جلد ششم جرحال	جلد ششم جرحال	جلد ششم جرحال	جلد ششم جرحال
بن طبع ہوئی ہے	بن طبع ہوئی ہے	بن طبع ہوئی ہے	بن طبع ہوئی ہے	بن طبع ہوئی ہے
اس مجموعہ کی ہر جلد میں	اس مجموعہ کی ہر جلد میں	اس مجموعہ کی ہر جلد میں	اس مجموعہ کی ہر جلد میں	اس مجموعہ کی ہر جلد میں
سوائے مرثیہ ن کے	سوائے مرثیہ ن کے	سوائے مرثیہ ن کے	سوائے مرثیہ ن کے	سوائے مرثیہ ن کے
سلام اور رباعیان	سلام اور رباعیان	سلام اور رباعیان	سلام اور رباعیان	سلام اور رباعیان
بہت ہیں اور ہر مرثیہ	بہت ہیں اور ہر مرثیہ	بہت ہیں اور ہر مرثیہ	بہت ہیں اور ہر مرثیہ	بہت ہیں اور ہر مرثیہ
سر صفحہ سے شروع ہر	سر صفحہ سے شروع ہر	سر صفحہ سے شروع ہر	سر صفحہ سے شروع ہر	سر صفحہ سے شروع ہر
دفتر ماتم جناب مرزا	دفتر ماتم جناب مرزا	دفتر ماتم جناب مرزا	دفتر ماتم جناب مرزا	دفتر ماتم جناب مرزا
ویر صاحب مرحوم بنیل	ویر صاحب مرحوم بنیل	ویر صاحب مرحوم بنیل	ویر صاحب مرحوم بنیل	ویر صاحب مرحوم بنیل
جلدوں میں قیمت کامل	جلدوں میں قیمت کامل	جلدوں میں قیمت کامل	جلدوں میں قیمت کامل	جلدوں میں قیمت کامل
بنیل جلدوں کی دس روپیہ	بنیل جلدوں کی دس روپیہ	بنیل جلدوں کی دس روپیہ	بنیل جلدوں کی دس روپیہ	بنیل جلدوں کی دس روپیہ
ہی اور متفرق جلدوں کی قیمت	ہی اور متفرق جلدوں کی قیمت	ہی اور متفرق جلدوں کی قیمت	ہی اور متفرق جلدوں کی قیمت	ہی اور متفرق جلدوں کی قیمت

سید مجتبیٰ احسن منیجر مکتبہ تصویر عالم و تصویر عالم برپیس ملک پانچا ناله امام بازه آغا باقر

The University Library,

ALLAHABAD.

Accession No.

74036

Section No.

232

(FORM No. 30.)

26